

شَفَاءُ الْعَجَلَاءِ
فِي مَسَائِلِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَاءِ
وَالْحِكْمَةِ وَالْعَجَلِ

لِلإِمَامِ الْعَلَامَةِ
شَمْسِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ قَيْمٍ الْجُوزِيِّ
٥٦٩١ هـ - ٥٧٥١ هـ

تَحْقِيقٌ وَدِرَاسَةٌ
الدكتور / أحمد بن صالح بن عايي الصمعاي
مِنَ أَوَّلِ الْكِتَابِ إِلَى خَتَامِهِ الْبَابُ الْعِشْرُونَ
وَالدكتور / عايي بن محمد بن عبد الله العجلان
مِنَ الْبَابِ الْحَادِيَةِ وَالْعِشْرِينَ إِلَى آخِرِ الْكِتَابِ

تَقْدِيمٌ
مُعَايِي الشَّيْخِ / صَالِحُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ آلِ الشَّيْخِ
وَزَيْرُ الشُّوَرَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَالْأَوْقَافِ وَالْأَعْمَارِ

المجلد الثالث

دار الصبيح
للنشر والتوزيع

شَفَاءُ الْعَجَلِ
فِي مَسَائِلِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ
وَالْحِكْمَةِ وَالْتَّعْلِيلِ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامَةِ
شَمْسِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ قِيَمٍ الْجَوَزِيَّةِ
٦٩١هـ - ٧٥١هـ

مِنْ بَابِ الْحَادِيهِ وَالْعِشْرِينَ إِلَى آخِرِ الْكِتَابِ - تَحْقِيقًا وَدِرَاسَةً

تَحْقِيقٌ وَدِرَاسَةٌ
الدُّكْتُورُ / عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَجَلَانِ

المجلد الثالث

دار الصميعي
للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جَمِيعُ الْحُقُوقِ مَحْفُوظَةٌ
الطَّبْعَةُ الثَّانِيَّةُ
١٤٣٤ هـ - ٢٠١٣ م

دار الصميعي للنشر والتوزيع

هاتف ٤٢٦٢٩٤٥ - ٤٢٥١٤٥٩ فاكس ٤٢٤٥٣٤١
المركز الرئيس ، الرياض - شارع السويدي العام
ص.ب ٤٩٦٧ الرمز البريدي ١١٤١٢
المملكة العربية السعودية
فرع القصيم ، عنيزة ، أمام جامع الشيخ (بن عثيمين) يرحمه الله
هاتف ٣٦٢٤٤٢٨ تليفاكس ٣٦٢١٧٢٨

الباب الحادي والعشرون

في تنزيه القضاء الإلهي عن الشر
ودخوله في المقضي

الباب الحادي والعشرون

في تنزيه القضاء الإلهي عن الشر (ودخوله في المقضي)^(١)

قال الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران/ ٢٦] .

(فصدر سبحانه الآية)^(٢) بتفرد به بالملك كله، وأنه هو سبحانه^(٣) الذي يؤتيه من يشاء وينزعه ممن يشاء لا غيره، فالأول تفرد به [بالملك]^(٤) والثاني تفرد به بالتصرف فيه، وأنه سبحانه هو الذي يعز من يشاء بما يشاء من أنواع العز، ويذل من يشاء بسلب ذلك العز عنه. وأن الخير كله (بيده)^(٥)، ليس لأحد معه منه شيء .

ثم ختمها بقوله: ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فتناولت الآية ملكه وحده، وتصرفه، وعموم قدرته، وتضمنت أن هذه الصفات كلها بيده، وأنها كلها خير، فسلبه الملك عمن يشاء، وإذلاله من يشاء خير، وإن كان شراً بالنسبة إلى المسلوب الذليل، فإن هذا التصرف دائر بين العدل والفضل والحكمة والمصلحة، لا يخرج عن ذلك، وهذا كله خير يحمد عليه الرب، ويشئى عليه به، كما يحمد ويشئى عليه بتنزيهه عن الشر، وأنه ليس إليه، كما ثبت في

(١) ما بينهما ساقط من ع ، ط .

(٢) في ع ، ط (فصدر الآية سبحانه) .

(٣) في ع ، ط (هو الذي) .

(٤) في الأصل، م (بالمملكة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في م ، (بيده) .

صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ كان يثني على ربه بذلك في دعاء الاستفتاح في قوله: «ليبك وسعديك، والخير في يديك والشر ليس إليك، أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت»^(١)، فتبارك وتعالى عن نسبة الشر إليه، بل كل ما نسب إليه فهو خير. والشر إنما صار شراً لانقطاع (نسبته)^(٢) وإضافته إليه (والا)^(٣) فلو أضيف إليه، لم يكن شراً كما سيأتي بيانه^(٤) وهو سبحانه خالق الخير والشر. فالشر في بعض مخلوقاته لا في خلقه وفعله. وخلقه وفعله وقضاؤه وقدره خير كله.

ولهذا تنزه سبحانه عن الظلم، الذي حقيقته: وضع الشيء في غير موضعه^(٥) كما تقدم^(٦)، فلا يضع الأشياء إلا في مواضعها اللاتقة بها، وذلك خير كله. والشر وضع الشيء في غير محله، فإذا وضع في محله لم يكن شراً. فعلم أن الشر ليس إليه، وأسماءه الحسنی تشهد بذلك، فإن منها القدوس، السلام، العزيز، الجبار، المتكبر^(٧).

(١) شطر من حديث رواه مسلم في صحيحه من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في كتاب (صلاة المسافرين وقصرها) باب (الدعاء في صلاة الليل وقيامه) ح (٧٧١).

(٢) في م: نشييه.

(٣) زيادة من (ع).

(٤) انظر: صفحات ص (١٨٢) وما بعدها.

(٥) انظر: تفسير الطبري ٥٢٣/١، منهاج السنة النبوية لابن تيمية (١/١٣٩)، الصحاح للجوهري، مادة ظلم (٥/١٩٧٧).

(٦) انظر: مثلاً الباب السادس عشر من الكتاب.

(٧) وردت هذه الأسماء في الكتاب والسنة: قال سبحانه: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَيْكَ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الحشر/٢٣]. ومن السنة:

- القدوس: ورد في صحيح مسلم في كتاب (الصلاة) باب (ما يقال في الركوع والسجود) ح (٤٨٧/١) (٣٥٣).

فالقُدوس المنزه [عن كل شر ونقص وعيب، كما قال أهل التفسير: هو الطاهر من كل عيب، المنزه]^(١) عما لا يليق به^(٢). وهذا قول أهل اللغة.

= - السلام: ورد في صحيح البخاري في كتاب (الأذان) باب (التشهد الأخير) ح (١٤٨) ٢٠٢/١.

- العزيز: ورد في صحيح مسلم في كتاب (الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار) باب ١٠ ح (٢٦٩٦) ٢٠٧٢.

- الجبار: ورد في صحيح البخاري في كتاب (التوحيد) باب (قوله تعالى: ﴿وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رِبِّهَا نَاضِرٌ﴾) ح (٢٤) ١٧٩/٨.

- المتكبر: ورد في مسند الإمام أحمد (٧٢، ٨٨/٢) من حديث ابن عمر، وإسناده صحيح على شرط مسلم.

انظر الموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد (٣٠٤-٣٠٥/٩) والحديث أخرجه مسلم في صحيحه (باختلاف يسير) في كتاب (صفات المنافقين) ح (٢٧٨٨) ٢١٤٨/٣.

- وقد وردت هذه الأسماء في حديث التسعة والتسعين اسماً، وهو: (إن الله تعالى تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة)... إلخ ثم ذكر الأسماء.

والحديث من دون ذكر الأسماء قد أخرجه البخاري في كتاب (التوحيد) باب (١٣) (١٦٩/٨)، ومسلم في كتاب (الدعاء) باب (في أسماء الله تعالى وقص من أحصاها) ح (٢٦٧٧) ٢٠٦٢/٣.

والحديث مع ذكر الأسماء ضعيف؛ أخرجه الترمذي في كتاب (الدعوات) باب (٨٣) ح (٣٥٠٧)، ٥٣٠/٥ وقال: (قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، حدثنا به غير واحد عن صفوان بن صالح، ح ولا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث)، وابن ماجه في كتاب (الدعاء) باب (١٠) ح (٣٨٦١) ١٢٦٩/٢ كما ضعفه شيخ الإسلام ابن تيمية. انظر: مجموع الفتاوى (٩٦-٩٧، ٤٨٢/٢٢)، وابن القيم في (شفاء العليل) ص ٢٥٦، والألباني في ضعيف الجامع الصغير وزيادته ح (١٩٤٣) ١٧٩/٢.

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٤٥/١٨)، زاد المسير (٢٥٥/٨)، تفسير البغوي (٨٧/٨).

وأصل الكلمة من الطهارة والنزاهة^(١)، ومنه بيت المقدس؛ لأنه مكان يتطهر فيه من الذنوب^(٢)، ومن أمه لا يريد إلا الصلاة فيه، رجع من خطيئته كيوم ولدته أمه^(٣)، ومنه سميت الجنة حظيرة القدس لطهارتها من آفات الدنيا^(٤). ومنه سمي جبريل روح الله القدس^(٥) لأنه طاهر من كل

(١) انظر القاموس المحيط مادة (قدس) (٢/٢٣٩)، الصحاح (قدس) (٣/٩٦٠)، زاد المسير (١/٦١، ١١٢).

(٢) الجامع لأحكام القرآن (١/٢٧٧)، زاد المسير (٨/٢٥٥).

(٣) رواه أحمد بن حنبل (٢/١٧٦) والنسائي في سننه في كتاب (المساجد)، باب (فضل المسجد الأقصى والصلاة فيه) ح (٢/٣٤)، وابن ماجه في كتاب (إقامة الصلاة والسنة فيها) باب (ما جاء في الصلاة في مسجد بيت المقدس) ح (١٤٠٨/١/٤٥١)، والحاكم في مستدركه في كتاب (الإيمان) (١/٣١). وقال: هذا حديث صحيح قد تداوله الأئمة وقد احتجا بجميع رواته، ثم لم يخرجاه ولا أعلم له علة. وذكره الهيثمي في (مجمع الزوائد) (٨/٤) وقال: وفيه محمد بن أيوب بن سويد الرملي، وهم متهم بالوضع. وصححه الألباني في صحيح الجامع ح (٢٠٨٦).

(٤) وردت تسمية الجنة بحظيرة القدس في حديث أخرجه أحمد في مسنده (٥/٢٥٧) في شارب الخمر بلفظ (لا يدعها عبد من عبيدي من مخافتي إلا أسقيتها إياه من حظيرة القدس) وانظر: الصحاح (٣/٩٦٠)، زاد المسير (٨/٢٢٥).

(٥) وردت تسمية جبريل عليه السلام (بروح القدس) في الكتاب والسنة؛ قال سبحانه: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [البقرة / ٨٧]، وقال: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل / ١٠٢] وورد تسميته (روح القدس) في حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وفيه (اللهم أیده بروح القدس) رواه البخاري في كتاب (الأدب) باب (٩١) (٧/١٠٩) وفي حديث البراء، وفيه: (قال لحسان: اهجهم أو قال هاجهم وجبريل معك) رواه البخاري في كتاب (فضائل الصحابة) باب (فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه) برقم (٢/٢٤٨٥)، ومن حديث البراء برقم (٢/٢٤٨٦). وانظر: الصحاح (٣/٩٦٠).

عيب^(١). ومنه قول الملائكة: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة/ ٣٠].
 فقيل: المعنى: ونقدس أنفسنا لك، فعُدِّي باللام. وهذا ليس بشيء.
 والصواب أن المعنى: نقديك وتنزهك عما لا يليق بك، هذا قول جمهور
 أهل التفسير^(٢).
 قال ابن جرير^(٣): ونقدس لك: ننسبك إلى ما هو من صفاتك من الطهارة
 من الأدناس، (ومما)^(٤) أضاف إليك أهل الكفر بك^(٥). [قال]^(٦): وقال
 بعضهم: نعظمك ونمجدك. قاله أبو صالح^(٧).
 وقال مجاهد^(٨): نعظمك ونكبرك. انتهى^(٩).

-
- (١) انظر: زاد المسير (١/ ١١٢)، الجامع لأحكام القرآن (١/ ٢٧٧).
 (٢) انظر: تفسير الطبري (١/ ٤٧٥)، الجامع لأحكام القرآن (١/ ٢٧٧).
 (٣) سبقت ترجمته ص (٤٩٤).
 (٤) في الأصل (ما) والصواب ما أثبتته من ع، ط.
 (٥) انظر: تفسير الطبري (١/ ٤٧٥)، تفسير القرآن العظيم (١/ ١١٠).
 (٦) زيادة من باقي النسخ.
 (٧) هو: أبو صالح السمان، الحافظ القدوة، ذكوان بن عبد الله، مولى أم المؤمنين جويرية
 الغطفانية. كان من كبار العلماء بالمدينة ولد في خلافة عمر وسمع من سعد بن أبي
 وقاص، وعائشة، وأبي هريرة، وخلق كثير. حدث عنه ابنه سهيل بن أبي صالح،
 والأعمش، وزيد بن أسلم، وغيرهم كثير، وثقه جمع من أهل العلم. وهو من الثالثة.
 مات سنة إحدى ومائة. انظر: تقريب التهذيب (١/ ٢٣٨)، طبقات ابن سعد (٥/ ٣٠١)،
 سير أعلام النبلاء (٥/ ٣٦).
 (٨) انظر: تفسير الطبري (١/ ٤٧٥)، زاد المسير (١/ ٤٧٥).
 (٩) سبقت ترجمته ص (١٩٠).
 (١٠) انظر تفسير الطبري (١/ ٤٧٥)، زاد المسير (١).

وقال بعضهم: ننزهك عن السوء، فلا ننسبه إليك^(١). واللام فيه على (حدها)^(٢)^(٣) في قوله ﴿رَدِفَ لَكُمْ﴾ [النمل/ ٧٣]، (لأن)^(٤) المعنى تنزيه الله لا تنزيه نفوسهم لأجله.

قلت: ولهذا قرن هذا اللفظ بقولهم: ﴿نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ فإن التسبيح تنزيه الله سبحانه [عن]^(٥) كل سوء. قال ميمون بن مهران^(٦): سبحانه الله كلمة يعظم بها الرب ويحاشى بها من السوء^(٧).

وقال ابن عباس^(٨): هي تنزيه

(١) انظر: تفسير البغوي (١/ ٧٩)

(٢) في (م) (ضدها).

(٣) قيل: اللام صلة: انظر تفسير البغوي (١/ ٧٩) وقيل: زائدة، أي نقديسك. وقيل: لام العلة متعلقة بنقدس. قيل: أو بنسبح. قيل معدية للفعل مثلها في «سجدت لله» وقيل للبيان كاللام بعد سقياً لك. فتعلق بمحذوف دل عليه ما قبله، أي: تقديسنا لك. والأحسن أن تكون معدية للفعل، كهي في قوله «سبح لله» و«وسبح لله». انظر البحر المحيط (١/ ١٩١-٢٩٢).

(٤) في (م) (لن).

(٥) في الأصل (على) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) أبو أيوب ميمون بن مهران الرقي، إمام أهل الجزيرة. ولد سنة (٤٠هـ)، روى عن عائشة وأبي هريرة وطائفة. وثقه علماء الجرح والتعديل، ولي خراج بيت المال في عهد عمر بن عبد العزيز. توفي سنة (١١٧هـ). انظر: طبقات ابن سعد (٧/ ٤٧٧)، حلية الأولياء (٤/ ٨٢-٩٧)، العبر (١/ ١١٢).

(٧) انظر: الضوء المنير على التفسير ص (١٩٤).

(٨) هو: حبر الأمة وترجمان القرآن. عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي الصحابي الجليل. لازم الرسول ﷺ وروى عنه الأحاديث الكثيرة، له في الصحيحين =

(الله) ^(١) من كل سوء ^(٢).

وأصل اللفظة من المباعدة، من قولهم: سبحت في الأرض، إذا تباعدت فيها ^(٣)، ومن: ﴿كُلُّ﴾ ^(٤) فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿[الأنبياء/٣٣] فمن أثنى على الله ونزهه عن السوء فقد سبحه، ويقال: سبج الله وسبج له، وقدهه وقدهس له. وكذلك اسمه (السلام) ^(٥)، فإنه الذي سلم من العيوب والنقائص ^(٦). ووصفه بالسلام أبلغ في ذلك من وصفه بالسالم. ومن موجبات وصفه بذلك سلامة خلقه من ظلمه لهم ^(٧)، فسلم سبحانه من إرادة الظلم والشر، ومن التسمية به، ومن فعله، ومن نسبته إليه. فهو السالم من صفات النقص وأفعال النقص (وأسماء النقص) ^(٨) المسلم لخلقه من لظلم، ولهذا وصف سبحانه ليلة القدر بأنها سلام ^(٩) والجنة بأنها دار السلام ^(١٠)، ونحية أهلها السلام ^(١١)،

= وغيرهما (١٦٦٠) حديثاً، وهو من أوعية العلم والفقه . توفي سنة (٦٨هـ). انظر: الإصابة في تمييز الصحابة (٢/ ٣٣٠-٣٣٤).

(١) في (ع) (الرب).

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٨/ ٤٦).

(٣) انظر: تفسير الطبري (٢٨/ ٣٦).

(٤) في الأصل (فكل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) انظر هامش رقم (٧) ص (٩٧٦).

(٦) انظر: تفسير البغوي (٨/ ٨٧)، زاد المسير (٨/ ٢٢٥).

(٧) انظر: تفسير الطبري (٢٨/ ٣٦)، الجامع لأحكام القرآن (١٨/ ٤٦).

(٨) ساقطة من (م).

(٩) يشير إلى قوله سبحانه ﴿سَلَّمَ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر/٥].

(١٠) يشير إلى قوله سبحانه ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام

١٢٧] وإلى قوله ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس/٢٥].

(١١) يشير إلى قوله سبحانه ﴿دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَنَحْنُهُمْ فِيهَا سَلَّمَ﴾ [يونس: ١٠]،

وقوله: ﴿خَلِيلَيْنِ فِيهَا يَا ذِئْبَ رَبِّهِمْ نَحْنُهُمْ فِيهَا سَلَّمَ﴾ [إبراهيم/٢٣].

وأثنى على أوليائه بالقول السلام^(١)، كل ذلك السالم من العيوب. وكذلك الكبير^(٢) من أسمائه والمتكبر^(٣). قال قتادة^(٤) وغيره: هو الذي تكبر عن السوء^(٥). وقال أيضاً: الذي تكبر عن السيئات^(٦). وقال مقاتل^(٧): المتعظم عن كل سوء^(٨). وقال أبو إسحاق^(٩): الذي تكبر عن ظلم عباده^(١٠).

(١) هذا كثير في القرآن من ذلك قوله سبحانه: ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْغَمَامِينَ﴾ [الصافات/٧٩].
﴿سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ [الصافات/١٠٩]، ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات/١٨١].

(٢) ورد في القرآن في أكثر من آية من ذلك قوله سبحانه: ﴿ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [لقمان/٣٠]. وقد ورد اسم الكبير في حديث التسعة والتسعين اسماً، انظر ص (٩٧٦) هامش (٧).

(٣) ورد ذلك في الكتاب والسنة. انظر: ص (٩٧٦) هامش (٧).

(٤) سبقت ترجمته ص (٣٢٦).

(٥) انظر: تفسير القرآن العظيم (٤/٥٣٦).

(٦) انظر: زد المسير (٨/٢٢٧).

(٧) هو: مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي الخراساني البلخي صاحب التفسير، نزيل مرو، يروي على ضعفه البين عن الضحاك بن مزاحم ومجاهد وابن بريدة وعطاء وغيرهم. وروى عنه سعد بن الصلت، وبقية، وعبد الرزاق، وغيرهم. قال ابن المبارك: ما أحسن تفسيره لو كان ثقة، وقال البخاري: مقاتل لا شيء البتة. مات سنة خمس ومائة. وكان يرمى بالتجسيم. انظر: طبقات ابن سعد (٧/٣٧٣)، التقريب (٢/٢٧٢)، سير أعلام النبلاء (٧/٢١٠-٢٠٢).

(٨) انظر تفسير القرآن العظيم (٤/٥٣٦).

(٩) أبو إسحاق هو العلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفرائيني الفقيه الأصولي الشافعي، أحد المجتهدين في عصره، سمع الحديث من أبي بكر الإسماعيلي ودعبلج السجزي وغيرهما، وأخذ عنه البيهقي وأبو الطيب الطبري والحاكم النيسابوري، وأثنى عليه. من تصانيفه كتاب (الحلي في أصول الدين والرد على الملحدين) توفي بنيسابور سنة ثمانين عشرة وأربع مائة، انظر: البداية والنهاية (١٢/٢٦)، سير أعلام النبلاء (١٧/٣٥٣-٣٥٦)، طبقات الشافعية الكبرى (٣/١١١).

(١٠) انظر: تفسير البغوي (٨/٨٨)، زاد المسير (٨/٢٢٧)، الجامع لأحكام القرآن (١٨/٤٧).

وكذلك اسمه « العزيز »^(١) الذي له العزة التامة. ومن تمام عزته براءته عن كل سوء وشر وعيب، فإن ذلك ينافي العزة التامة^(٢).
وكذلك اسمه « العلي »^(٣) الذي علا عن كل عيب وسوء ونقص^(٤).
ومن كمال علوه أن لا يكون فوقه شيء، بل يكون فوق كل شيء.
وكذلك اسمه « الحميد »^(٥)، وهو الذي له الحمد كله، فكمال حمده يوجب أن لا ينسب إليه شر ولا سوء ولا نقص، لا في أسمائه، ولا في أفعاله، ولا في صفاته .

فأسماءه الحسنى تمنع نسبة الشر والسوء والظلم إليه، مع أنه سبحانه الخالق لكل شيء، فهو الخالق للعباد وأفعالهم وحركاتهم وأقوالهم، والعبد إذا فعل القبيح المنهي عنه كان قد فعل الشر والسوء، والرب تعالى هو الذي جعله فاعلاً لذلك، وهذا الجعل منه عدل وحكمة وصواب، فجعله فاعلاً خيراً، والمفعول شر وقبيح. وهو سبحانه بهذا الجعل قد وضع الشيء موضعه^(٦)

(١) انظر: (٩٧٦) هامش (٧) .

(٢) انظر: تفسير الطبري (٨٨ / ٣)، الجامع لأحكام القرآن (١٣١ / ٢)، زاد المسير (١٤٧ / ١).

(٣) ورد اسم (العلي) في كتاب الله في مواضع كثيرة، قال سبحانه: ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ [البقرة/ ٢٥٥] . وورد في السنة في حديث التسعة والتسعين اسماً - انظر ص (٩٧٦) هامش (٧) .

(٤) انظر: تفسير الطبري (٤٠٥ / ٥)، تفسير البغوي (٣١٣ / ١)، زاد المسير (٣٠٤ / ١) .

(٥) ورد اسم (الحميد) في القرآن كثيراً، من ذلك قوله سبحانه: ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِكَافِرِينَ بِهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِصُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [البقرة/ ٢٦٧] . كما ورد ذلك في السنة في حديث التسعة والتسعين اسماً . انظر: ص (٩٧٦) هامش (٧) .

(٦) في م ، (في موضعه) .

لما له في ذلك من الحكمة البالغة التي يحمد عليها، فهو خير وحكمة ومصلحة، وإن كان وقوعه من العبد عيباً ونقصاً وشرأ .

وهذا أمر معقول في الشاهد، فإن الصانع الخبير إذا أخذ الخشبة العوجاء والحجر المكسور واللينة الناقصة، فوضع ذلك في موضع يليق به ويناسبه، كان ذلك منه عدلاً وصواباً يمدح به، وإن [كان]^(١) في المحل عوج ونقص وعيب يذم به المحل .

ومن وضع الخبائث في موضعها ومحلها اللائق بها، كان ذلك حكمة وعللاً وصواباً، وإنما السفه والظلم أن يضعها في غير موضعها، فمن وضع العمامة على الرأس، والنعل في الرجل، والكحل في العين. والزبالة في الكناسة، فقد (وضع)^(٢) الشيء موضعه، ولم يظلم النعل والزبالة؛ إذ هذا محلها .

ومن أسمائه سبحانه: العدل^(٣) [الحكيم]^{(٤)(٥)} الذي لا يضع الشيء إلا في موضعه^(٦)، فهو المحسن الجواد الحكيم [الحكم]^{(٧)(٨)} العدل في كل ما خلقه

(١) زيادة من ع، ط .

(٢) ساقطة من (م) .

(٣) ورد اسم (العدل) في حديث التسعة والتسعين اسماً انظر ص (٩٧٦) هامش (٧) .

(٤) ورد في آيات كثيرة منها قوله سبحانه: ﴿ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ [البقرة/ ٣٢] . وورد في حديث التسعة والتسعين اسماً ص (٩٧٦) هامش (٧) .

(٥) في الأصل (الحليم) والصواب ما أثبتته .

(٦) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١/ ٢٨٧)، تفسير البغوي (١/ ٨٠)، زاد المسير (١/ ٦٣) .

(٧) ساقطة من ع، ط .

(٨) قال سبحانه: ﴿ وَاللَّهُ يَخْتَكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ . وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [الرعد/ ٤١] . وورد

تسميته في حديث أبي شريح « أنه كان يكنى أبا الحكم، فقال: له النبي ﷺ: إن الله هو

الحكم، وإليه الحكم » الحديث ذكره الإمام محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد باب

(احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك) .

وفي كل ما وضعه في محله وهياه له، وهو سبحانه له الخلق والأمر .

فكما أنه في أمره لا يأمر إلا بأرجح الأمرين، يأمر بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، وإذا تعارض أمران رجح أحسنهما وأصلحهما، وليس في الشريعة أمر يفعل إلا ووجوده للمأمور خير من عدمه، ولا نهى عن فعل إلا وعدمه خير من وجوده .

فإن قلت: فإذا كان وجوده خيراً من عدمه، فكيف لا يشاء وجوده؟ وإذا كان عدمه خيراً من وجوده فكيف (يشاء)^(١) وجوده؟ فالمشيئة العامة تنقض عليك هذه القاعدة الكلية .

قلت: لا تنقضها؛ لأن وجوده، وإن كان خيراً من عدمه، فقد يستلزم وجوده فوات محبوب له هو أحب إليه من وقوع هذا المأمور من هذا المعنى، وعدم المنهي وإن كان خيراً من وجوده، فقد يكون وسيلة وسبباً إلى ما هو أحب إليه من عدمه، وسيأتي تمام تقرير ذلك في باب اجتماع القدر والشرع وافتراقهما إن شاء الله .

والرب سبحانه إذا أمر بشيء، فقد أحبه ورضيه وأراده إرادةً (دينية)^(٢) وهو لا يحب شيئاً إلا ووجوده خير من عدمه. وما نهى عنه فقد أبغضه وكرهه، وهو لا يبغض شيئاً إلا وعدمه خير من وجوده، هذا بالنظر إلى ذات هذا وهذا، وأما باعتبار إفضائه إلى ما يحب ويكره فله حكم آخر، ولهذا أمر سبحانه عباده أن يأخذوا بأحسن ما أنزل إليهم، فالأحسن هو المأمور به، وهو خير من المنهي عنه .

(١) في الأصل (لا يشاء) والصواب من م ، ع .

(٢) في ع ، ط ، (بينه) .

و(إذا)^(١) كانت هذه سنته في أمره (ونهيه)^(٢) وشرعه، فهكذا سنته في خلقه وقضائه وقدره. فما أراد أن يخلقه أو يفعله كان أن يخلقه ويفعله خيراً من أن لا يخلقه ولا يفعله، وبالعكس، وما كان عدمه خيراً من^(٣) وجوده شر وهو لا يفعله، بل هو منزّه عنه، والشر ليس إليه .

فإن قلت: فلم خلقه وهو شر ؟ قلت: خلقه له وفعله خير لا شر، فإن الخلق والفعل [قائم به سبحانه، والشر يستحيل قيامه به واتصافه به، وما كان في المخلوق من شر فلعدم إضافته ونسبته إليه، والفعل والخلق]^(٤) (مضاف)^(٥) إليه، فكان خيراً. والذي شاءه كله خير، والذي لم يشأ وجوده بقي على العدم الأصلي وهو الشر، فإن الشر كله عدم، فإن سببه جهل، وهو عدم العلم، أو ظلم وهو عدم العدل، وما يترتب على ذلك من الآلام (فهي)^(٦) من عدم استعداد المحل وقبوله لأسباب الخيرات واللذات .

فإن قلت: كثير من الناس يطلق القول بأن الخير كله من الوجود ولوازمه، والشر كله من العدم ولوازمه، والوجود خير، والشر المحض لا يكون إلا عدماً . قلت: هذا اللفظ فيه إجمال؛ فإن أريد به أن كل ما خلقه الله وأوجدته، ففيه الخير ووجوده خير من عدمه، وما لم يخلقه ولم يشأه فهو (المعدوم)^(٧) الباقي

(١) في م (وإن) .

(٢) زيادة من (م) .

(٣) زاد في (م) (من لا يخلقه ولا يفعله) .

(٤) زيادة من باقي النسخ .

(٥) في باقي النسخ (يضاف) .

(٦) في (ط) (فهو) .

(٧) في (م) (العدم) .

على عدم (هو) ^(١) ، لا خير فيه، إذ لو كان فيه خير لفعله. فإنه (سبحانه) ^(٢) بيده الخير، فهذا صحيح، فالشر العدمي هو عدم الخير .
 وإن أريد أن كل ما يلزم الوجود فهو خير، وكل ما يلزم العدم فهو شر، فليس بصحيح، فإن الوجود قد يلزمه شر مرجوح، والعدم قد يلزمه خير راجح. مثل الأول: النار والمطر والحر والبرد والثلج ووجود الحيوانات، فإن هذا موجود، ويلزمه شر جزئي مغمور بالنسبة إلى ما في وجود ذلك (من) ^(٣) الخير، وكذلك المأمور به قد يلزمه من الألم والمشقة ما هو شر جزئي مغمور بالنسبة إلى ما فيه من الخير .

فصل

وتحقيق الأمر أن الشر نوعان: شر محض حقيقي من كل وجه، وشر نسبي إضافي من وجه دون وجه؛ فالأول لا يدخل في الوجود؛ (إذا) ^(٤) لو دخل في (الوجود) ^(٥) لم يكن شراً محضاً. والثاني هو الذي يدخل في الوجود. فالأمور التي يقال : هي شرور؛ إما أن تكون أموراً عدمية، أو أموراً وجودية. فإن كانت عدمية، فإنها إما أن تكون عدماً لأمر ضرورية للشيء في وجوده، أو ضرورية له في دوام وجوده وبقائه، أو ضرورية له في كماله، وإما أن تكون غير ضرورية له في وجوده ولا بقاءه ولا كماله، وإن كان وجودها خيراً من

(١) ساقطة من ع ، ط .

(٢) ساقطة من ع ، ط .

(٣) ساقطة من (م) .

(٤) ساقطة من (م) .

(٥) ساقطة من (م) .

عدمها، فهذه أربعة أقسام :

فالأول: كالأحاساس والحركة (والتنفس)^(١) للحيوان .

والثاني: كقوة الاغتذاء والنمو للحيوان (المغتذي)^(٢) النامي .

والثالث: (كصحته)^(٣) وسمعه وبصره وقوته .

والرابع: كالعلم بدقائق المعلومات التي العلم بها خير من الجهل، ليست
ضرورية (له)^(٤) .

وأما الأمور الوجودية، فوجود كل ما يضاد (الحياة)^(٥) والبقاء والكمال،
كالأمراض وأسببها، والآلام وأسبابها، والموانع الوجودية التي تمنع حصول
الخير ووصوله إلى المحل القابل له المستعد لحصوله، كالمواد الرديئة المانعة من
وصول الغذاء إلى أعضاء البدن وانتفاعها (به)^(٦) كالعقائد الباطلة والإرادات
الفاسدة المانعة لحصول أضدادها للقلب .

إذا عرف هذا، فالشر بالذات هو عدم ما هو ضروري للشيء في وجوده
أو بقاءه أو كماله. ولهذا العدم لوازم (هي)^(٧) شر أيضاً، فإن عدم العلم

(١) في الأصل ، ط (النفس) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في الأصل (المتعدي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في الأصل (لصحته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) ساقطة من (م) .

(٥) في (ع) (الحياة) .

(٦) ساقطة من (م) .

(٧) في ع، ط (من) .

والعدل يلزمهما من الجهل والظلم ما هو شرور وجودية. وعدم الصحة والاعتدال يلزمهما من الألم (والضرر)^(١) ما هو شر وجودي .

وأما عدم الأمور المستغنى عنها؛ كعدم الغنى المفرط، والعلوم التي لا يضر الجهل بها، فليس بشرٌ في الحقيقة، ولا وجودها سبباً للشر^(٢). فإن العلم من حيث هو علم؛ والغنى من حيث هو غنى لم يوضع سبباً للشر، وإنما يترتب الشر من عدم صفة تقتضي الخير، كعدم العفة والصبر والعدل في حق (الغني)^(٣) فيحصل الشر كله في غناه بعدم هذه الصفات.

وكذلك عدم الحكمة ووضع الشيء موضعه . وعدم إرادة (الخير)^(٤) في حق صاحب العلم، يوجب ترتب الشر له على ذلك (في علمه)^(٥) فظهر أن الشر لم يترتب إلا على عدم، وإلا فالموجود من حيث وجوده لا يكون شراً ولا سبباً للشر.

فالأمور الوجودية ليست شروراً بالذات، بل بالعرض من حيث إنها تتضمن عدم أمور ضرورية أو [نافعة]^(٦) فإنك لا تجد شيئاً من الأفعال التي هي شر إلا (وهي)^(٧) كمال بالنسبة إلى (الفاعل)^(٨) وجهة الشر فيه بالنسبة إلى أمور آخر . مثال بالنسبة إلى (الفاعل)^(٩) وجهة الظلم يصدر عن قوة

(١) في الأصل (الضرر) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) زيادة من باقي النسخ .

(٣) في (م) (المعنى) .

(٤) في ع، ط، (الحكمة) .

(٥) ساقطة من ع، ط .

(٦) في الأصل ، م (مانعة) .

(٧) في الأصل ، م ، ع (وهو) والصواب ما أثبتته من (ط) .

(٨) ساقطة من ع ، ط .

(٩) في الأصل (أثرها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

تطلب الغلبة والقهر، وهي القوة الغضبية التي كمالها بالغلبة، ولهذا خلقت، وليس في ترتب أثرها عليها شر من حيث وجوده، بل الشر عدم ترتب (أثرها)^(١) عليها البتة، فتكون ضعيفة عاجزة مقهورة، وإنما الشر الوجودي الحاصل شر إضافي بالنسبة إلى المظلوم؛ لفوات (ماله أو نفسه)^(٢) أو تصرفه، وبالنسبة إلى الظالم لا من حيث الغلبة والاستيلاء، ولكن من حيث وضع الغلبة والقهر والاستيلاء في غير موضعه. فعدل به (عن)^(٣) محله إلى غير محله. فلو (نفذ)^(٤) قوة الغضب في قهر المؤذي الباغي من الحيوانات الناطقة والبهيمية، لكان ذلك خيراً، ولكن عدل به إلى غير محله، فوضع القهر موضع العدل والنصفة، ووضع الغلظة موضع الرحمة، فلم يكن الشر في وجود هذه لقوة ولا في ترتب أثرها (عليها)^(٥) من حيث هما كذلك، بل في إجرائها في غير مجراها. ومثال ذلك: ماء جارٍ في نهر إلى أرض يسقيها وينفعها، فكماله في جريانه حتى يصل إليها، فإذا عدل به عن مجراه وطريقه إلى أرض يضرها ويخرب دورها [كان]^(٦) الشر في العدول به عما أعد له وعدم وصوله إليه. فهكذا الإرادة والغضب أعين بهما العبد ليتوصل بهما إلى حصول ما ينفعه، وقهر ما يؤذيه ويهلكه، فإذا استعملنا في ذلك فهو (كمالها)^(٧) وهو خير. وإذا صرفنا عن ذلك إلى استعمال هذه القوة في غير محلها، وهذه في غير محلها،

(١) في ع، ط (نفسه أو ماله)

(٢) في ط (من) .

(٣) في ط (من) .

(٤) في ع، ط، (استعمل) .

(٥) في ع (عليه) .

(٦) زيادة من باقي النسخ .

(٧) في ع، ط، (كمالها) .

صار ذلك شراً إضافياً نسبياً .

وكذلك النار كمالها في إحراقها، فإذا أحرقت ما ينبغي إحراقه فهو خير، وإن صادفت ما لا ينبغي إحراقه فأفسدته، فهو شر إضافي بالنسبة إلى المحل المعين .

وكذلك القتل مثلاً : هو استعمال الآلة (القاطعة)^(١) في تفريق اتصال البدن، فقوة الإنسان على استعمال الآلة خير، وكون الآلة قابلة للتأثير خير، وكون المحل قابلاً لذلك خير، وإنما الشر نسبي إضافي، وهو وضع هذا التأثير في غير موضعه، والعدول به عن المحل المؤذي^(٢) إلى غيره، وهذا بالنسبة إلى الفاعل، وأما بالنسبة إلى المفعول، فهو شر إضافي أيضاً، وهو ما حصل له من التآلم وفاته من الحياة، وقد يكون ذلك خيراً له من جهة أخرى وخيراً لغيره . وكذلك الوطاء فإن قوة الفاعل وقبول المحل كمال، ولكن الشر في العدول به عن المحل الذي يليق به إلى محل لا يحسن ولا يليق، وهكذا حركة اللسان، وحركات الجوارح كلها جارية هذا^(٣) المجرى .

فظهر أن دخول الشر في الأمور الوجودية إنما هو بالنسبة والإضافة، لا أنها من حيث ذاته ووجوده. فإذا أضيف إلى غير الله ، كان شراً بهذه النسبة والإضافة، وكذلك كل ما وجده كفر وشرك إنما كان شراً بإضافته إلى ما جعله كذلك، كتعظيم الأصنام، فالتعظيم من (حيث)^(٤) هو تعظيم (لا

(١) في باقي النسخ (القطاعة) .

(٢) في ع (المؤذي به) .

(٣) في ع، ط (على هذا) .

(٤) ساقطة من (م) .

يمدح^(١) ولا يزم إلا باعتبار متعلقه، فإذا كان تعظيماً لله وكتابه ودينه ورسوله كان خيراً محضاً، وإن كان تعظيماً للصنم والشيطان^(٢) فإضافته إلى هذا المحل جعلته شراً، كما أن إضافة السجود إلى غير الله جعلته كذلك .

فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن الأشياء المكونة من موادها شيئاً فشيئاً - كالنبات والحيوان - إما أن يعرض لها النقص الذي هو شر في ابتدائها أو بعد (تكوينها)^(٣):

فالأول: هو بأن يعرض لمادتها من الأسباب ما يجعلها رديئة المزاج، ناقصة الاستعداد، فيقع الشر فيها والنقص في (خلقتها)^(٤) بذلك السبب، وليس ذلك بأن الفاعل حرمه وأذهب عنه أمراً وجودياً به كماله، بل لأن المنفعل لم يقبل الكمال والتمام، وعدم قبوله أمر عَدَمِيٌّ ليس بالفاعل (وإما)^(٥) الذي بالفاعل فهو الخير الوجودي الذي (يقبل)^(٦) به كماله وتماه فنقصه، والشر الذي حصل فيه هو من عدم إمداده بسبب الكمال، فبقي على العدم الأصلي.

وبهذا يفهم سر قوله تعالى: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ﴾ [الملك / ٣] فإن ما خلقه فهو أمر وجودي به كمال المخلوق وتماه.

(١) مكررة في (م) .

(٢) في باقي النسخ (للشيطان) .

(٣) في (م): (كونها) .

(٤) في باقي النسخ (خلقها) .

(٥) في (ط) (أما) .

(٦) في ع ، ط (يتقبل) .

وأما عيبه ونقصه، فمن عدم قبوله، وعدم القبول ليس أمراً مخلوقاً يتعلق بفعل الفاعل، فالخلق الوجودي ليس فيه تفاوت، والتفاوت إنما حصل بسبب (فقد)^(١) الخلق، فإن الخالق سبحانه لم يخلق له استعداداً، فحصل التفاوت فيه من عدم الخلق، لا من نفس الخلق، فتأمل. والذي إلى الرب سبحانه هو الخلق، وأما العدم فليس هو بفاعل^(٢) . فإذا لم تكمل^(٣) مادة الجنين في الرحم (بما)^(٤) يقتضي كماله وسلامة أعضائه واعتدالها حصل فيه التفاوت، وكذلك النبات .

فصل

وأما الثاني - وهو الشر الحاصل بعد (تكوينه)^(٥) وإيجاده -: فهو نوعان أيضاً:

أحدهما: أن يقطع عنه الإمداد الذي به كماله بعد وجوده، كما يقطع عن النبات إمداده بالسقي، وعن الحيوان إمداده بالغذاء، (فهذا)^(٦) شر مضاف إلى العدم أيضاً، وهو عدم ما يكمل به.

الثاني: حصول مضاد مناف، وهو نوعان:

أحدهما: قيام مانع في المحل يمنع تأثير الأسباب الصالحة فيه، كما تقوم

(١) في م ، ط (هذا) .

(٢) في (ط) (بفاعل له) .

(٣) في (ط) (يكمل في) .

(٤) في ع ، ط ، (ما) .

(٥) في م (كونه) .

(٦) في ع ، ط (فهو) .

بالبدن أخلاط رديئة تمنع تأثير الغذاء فيه وانتفاعه^(١) به، وكما يقوم بالقلب إرادات واعتقادات فاسدة تمنع انتفاعه بالهدى والعلم.

فهذا الشر، وإن كان وجودياً وأسبابه وجودية، فهو أيضاً من عدم القوة أو الإرادة التي يدفع بها ذلك المانع. فلو وجدت (قوة)^(٢) إرادة تدفعه لم يتأثر المحل به. (مثال ذلك)^(٣): أن غلبة الأخلاط واستيلاءها من عدم القوة المنضجة لها (أو)^(٤) القوة الدافعة لما يحتاج إلى خروج، وكذلك استيلاء الإرادات الفاسدة (هو)^(٥) لضعف قوة العفة (والشجاعة)^(٦) والصبر واستيلاء الاعتقادات الباطلة لعدم العلم المطابق لمعلومه. فكل شر ونقص فإنما حصل لعدم سبب ضده، وعدم سبب ضده ليس فاعلاً له، بل يكفي فيه بقاءه على عدم الأصلي.

الثاني: مانع من خارج كالبرد الشديد (والحريق)^(٧) والغرق، ونحو ذلك مما يصيب الحيوان والنبات، فيحدث فيه الفساد، فهذا لا ريب أنه شر وجودي، ولكنه شر نسبي إضافي. [وهو خير من وجه آخر، فإن وجود ذلك الحر والبرد والماء يترتب عليه مصالح]^(٨) وخيرات كلية، هذا الشر بالنسبة إليها جزئي .

(١) في (ع) (ولانتفاعه) .

(٢) ساقطة من (م) .

(٣) في ع، ط (مثاله) .

(٤) ساقطة من (م) .

(٥) ساقطة من ع، ط .

(٦) ساقطة من (ط) .

(٧) في ع، ط (الحرق) .

(٨) زيادة من باقي النسخ .

فتعطيل تلك الأسباب لتفويت هذا الشر الجزئي يتضمن شراً أكثر منه، وهو فوات تلك الخيرات الحاصلة بها، فإن ما يحصل بالشمس والرياح والمطر والثلج والحر والبرد من مصالح الخلق أضعاف أضعاف ما يحصل بذلك من مفسد جزئية، هي في جنب تلك المصالح كقطرة في بحر [الجي]^(١) هذا لو كان شرها حقيقياً، (فكيف)^(٢) وهي خير من وجه وشر من وجه، وإن لم يعلم الخير كثير من الناس، فما قدّرها الرب تعالى سدى، ولا خلقها باطلاً. وعند هذا، فيقال: الوجود إما أن يكون خيراً من كل وجه، أو شراً من كل وجه، أو خيراً من وجه [وشراً من وجه]^(٣).

وهذا على ثلاثة أقسام: قسم خيره راجح على شره، وعكسه، وقسم مستو خيره وشره، وإما أن لا يكون فيه خير ولا شر.

فهذه ستة أقسام. لا مزيد عليها، فبعضها واقع، وبعضها غير واقع. فأما القسم الأول: هو الخير (المحض)^(٤) من كل وجه، الذي لا شر فيه بوجه ما، فهو أشرف الموجودات على الإطلاق وأكملها (وأجلها)^(٥)، وكل (خير وكمال)^(٦) فيها، فهو مستفاد من خيره وكماله في نفسه، وهي تستمد منه، وهو لا يستمد منها، وهي فقيرة إليه، وهو غني عنها، كل منها يسأله كماله.

(١) زيادة من (م).

(٢) ساقطة من (م).

(٣) زيادة من باقي النسخ.

(٤) ساقطة من (م).

(٥) في م (وأجلها).

(٦) في ع، ط (كمال وخير).

فالملائكة تسأله ما لا حياة لها إلا به، (من)^(١) (إعانتة)^(٢) على ذكره وشكره وحسن عبادته، وتنفيذ أوامره، والقيام بما جعل إليهم من مصالح العالم العلوي والسفلي، وتسأله أن يغفر لبني آدم .

والرسل تسأله أن يعينهم على أداء (رسالاته)^(٣) وتبليغها، وأن ينصرهم على أعدائهم، وغير ذلك من مصالحهم في معاشهم ومعادهم. وبنو آدم كلهم يسألونه مصالحهم على تنوعها واختلافها. والحيوان كله يسأله رزقه وغذائه وقوته وما يقيمه، ويسأله الدفع عنه. والشجر والنبات يسأله غذاءه وما يكمل به .

والكون كله يسأله إمداده بقاءه وحياته: ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ [الرحمن / ٢٩] .

فاكف جميع العالم ممتدة إليه بالطلب والسؤال، ويده مبسوطة لهم بالعتاء والنوال. يمينه ملأى لا يغيضها نفقة، سحاء^(٤) الليل والنهار^(٥)، وعطاؤه

(١) ساقطة من (ط) .

(٢) في (ع) (إعانة) .

(٣) في (م) الرسالة .

(٤) في (ط) (أنا) .

(٥) يشير إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « يد الله ملأى لا يغيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار » ، وقال: « أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يفيض ما في يده (قال) وعرشه على الماء، ويده الأخرى الميزان يخفض، ويرفع ». أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب (١٩) (٨/ ١٧٣) . ومسلم في كتاب الزكاة باب الزكاة باب (١١) ح (٩٩٣) ١/ ٦٩٠ .

وخيره مبذول للأبرار والفجار^(١)، له كل كمال، ومنه كل خير، له الحمد كله، (وله الملك كله)^(٢)، وله الثناء كله، وبيده الخير كله، وإليه يرجع الأمر كله، تبارك اسمه، وتباركت أوصافه، وتباركت أفعاله، وتباركت ذاته، فالبركة كلها له ومنه، لا يتعاضمه خير سئل، ولا تنقص خزائنه على كثرة عطائه وبذله، فلو صور كل كمال في العالم صورة واحدة، ثم كان العالم كله على تلك الصورة، لكان (نسبة)^(٣) ذلك إلى كماله^(٤) وجلاله وجماله دون نسبة سراج [ضعيف]^(٥) إلى عين الشمس^(٦).

فصل

وأما الأقسام الخمسة الباقية، فلا يدخل منها في الوجود إلا ما

(١) روى عقبة بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال: « إذا رأيت الله يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب، فإنما هو استدراج ». ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ، فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ [الأنعام/٤٤]. أخرجه أحمد (١٤٥/٤). وأخرجه الترمذي عن حذيفة بن اليمان أن رسول الله ﷺ قال في الحديث: « ويرث دنياكم شراركم ». قال أبو عيسى: (هذا حديث حسن، إنما نعرفه من حديث عمر بن أبي عمر). سنن الترمذي، كتاب الفتن باب (٩) ح (٢١٧٠-٤٦٨/٤).

(٢) ساقطة من ع، ط.

(٣) في م (منه).

(٤) مكررة في الأصل، م.

(٥) زيادة من ع، ط.

(٦) عن أبي هريرة ؓ أن الناس قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: « هل تمارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحب؟ ». قالوا: لا يا رسول الله قال: « فهل تمارون في الشمس ليس دونها سحب؟ ». قالوا: لا. قال: « فإنكم ترونه كذلك ... » الحديث أخرجه البخاري في كتاب (الأذان) باب (١٢٩) ١٩٥/١.

(كانت) ^(١) المصلحة والحكمة والخير في إيجاد أكثر من المفسدة.
والأقسام الأربعة لا تدخل في الوجود. أما الشر المحض الذي لا خير فيه
فذاك ليس له حقيقة، بل هو العدم المحض .

فإن قيل: فإبليس شر محض، والكفر والشرك كذلك، وقد (دخلوا) ^(٢) في
الوجود، فأى خير في إبليس وفي وجود الكفر؟ قيل: في خلق إبليس من
الحكم والمصالح والخيرات التي ترتبت على وجوده ما لا يعلمه إلا الله، كما
سنتبه على بعضه، فالله سبحانه لم يخلقه عبثاً ولا قصد بخلقه إضرار عباده
وهلاكهم، فكم لله في خلقه من حكمة باهرة، وحجة قاهرة، وآية ظاهرة،
ونعمة سابغة ، وهو إن كان للأديان والإيمان كالسموم للأبدان ففي إيجاد
السموم من المصالح والحكم ما هو خير من تفويتها .

وأما الذي لا خير فيه ولا شر، فلا يدخل أيضاً في الوجود فإنه عبث،
فتعالى الله عنه. وإذا امتنع (دخول) ^(٣) هذا القسم في الوجود، فدخول ما
الشر (في) ^(٤) إيجاد أكثر من الخير أولى بالامتناع .

ومن تأمل هذا الوجود، علم أن الخير فيه غالب، فإن الأمراض - وإن
كثرت - فالصحة أكثر منها، واللذات أكثر من الآلام، والعافية أعظم من
البلاء، والغرق (والحرق) ^(٥) والهدم ونحوها - وإن كثرت - فالسلامة أكثر .
ولو لم يوجد هذا القسم الذي خيره غالب لأجل ما يعرض فيه من الشر
لفات الخير الغالب، وفوات الخير الغالب شر غالب؛ ومثال ذلك النار، فإن

(١) في م (ما كان) .

(٢) في الأصل ، م (دخل) .

(٣) في ط (وجود) .

(٤) ساقطة من (م) .

(٥) في ع (والحق) .

في وجودها منافع كثيرة، وفيها مفسد، ولكن إذا قابلنا بين مصالحها ومفاسدها لم تكن لمفاسدها نسبة إلى مصالحها، وكذلك المطر والرياح والحر والبرد .
وبالجمله فعناصر هذا العالم السفلي خيرها ممتزج بشرها، ولكن خيرها غالب، وأما العالم العلوي فبريء من ذلك.
فإن قيل: فهلا خلق الخلائق الحكيم هذه خالية من الشر، بحيث تكون خيرات محضة؟

فإن قلتم: اقتضت الحكمة خلق هذا العالم ممتزجاً فيه اللذة بالألم والخير بالشر، فقد كان يمكن خلقه على حالة لا يكون فيه شراً كالعالم العلوي - سلمنا أن وجود رأس الشر كله ومنبعه وقدوة أهله فيه إبليس؟ وأي خير في إبقائه إلى آخر الدهر؟ وأي خير يغلب في نشأة يكون (منها)^(١) تسعة وتسعون (في)^(٢) النار (وواحدة)^(٣) في الجنة^(٤)؟ وأي خير غالب حصل بإخراج الأبوين من الجنة حتى جرى على الأولاد ما جرى، ولو داما في الجنة لارتفع الشر بالكلية؟ وإذا كان قد خلقهم لعبادته، فكيف اقتضت حكمته (أن)^(٥) صرف [أكثرهم]^(٦)

(١) في ع ، ط (فيها) .

(٢) في ع ، ط (إلى) .

(٣) في باقي النسخ (واحد) .

(٤) يشير إلى حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: « يقول الله تعالى يا آدم . فيقول: لبيك وسعديك والخير في يديك ، فيقول: أخرج بعث النار. قال: وما بعث النار. قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ، فعنده يشيب الصغير ، وتضع كل ذات حمل حملها، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد... » الحديث أخرجه البخاري في كتاب (الأنبياء) باب (٧) ١٠٩/٤ . ومسلم في كتاب (الإيمان) باب (٩٦) ح (٣٧٩) ١/٢٠١ .

(٥) ساقطة من م .

(٦) زيادة من م ، ع .

(عنها)^(١) ووفق لها الأقل من الناس؟ وأي خير يغلب في خلق الكفر والفسوق والعصيان والظلم والبغي؟ وأي خير في إيلاء غير المكلفين كالأطفال والمجانين .

فإن قلت: فائدته التعويض، انتقض عليكم إيلاء البهائم، ثم وأي خير في خلق الدجال وتمكينه من الظهور والافتتان به؟ وإذ قد اقتضت الحكمة ذلك، فأي خير حصل في تمكينه من إظهار تلك الخوارق والعجائب؟ وأي خير في السحر وما يترتب عليه من المفساد والمضار؟ وأي خير في إلباس الخلق شيعاً، وإذابة بعضهم بأس بعض؟ وأي خير في خلق السموم وذوات^(٢) السموم والحيوانات العادية المؤذية بطبعها؟ وأي (خير في)^(٣) خراب هذه البنية بعد خلقها في أحسن تقويم، وردها إلى أرذل العمر بعد استقامتها وصلاحها؟ وكذلك خراب هذه الدار ومحو أثرها .

فإن كان وجود ذلك خيراً غالباً، فإبطاله إبطال للخير الغالب . دع هذا كله، فأي خير راجع أو مرجوح في النار، وهي دار الشر الأعظم والبلاء (الأكبر)؟ ولا خلاص لكم عن هذه الأسئلة إلا بسد باب الحكمة^(٤) والتعليل، وإسناد الكون إلى محض المشيئة، أو القول بالإيجاب الذاتي، وأن الرب لا يفعل باختياره ومشيئته .

وهذه الأسئلة إنما ترد على من يقول بالفاعل المختار، فلهذا (الجا)^(٥)

(١) في ط (عنا) .

(٢) في ع، ط (وذوات)

(٣) ساقطة من (م) .

(٤) في باقي النسخ (الحكم) .

(٥) في ع، ط، (الجا) .

القائلون (به)^(١) إلى إنكار التعليل جملة، فاختراروا أحد المذهبين، وتحيزوا إلى (إحدى)^(٢) الفئتين، وإلا فكيف تجمعون بين القول بالحكمة والتعليل، وبين هذه الأمور؟

فالجواب بعد أن نقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر: بل في تحقيق هذه الكلمات الجواب (الشافي)^(٣): ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلاً سُبْحَانَكَ [فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ]^(٤) ﴾ [آل عمران/ ١٩١] ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ ﴾ ﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ [الدخان/ ٣٨-٣٩]. ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلاً ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ [ص: ٢٧]. ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ ﴿ فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴾ ﴿ [المؤمنون ١١٥-١١٦]. ﴾ ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً ﴾ [الطلاق ١٢]. ﴿ [جَعَلَ]^(٥) اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلِيدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [المائدة ٩٧]. ﴿ صُنْعَ^(٦) اللَّهِ الَّذِي أَنْقَذَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [النمل/ ٨٨].

(١) ساقطة من ع، ط .

(٢) في ع، (أحد).

(٣) ساقطة من م .

(٤) زيادة من ع، ط .

(٥) مكررة في الأصل .

(٦) في م (ذلك صنع) .

﴿أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ [السجدة/٧]. (فما في خلقه سبحانه من تفاوت) ^(١).
 ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ﴾ ^(٢) [الملك/٣]. بل هو في غاية التناسب،
 واقع على [أكمل] ^(٣) الوجوه وأقربها إلى حصول الغايات المحمودة والحكم
 المطلوبة. فلم تكن تحصل تلك الحكم والغايات التي انفرد الله سبحانه بعلمها
 على التفصيل، وأطلع من شاء من عباده على أيسر اليسير منها إلا بهذه
 الأسباب (والبدايات) ^(٤). وقد سأله الملائكة المقربون عن جنس هذه الأسئلة
 وأصلها، فقال: ﴿قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة/٣٠] فأقروا له بكمال
 العلم والحكمة، وأنه في جميع أفعاله على صراط مستقيم. وقالوا: ﴿سُبْحَانَكَ لَا
 عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة/٣٢].
 ولما ظهر (لهم) ^(٥) بعض حكمته فيما (سأله عنه) ^(٦) (وأنهم) ^(٧) لم يكونوا
 يعلمون قال: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ
 وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [البقرة/٣٣].

فصل

ونحن نذكر [إن شاء الله تعالى] ^(٨) أصولاً مهمة (يتبين) ^(٩) بها جواب هذه

(١) ما بينهما ساقط من ع، ط .

(٢) زيادة من ع، ط .

(٣) في الأصل (أجل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في (م) (والهدايات) .

(٥) ساقطة من (ع) .

(٦) في (م) (سأله) .

(٧) مكررة في الأصل .

(٨) زيادة (ع) .

(٩) في باقي النسخ (نبين) .

الأسئلة. وقد اعترف كثير من المتكلمين ممن له نظر في (الفلسفة)^(١)^(٢) والكلام أنه لا يمكن الجواب عنها إلا بالتزام (القول)^(٣) بالموجب بالذات^(٤)، أو القول بإبطال الحكمة، والتعليل، وأنه سبحانه لا يفعل شيئاً لشيء، ولا يأمر بشيء لحكمة ولا جعل شيئاً من الأشياء سبباً لغيره، وما تم إلا مشيئة محضة وقدرة ترجح مثلاً على مثل بلا سبب (ولا علة)^(٥)، وأنه لا يقال في فعله: لم، ولا كيف، ولا لأي سبب وحكمة، ولا هو (معلل)^(٦) بالمصال^(٧). قال الرازي^(٨) في مباحثه: « (فإن قيل)^(٩): فلم لم يخلق الخالق هذه الأشياء عرية عن كل الشرور؟

- (١) في الأصل (الفلسفة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
- (٢) كلمة يونانية مركبة من كلمتين (فليوس) أي عجب (سوفيا) أي الحكمة، فمعناها: عجب للحكمة. ومباحث الفلسفة تشمل الإلهيات، والطبيعات، والمنطق، والفلك، والرياضيات. انظر: دائرة المعارف (٧/ ٤٠-٤٨١).
- (٣) ساقطة من م.
- (٤) وهو قول أكثر الفلاسفة الذين نفوا الاختيار عن الله، وقالوا: إنه تعالى موجب بالذات. معنى (موجب بالذات) أي تصدر عنه الأفعال على سبيل الإيجاب، من دون قصد لا اختيار. وهؤلاء ينكرون أن يفعل الحكمة أو غرض؛ لأنهم ينكرون أن يكون مختاراً، والحكمة لا تكون إلا من فاعل بالاختيار.
- (٥) في (م) (لا علمه).
- (٦) في الأصل (تعليل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
- (٧) يقول بهذا القول كثير ممن يثبت القدر، ويتسبب إلى السنة من أهل الكلام والفقهاء وغيرهم. وقد قال بهذا طائفة من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم، وهو قول الأشعري وأصحابه وقول كثير من نفاة « القياس » كابن حزم وأمثاله.
- (٨) سبقت ترجمته ص (٨٣٥).
- (٩) ساقطة من م.

فنقول: لأنه لو جعلها كذلك، لكان هذا هو القسم الأول، وذلك بما (فرغ)^(١) عنه^(٢). يعني: كان [ذلك]^(٣) هو القسم الذي يكون خيره غالباً على شره. وقد بينا أن (الأولى)^(٤) بهذا القسم أن يكون موجوداً. قال: وهذا الجواب لا يعجبني، لأن لقائل أن يقول: إن جميع هذه الخيرات والشرور إنما توجد باختيار الله تعالى وإرادته، فالاحتراق الحاصل عقيب النار ليس موجباً عن النار، بل الله تعالى اختار خلقه عقيب مماسة النار. وإذا كان حصول الاحتراق عقيب مماسة النار باختيار الله وإرادته، فكان يمكنه أن يختار الاحتراق عندما يكون خيراً، ولا يختار خلقه عندما يكون شراً. ولا خلاص من هذه المطالبة إلا ببيان كونه سبحانه فاعلاً بالذات، لا بالقصد والاختيار. ويرجع حاصل الكلام في هذه المسألة إلى مسألة (القدم)^(٥) والحدوث^(٦).

فانظر كيف اعترف بأنه لا خلاص عن هذه الأسئلة إلا بتكذيب جميع الرسل من أولهم إلى آخرهم، وإبطال جميع الكتب المنزلة من عند الله، ومخالفة صريح العقل في (أن)^(٧) خالق العالم سبحانه يريد مختاراً، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن (لعدم)^(٨) مشيئته، وأنه ليس في الكون شيء حاصل بدون

(١) في ع، ط، (خرج).

(٢) المباحث المشرقية (٢/ ٥٥٠).

(٣) زيادة من باقي النسخ.

(٤) في م: (الأول).

(٥) في ع: (القدم).

(٦) المباحث المشرقية (٢/ ٥٥٠-٥٥١).

(٧) ساقطة من (م).

(٨) في م: (لعدم الفعل).

مشيئته البتة. فاقتر على نفسه أنه لا خلاص له (عن)^(١) تلك الأسئلة إلا بالتزام طريقة أعداء الرسل والملل، القائلين بأن الله لم يخلق السماوات والأرض في ستة أيام، ولا أوجد العالم بعد عدمه، ولا يفنيه بعد إيجادها، وصدور ما صدر عنه بغير اختياره ومشيئته، فلم يكون مختاراً مريداً للعالم^(٢). وليس عنده إلا هذا القول، أو قول الجبرية^(٣) منكري الأسباب والحكم والتعليل، أو قول المعتزلة^(٤) الذين أثبتوا حكمة لا ترجع إلى الفاعل، وأوجبوا رعاية مصالح شبهوا فيها الخالق بالمخلوق، وجعلوا له بعقولهم شريعة أوجبوا عليه فيها، وحرّموا وحجروا عليه^(٥)، فالأقوال الثلاثة تتردد في صدره، وتتقاذف به أمواجها تقاذف السفينة إذا لعبت بها الرياح الشديدة. والعاقل لا يرضى لنفسه بواحد من هذه الأقوال لمنافاتها للعقل والنقل والفطرة.

والقول الحق في هذه الأقوال كيوم الجمعة في الأيام، أضلّ الله عنه أهل الكتابين قبل هذه الأمة، وهداهم إليه كما قال النبي ﷺ في الجمعة: «أضلّ الله عنها من كان قبلنا، فاليوم لنا، وغداً لليهود، وبعد غد للنصارى»^(٦).

ونحن هكذا نقول بحمد الله ومَنه، القول الوسط والصواب لنا، وإنكار

(١) في (ت) (في).

(٢) هذا قول الفلاسفة.

(٣) سبق تعريفهم.

(٤) سبق تعريفهم.

(٥) انظر: مقالات الإسلاميين ص (٢٤٦-٢٤٧)، دار السعادة (٢/٤٥٦).

(٦) شطر من حديث رواه البخاري بنحوه في (كتاب الجمعة) باب (١/٢١١)، ومسلم بنحوه في كتاب الجمعة باب (٦) ح (٨٥٥/١) من حديث أبي هريرة.

الفاعل بالمشيئة والاختيار لأعداء الرسل، وإنكار الحكمة والمصلحة والتعليل والأسباب للجهمية^(١) والجبرية^(٢)، وإنكار عموم القدرة والمشيئة (والحكمة)^(٣) العائدة إلى الرب تعالى من محبته وكراهته، وموجب حمده، ومقتضى أسمائه وصفاته ومعانيها وآثارها للقدرة المجوسية^(٤)، ونحن نبرأ إلى الله تعالى من هذه الأقوال وقائلها، إلا من حق يتضمنه مقالة كل فرقة منهم، فنحن به قائلون، وإليه منقادون، وله (مذعنون)^(٥).

فصل

الأصل الأول: إثبات علمه سبحانه، وإحاطته بكل معلوم، وأنه لا تخفى عليه خافية، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات (ولا في)^(٦) الأرض، بل قد أحاط بكل شيء علماً؛ وأحصى كل شيء عدداً. والخلاف في هذا

(١) الجهمية: أتباع الجهم بن صفوان، وهو من الجبرية الخالصة، وهي فرقة معطلة، تنكر أسماء الله وصفاته. وتزعم أن الإنسان مجبور على أفعاله، وأن الجنة والنار تفنيان، وأن الإيمان هو المعرفة بالقلب، وغير ذلك من الضلالات. انظر: الملل والنحل، بهامش الفصل ١- (١٠٩-١١٢).

(٢) سبق تعريفها.

(٣) ساقطة من ع، ط.

(٤) القدرة المجوسية: هم الذين يجعلون لله شركاء في خلقه فيقولون: خالق الخير غير خالق الشر. ويقولون إن الذنوب الواقعة ليست واقعة بمشيئة الله تعالى، وربما قالوا: لا يعلمها أيضاً. ويقولون: إن جميع أفعال الحيوان واقع بغير قدرته ولا صفة فيجحدون مشيئته النافذة وقدرته الشاملة. انظر: فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٥٨/٨)، الصفدية (١٠٩-١٠٦/٢).

(٥) في ع، ط: (ذاهبون).

(٦) ساقطة من ع، ط.

الأصل مع فرقتين :

إحداهما أعداء الرسل كلهم : وهم الفلاسفة الذين ينفون علمه بالجزئيات .
وحاصل قولهم : إنه لا يعلم موجوداً البتة ، فإن كل موجود جزئي معين ، فإذا
لم يعلم الجزئيات لم يكن عالماً بشيء من العالم العلوي والسفلي^(١) .
والفرقة الثانية : غلاة القدرية^(٢) : الذين اتفق السلف على كفرهم ، وحكموا
بقتلهم ، الذين يقولون : (لا يعلم أعمال العباد حتى (يعملوها)^(٣) ، ولم يعلمها قبل
ذلك ولا كتبها ، ولا قدرها ، فضلاً عن أن يكون (قد)^(٤) (شاءها)^(٥) وكونها .

(١) هم الفلاسفة ، انظر : درء تعارض العقل والنقل (٣٩٧/٩) والصفدية (٧/١) .

(٢) غلاة القدرية فريقان :

فريق : أقروا بالأمر والنهي ، والثواب والعقاب ، وأنكروا أن يتقدم بذلك قضاء وقدر
وكتاب . وهؤلاء نبغوا في أواخر عصر الصحابة . فلما سمع الصحابة بدعهم تبرؤوا
منهم كما تبرأ منهم ، ورد عليهم عبدالله بن عمر ، وعبدالله بن عباس ، وجابر بن عبدالله ،
ووائل بن الأسقع رضي الله عنهم ، وغيرهم . وقد نص الأئمة - كمالك والشافعي
وأحمد - على كفر هؤلاء الذين ينكرون علم الله القديم .

والفريق الثاني : من يقر بتقدم علم الله وكتابه لكن يزعم أن ذلك يغني عن الأمر والنهي
والعمل ، وأنه لا يحتاج إلى العمل ، بل من قضى له بالسعادة دخل الجنة ، بلا عمل أصلاً ،
ومن قضى عليه بالشقاوة شقي بلا عمل . فهؤلاء ليسوا طائفة معدودة من طوائف أهل
المقالات وإنما يقوله كثير من جهال الناس ، وهؤلاء أكفر من أولئك وأضل سبيلاً .
ومضمون قول هؤلاء تعطيل الأمر والنهي ، والحلال والحرام ، والوعد والوعيد ، وهؤلاء
أكفر من اليهود والنصارى بكثير . انظر : فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٢٨٨/٨) .

(٣) في الأصل (لا نعلم أعمال عباده حتى يعلموها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) ساقطة من ع ، ط .

(٥) في الأصل (نشأها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

وقول هؤلاء معلوم البطلان بالضرورة من (أديان)^(١) جميع المرسلين، وكتب الله المنزلة^(٢). وكلام الرسول ﷺ مملوء بتكذيبهم وإبطال قولهم، وإثبات عموم علمه الذي لا يشاركه فيه خلقه، ولا يحيطون بشيء منه إلا بما شاء أن يطلعهم عليه ويعلمهم به.

وما أخفاه عنهم ولم يطلعهم عليه لا نسبة لما عرفوه إليه إلا دون نسبة قطرة واحدة إلى البحار كلها. كما قال الخضر لموسى - عليهما السلام - وهما أعلم أهل الأرض [حينئذ]^(٣): « ما نقص علمي وعلمك من علم الله [إلا]^(٤) (كما نقص)^(٥) هذا العصفور من هذا^(٦) البحر »^(٧).

ويكفي أن ما يتكلم به (من علمه)^(٨) لو قدر أن البحر يمده من بعده سبعة أبحر مداداً، وأشجار الأرض كلها من أول الدهر إلى آخره أقلام يكتب به ما يتكلم به مما يعلمه، لنفدت البحار وفنيت الأقلام، ولم تنفذ كلماته^(٩).

(١) في الأصل (أرباب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) انظر فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٨/ ٢٥٨-٢٨٨).

(٣) في الأصل، م، ع (إذا) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) زيادة من باقي النسخ.

(٥) في الأصل (كما لا نقص) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) ساقطة من ع، ط.

(٧) جزء من حديث أخرجه البخاري في (كتاب الأنبياء) باب (٢٧) (٤/ ١٢٦-١٢٩) وكتاب

(تفسير القرآن) تفسير سورة الكهف (١٨) باب (٢) (٥/ ٢٣٠-٢٣١). ومسلم في كتاب

(الفضائل) باب (٤٦) ح (٢٣٨٠) (٢/ ١٨٤٧-١٨٥٣) (من حديث ابن عباس).

(٨) في م (علم الله).

(٩) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَنُّ وَالْبَحْرُ يَمُدُّ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ

أَنْجَارٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [لقمان/ ٢٧].

فنسبة علوم الخلائق إلى عمله سبحانه كنسبة قدرتهم إلى قدرته، وغناهم إلى غناه، وحكمتهم إلى حكمته. وإذا كان أعلم (خلقه)^(١) على الإطلاق يقول: « لا أحصي ثناء عليك، أنت كم أثنت على نفسك »^(٢).

ويقول في دعاء الاستخارة: « فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب »^(٣).

ويقول سبحانه للملائكة: ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة/ ٣٠]، ويقول سبحانه لأعلم الأمم وهم أمة محمد ﷺ: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة/ ٢١٦] ، ويقول لأهل الكتاب: ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء/ ٨٥] وتقول رسله يوم القيامة حين يسألهم ماذا أجبتهم: ﴿ قَالُوا^(٤) لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴾ [المائدة/ ١٠٩].

(١) في ع، ط (الخلق به).

(٢) ورد في حديث عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه قال: « اللهم أعوذ برضاك من سخطك . وبمعافاتك من عقوبتك. وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ». أخرجه مسلم (سبق تخريجه ص ١٣١).

وحديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتَرِهِ ... نَحْوُ حَدِيثِ عَائِشَةَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ (الصَّلَاةِ) بَابِ (١١٣) ح (٣٥٦٦) ٥/ ٥٦١ . وَقَالَ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ). وَابْنُ مَاجَةَ فِي كِتَابِ (إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَالسَّنَةِ فِيهَا) بَابِ (١١٧) ح (١١٧٩) ١/ (٣٧٣).

(٣) مِنْ حَدِيثِ الاسْتِخَارَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ (الدَّعَوَاتِ) بَابِ (٤٨) (١٦٢/٧) وَفِي كِتَابِ (التَّهَجُّدِ) بَابِ (٢٥) ٢/ ٥١ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤) ساقطة من (م).

وهذا هو الأدب المطابق للحق في نفس الأمر، فإن علومهم وعلوم الخلائق تضمحل وتتلاشى في علمه سبحانه، كما يضمحل ضوء السراج الضعيف في عين الشمس، فمن أظلم الظلم وأبين الجهل وأقبح القبيح وأعظم القحّة (والجراة)^(١) أن يعترض من لا نسبة لعلمه إلى علوم الناس، التي لا نسبة لها [إلى]^(٢) علوم الرسل، التي لا نسبة لها إلى علم رب العالمين عليه، ويقدح في حكمته، ويظن أن الصواب والأولى أن يكون غير ما جرى به قلمه وسبق به علمه، وأن يكون الأمر بخلاف ذلك. فسبحان الله رب العالمين، تنزيهاً لربوبيته وإلهيته وعظمته جلاله عما لا يليق به من كل ما نسب إليه الجاهلون الظالمون .

فسبحان الله كلمة يحاشي الله بها عن كل ما يخالف كماله من سوء ونقص وعيب، فهو المنزه (التنزيه)^(٣) التام من كل وجه، وبكل اعتبار عن كل نقص متوهم^(٤) . وإثبات عموم حمده وكماله وتماه ينفي ذلك، واتصافه بصفات الإلهية التي لا تكون لغيره، وكونه أكبر من كل شيء في ذواته وأوصافه وأفعاله تنفي ذلك، فمن رسخت معرفته في معنى سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، وسافر قلبه في منازلها، وتلقى معانيها من مشكاة النبوة، لا من مشكاة (الفلسفة)^(٥) والكلام الباطل وآراء المتكلمين .

فهذا أصل يجب التمسك به (في)^(٦) هذا المقام. وأن (يعرف)^(٧) أن عقول

(١) في (ط) (الجراة) .

(٢) زيادة من باقي النسخ .

(٣) في الأصل (التنزيه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) انظر: تفسير الطبري (١/ ٤٧٤) .

(٥) سبق تعريفها ص (١٠٠٣) .

(٦) في م (من) .

(٧) في ع ، ط (يعلم) .

العالمين ومعارفهم وعلومهم وحكمهم تقصر عن الإحاطة بتفاصيل حكمة الرب تعالى في أصغر مخلوقاته .

الأصل الثاني: أنه سبحانه (حي)^(١) حقيقة، وحياته أكمل الحياة وأتمها، وهي حياة تستلزم الفعل الاختياري، فإن كل حي فعال، وصدور الفعل عن الحي بحسب كمال حياته ونقصها، وكل من كانت حياته أكمل من غيره (كان)^(٢) فعله أقوى وأكمل، وكذلك قدرته. (ولهذا)^(٣) كان الرب تعالى على كل شيء قدير، وهو (فعال)^(٤) لما يريد .

وقد ذكر (البخاري)^(٥) في كتاب خلق الأفعال عن (نعيم بن حماد)^(٦) أنه

(١) قال سبحانه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة/ ٢٥٥] .

(٢) في الأصل (فإن) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في ع، ط (ولذلك) .

(٤) في ع ، (وهو الفعال) .

(٥) هو: الإمام محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة أبو عبد الله الجعفي البخاري ، صاحب الجامع الصحيح والتاريخ وغيرهما من التصانيف، روى عن عبيد الله بن موسى، ومحمد بن عبد الله الأنصاري، ومكي بن إبراهيم، وخلق كثير غيرهم. روى عنه الترمذي، ومسلم ، والنسائي ، وأبو زرعة ، وأبو حاتم، وغيرهم خلق كثير. ولد سنة (١٩٤هـ) وتوفي (٢٥٦هـ) خدم سنة المصطفى ﷺ فرحمه الله رحمة واسعة. انظر: تاريخ بغداد (٤/٢)، طبقات الحنابلة (٢٧١/١)، تهذيب التهذيب (٤٧/٩)، سير أعلام النبلاء (٣٩١/١٢) .

(٦) نعيم بن حماد بن معاوية الخزاعي المروزي أبو عبد الله. أول من جمع (المسند) في الحديث، أحد الأئمة الأعلام. خرج له البخاري مقروناً بغيره، وروى عنه يحيى بن معين والدارمي، وأبو زرعة، وحمزة الكاتب وخلق. رد على الجهمية، مات سنة (٢٢٨هـ) انظر: تاريخ بغداد (٣٠٦/١٣)، ميزان الاعتدال (٢٦٧/٤)، تهذيب التهذيب (٤٥٨/١٠) .

قال: « الحي: هو الفعال، وكل حي فعال»^(١) فلا فرق بين الحي والميت إلا بالفعل والشعور .

وإذا كانت الحياة مستلزمة للفعل، وهو الأصل الثالث، فالفعل الذي لا يعقل الناس سواه هو الفعل الاختياري الإرادي الحاصل بقدرة (الفاعل)^(٢) وإرادته ومشيته . وما يصدر عن الذات من (غير قدرة)^(٣) منها ولا إرادة لا يسميه أحد من العقلاء فعلاً، وإن كان أثراً من آثارها ومتولداً عنها، كتأثير النار في الإحراق، والماء في الإغراق، والشمس في الحرارة، فهذه آثار صادرة عن هذه الأجسام، وليست أفعالاً لها، وإن (كانت)^(٤) بقوى وطبائع جعلها الله فيها .

فالفعل والعمل من الحي العالم لا يقع إلا بمشيته وقدرته، وكون الرب تعالى حياً فاعلاً مختاراً مريداً مما اتفقت عليه الرسل والكتب، ودل عليه العقل والفطرة، وشهدت به (الموجودات)^(٥) ناطقها وصامتها، جمادها وحيوانها، (علوها وسفلها)^(٦) . فمن أنكر فعل الرب الواقع بمشيته واختياره [وفعله]^(٧) فقد جحد ربه وفاطره، وأنكر أن يكون للعالم رب .

(١) انظر: خلق أفعال العباد للإمام البخاري ص (٧١) باختلاف يسير .

(٢) في الأصل (الفاعلين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في ع (عن سفير قدره) وفي (ط) (غير سفير قدره) .

(٤) في ع (كان) .

(٥) في الأصل (الموجدات) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) في الأصل ، م (علوها وسفلها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٧) زيادة من ع، ط .

الأصل الرابع: أنه سبحانه ربط الأسباب بمسبباتها شرعاً وقدرأً وجعل الأسباب محل حكمته في أمره الديني الشرعي، (وأمره الكوني القدري)^(١)، ومحل ملكه وتصرفه. فإنكار الأسباب والقوى والطبائع جحد للضروريات، وقدح في العقول والفطر، ومكابرة للحس، وجحد للشرع والجزاء، فقد جعل الله تعالى مصالح العباد في معاشهم ومعادهم، والثواب والعقاب، والحدود والكفارات، والأوامر والنواهي، والحل والحرم، كل ذلك مرتبطاً بالأسباب قائماً بها، بل العبد نفسه وصفاته وأفعاله سبب لما يصدر عنه، بل الموجودات كلها أسباب ومسببات، والشرع كله أسباب ومسببات، والمقادير أسباب ومسببات، والقدر جار عليها، متصرف فيها؛ فالأسباب محل الشرع، والقدر والقرآن مملوء من إثبات الأسباب؛ كقوله: ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [لقمان/١٥]. ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [آل عمران/٣٩]. ﴿ذَلِكَ يَمَّا قَدِمْتَ يَدَاكَ﴾ [الحج/١٠] ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى/٣٠]. ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا (هَنِيئًا)﴾^(٢) ﴿يَمَّا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ [الحاقة/٢٤]. ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ [النبأ/٢٦]. ﴿فَيُظْلَمُونَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ﴿[النساء/١٦٠/١٦١]. ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَبِكْفَرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ (عِيسَى) ^(٣) ابْنَ مَرْيَمَ ﴿[النساء

(١) في (م) (الديني الكوني القدري).

(٢) ساقطة من ع، ط.

(٣) لم ترد في م، ع.

١٥٥-١٥٧]. وقوله: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْتِ بِآيَةٍ﴾ [آل عمران/١٥٩].
 وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (بأنهم)^(١) كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَآخَذَهُمُ
 اللَّهُ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴿[غافر/٢٢]، وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (بأنهم) قَالُوا إِنَّمَا
 الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴿[البقرة/٢٧٥]، وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (بأن الذين كفروا اتبعوا
 الباطل) وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴿[محمد/٣]، وقوله: ﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ
 فَآخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً﴾ [الحاقة/١٠]، وقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾
 [المؤمنون/٤٨]، ﴿فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [الزمل/١٦]،
 ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوها فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا﴾ [الشمس/١٤]،
 وقوله: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اُنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ
 سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾ [الزخرف/٥٥-٥٦]، وقوله: ﴿(وَنَزَّلْنَا)^(٢) مِنَ السَّمَاءِ
 مَاءً مُبَارَكًا فَانْبَتْنَا فِيهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ [ق/٩]، وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا
 أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ
 الثَّمَرَاتِ﴾ [الأعراف/٥٧]، وقوله: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ
 (سُبُلَ السَّلَامِ)^(٣)﴾ [المائدة/١٦]، وقوله: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ
 (وَيُخْرِجُهُمْ)^(٤)﴾ [التوبة/١٤]، وقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ ﴿لِنُخْرِجَ
 بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا﴾ ﴿وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾ ﴿[النبا/١٤-١٦].

(١) في الأصل ، م (بانه) .

(٢) في الأصل ، م ، ع (وانزلنا) .

(٣) لم ترد في (م) .

(٤) ساقطة من الأصل م .

وكل موضع رتب فيه الحكم الشرعي أو الجزائي على الوصف أفاد كونه سبباً له، كقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ﴾ [المائدة/ ٣٨] ، وقوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور/ ٢] ، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ (يُمَسِّكُونَ)^(١) بِالْكَتِّبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف/ ١٧٠] ، وقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [النحل/ ٨٨] . وهذا أكثر من أن يستوعب .

وكل موضع تضمن الشرط والجزاء أفاد سببه الشرط والجزاء، وهو أكثر من أن يستوعب، كقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنقُوتُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال/ ٢٩] ، وقوله: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم/ ٧] .

وكل موضع رتب فيه الحكم على ما قبله بحرف (الفاء)^(٢) أفاد التسبب وقد تقدم، وكل (موضع رتب فيه الحكم على ما قبله)^(٣) وذكرت فيه الباء تعليلاً لما قبلها بما بعدها أفاد التسبب، وكل موضع صرح فيه بأن كذا لكذا أفاد التسبب، (وكل موضع ذكرت فيه حكمة الحكم وعلته الغائية فيها أفادت التسبب)^(٤) ، فإن العلة الغائية علة للعلة الفاعلية^(٥) .

(١) في (م) (يمسكون) .

(٢) ساقطة من ع ، ط .

(٣) ما بينهما ساقط من باقي النسخ .

(٤) ما بينهما ساقط من ع ، ط .

(٥) انظر: أصول الفقه الإسلامي للدكتور وهبة الزحيلي ص (٦٦٧-٦٦٨) .

ولو تتبعنا ما يفيد إثبات الأسباب من القرآن والسنة، لزاد على عشرة آلاف موضع . ولم نقل ذلك مبالغة بل حقيقة، ويكفي شهادة الحس والعقل والفطر، ولهذا قال من قال من أهل العلم: تكلم قوم في إنكار الأسباب، فأضحكوا ذوي العقول على عقولهم^(١)، وظنوا أنهم بذلك ينصرون التوحيد، فشابهوا المعطلة، الذين أنكروا صفات الرب، ونعوت كماله، وعلوه على خلقه واستواءه على عرشه، وتكلمه بكتبه، وتكليمه للملائكته وعباده، وظنوا أنهم بذلك ينصرون التوحيد، فما أفادهم إلا تكذيب الله ورسوله، وتنزيهه عن كل كمال، ووصفه بصفات (المعدوم)^(٢) والمستحيل .

ونظير من نزه الله عن أفعاله، وأن يقوم به فعل البتة، وظن أنه ينصر بذلك حدوث العالم، وكونه مخلوقاً بعد أن لم يكن، وقد أنكر أصل الفعل والخلق جملة.

ثم من أعظم الجناية على الشرائع والنبوات والتوحيد إيهام الناس أن التوحيد لا يتم إلا بإنكار الأسباب، فإذا رأى العقلاء أنه لا يمكن إثبات توحيد الرب سبحانه إلا بإبطال الأسباب (ساعات)^(٣) ظنونهم بالتوحيد وبمن جاء به .

وأنت لا تجد كتاباً من الكتب أعظم إثباتاً من القرآن، ويا لله ! العجب إذا كان الله خالق السبب والمسبب، وهو الذي جعل هذا سبباً لهذا، والأسباب والمسببات طوع مشيئته وقدرته، ومنقادة لحكمه، إن شاء الله أن يبطل سببية الشيء أبطلها، كما أبطل إحراق النار على خليله إبراهيم^(٤)، وإغراق الماء

(١) انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية باختلاف يسير (٨/ ١٣٧) .

(٢) في م (العدم) .

(٣) في الأصل (ساتظنون) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) قال سبحانه: ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء/ ٦٩] .

على كليمه وقومه^(١)، وإن شاء أقام لتلك الأسباب موانع تمنع تأثيرها مع بقاء قواها، وإن شاء خلى بينها وبين اقتضائه لأثارها، فهو سبحانه يفعل هذا وهذا وهذا.

فأي قدح يوجب (ذلك)^(٢) في التوحيد؟ وأي شرك يترتب على ذلك بوجه من الوجوه؟ ولكن ضعفاء العقول إذا سمعوا أن النار لا تحرق، والماء لا يغرق، والخبز لا يشبع، والسيف لا يقطع، ولا تأثير لشيء من ذلك البتة، ولا هو سبب لهذا الأثر، وليس فيه قوة، وإنما الخالق المختار يشاء حصول كل أثر من هذه الآثار عند ملاقة كذا لكذا، (قال)^(٣) هذا هو التوحيد وإفراد الرب بالخلق والتأثير. ولم يدر هذا القائل^(٤) أن هذا إساءة ظن بالتوحيد، وتسليط لأعداء الرسل على ما جاؤوا به كما تراه عياناً في كتبهم، ينفرون به الناس عن الإيمان.

ولا ريب أن الصديق الجاهل قد يضر ما لا يضره العدو العاقل، (وقد)^(٥) قال تعالى عن ذي القرنين: ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴾ [الكهف/ ٨٤] .

(١) قال سبحانه: ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۖ وَأَزَلْنَا تَمَّ الْأَخْرِينَ ﴿١١﴾ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٢﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْأَخْرِينَ ﴿١٣﴾ ﴾ [الشعراء ٦٣-٦٦]

(٢) في الأصل (دليل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في ع ، ط (قالت) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) من الذين يرون أن التوحيد لا يتم إلا بإنكار الأسباب .

(٥) ساقطة من ع ، ط .

قال: علي بن أبي طلحة^(١) عن ابن عباس: علماً^(٢)، قال قتادة^(٣) وابن زيد^(٤) وابن جريج^(٥) والضحاك^(٦)، علماً يتسبب به إلى ما يريد^(٧)، وكذلك قال (أبو)^(٨) (إسحاق)^(٩)^(١٠): علماً يوصله إلى

(١) علي بن أبي طلحة، واسمه سالم بن المخارمة الهاشمي الوابلي، أصله من الجزيرة، وانتقل إلى حمص. روى عن ابن عباس ولم يسمع منه، بينهما مجاهد وغيره، وثقه بعض العلماء، وضعفه آخرون. توفي سنة ١٤٣ هـ. انظر: ميزان الاعتدال (٣/١٣٤)، تهذيب التهذيب (٧/٣٣٩)، التقريب (٢/٣٩)، كشف النون (١/٤٦٠).

(٢) انظر: تفسير الطبري ٨/١٦ - تفسير القرآن العظيم (٣/١٦٤).

(٣) سبقت ترجمته ص (٣٢٦).

(٤) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي، مولاهم. ضعيف من الثامنة حدث عن أبيه وابن المنكدر وغيرهم، وروى عنه مالك بن مغول ويونس بن عبيد وزهير التميمي وغيرهم. كان صاحب قرآن وتفسير، جمع تفسيراً في مجلد وكتاباً في الناسخ والمنسوخ، توفي سنة (١٨٢ هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (٨/٣٤٩)، ميزان الاعتدال (٢/٥٦٤)، التهذيب (٦/١٧٧).

(٥) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي - مولاهم - الإمام العلامة الحافظ أصله رومي، ولد سنة (٨٠ هـ) صاحب التصانيف حدث عن عطاء بن أبي رباح ونافع مولى ابن عمر وطاوس وصفية بنت شيبة ومجاهد وغيرهم، وحدث عنه ثور بن يزيد والأوزاعي والليث وابن وهب ووکیع وغيرهم. توفي سنة (١٥٠ هـ)، انظر سير أعلام النبلاء (٦/٣٢٥-٣٣٦)، ميزان الاعتدال (٢/٦٥٩)، التهذيب (٦/٤٠٢-٤٠٦).

(٦) سبقت ترجمته ص (١٩٩).

(٧) ورد عن ابن عباس: انظر: الجامع لأحكام القرآن (١١/٤٨) - زاد المسير (٥/١٨٥).

(٨) ساقطة من ع، ط.

(٩) في جميع النسخ (اسحق).

(١٠) هو الزجاج، سبقت ترجمته انظر ص (٣٣١).

حيث يريد^(١). وقال المبرد^(٢): وكل ما وصل شيئاً بشيء فهو سبب^(٣).
وقال كثير من المفسرين: آتيناه من كل ما بالخلق إليه حاجة علماً ومعونة
له^(٤).

وقد سمي [الله]^(٥) سبحانه الطريق سبباً في قوله ﴿فَأَنْبَغَ سَبَبًا﴾ [الكهف/
٨٥] قال مجاهد^(٦): طريقاً^(٧).

وقيل: السبب الثاني: هو الأول أي أتبع سبباً من تلك الأسباب التي
أوتيتها^(٨) مما يوصله إلى مقصوده. وسمى سبحانه أبواب السماء أسباباً؛ إذ

(١) الأقوال عند الطبري و قتادة والضحاك (علماً) . وابن زيد (من كل شيء علماً) وابن
جريج (علم كل شيء) . انظر: تفسير الطبري (٨/١٦) ، الجامع لأحكام القرآن (١١/
٤٨) ، زاد المسير (٥/١٨٥) ، تفسير البغوي (٥/١٩٨) .

(٢) هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، المعروف بالمبرد، شيخ أهل النحو،
وحافظ علم العربية، روى عن أبي عثمان المازني، وأبي حاتم السجستاني وغيرهما من
الأدباء، وكان عالماً فاضلاً موثقاً به في الرواية، حدث عنه نبطويه النحوي، ومحمد
ابن أبي الأزهر، وأبو بكر الصولي وغيرهم، له مصنفات منها (الكامل) و(المذكر
والمؤنت) و(إعراب القرآن) وغيرها . ولد سنة (٢١٠هـ) وتوفي (٢٨٥هـ) . انظر:
تاريخ بغداد (٣/٣٨٠) ، الأعلام (٧/١٤٤) .

(٣) قال في المعجم الوسيط ص (٤١١) السبب: الحبل، وكل شيء يتوصل به .


(٤) انظر: تفسير البغوي (٥/١٩٨) ، الجامع لأحكام القرآن (١١/٤٨) ، تفسير القرآن
العظيم (٣/١٦٤) .

(٥) زيادة من ع ، ط .

(٦) سبقت ترجمته انظر ص (١٩٠) .

(٧) انظر: تفسير الطبري (٩/١٦) .

(٨) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١١/٤٨) .

منها يدخل إلى السماء. قال تعالى عن فرعون: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾  **أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ** ﴿[غافر/٣٦-٣٧] أي أبوابها التي أدخل منها إليها^(١) ، وقال زهير^(٢):

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه (ولو رام)^(٣) أسباب السماء بسلم^(٤)
وسمى الحبل سبياً لإيصاله إلى المقصود^(٥)، قال تعالى: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى
السَّمَاءِ﴾ [الحج/١٥].

قال بعض أهل اللغة^(٦): السبب من الحبال: القوي الطويل. قال: ولا يدعى الحبل سبياً حتى يصعد به وينزل .

ثم قيل لكل شيء وصلت به إلى موضع أو حاجة تريدها: سبب. يقال: ما بيني وبين فلان سبب، أي آصرة رحم، أو عاطفة مودة.

(١) انظر تفسير الطبري (٤٣/٢٤) ، الجامع لأحكام القرآن (٣١٤/١٥) ، زاد المسير (٧/٢٢٣) .

(٢) هو: زهير بن أبي سلمى بن ربيعة بن رباح المزني من مضر ، من فحول شعراء الجاهلية ومن أصحاب المعلقات السبع، قال ابن الأعرابي: كان لزهير في الشعر ما لم يكن لغيره. كان أبوه شاعراً وخاله شاعراً وأخته شاعرة وابناه شاعرين وأخته الخنساء شاعرة. ولد في بلاد مزينة قرب المدينة. انظر الشعر والشعراء ص(٥١-٥٨) والأغاني (١٠/٢٨٨-٣١٦) والأعلام (٥٢/٣) .

(٣) في الديوان (وأن يرقى) .

(٤) انظر: ديوان زهير بن أبي سلمة ص(٣٠). ذكره القرطبي في تفسيره، ونسبه إلى زهير (٢/٢٠٦) ، وانظر شرح القصائد التسع لأبي جعفر النحاس ص(٣٤٨) تحقيق أحمد خطاب.

(٥) انظر: تفسير الطبري (٢٩٢/٣) ، الصحاح مادة (سبب) (١/١٤٥) .

(٦) هو: خالد بن جنبه انظر: تهذيب اللغة (٣١٤/١٢) - تحقيق أحمد البردوني .

وقد سمي تعالى وصل الناس بينهم أسباباً، وهي التي (يتسبون)^(١) بها إلى قضاء (حوائج)^(٢) بعضهم من بعض. قال تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْكُذَّابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمْ^(٣) الْأَسْبَابُ﴾ [البقرة/ ١٦٦]، يعني^(٤) الوصلات التي كانت بينهم في الدنيا^(٥).

[قال ابن عباس وأصحابه: يعني أسباب المودة والواصلات التي كانت بينهم في الدنيا]^(٦)^(٧).

وقال ابن زيد^(٨): [(هي الأعمال التي)^(٩) كانوا يؤملون أن يصلوا بها إلى ثواب الله]^(١٠). وقيل: هي الأرحام التي كانوا يتعاطفون بها^(١١).

وبالجملة فسمى الله سبحانه ذلك كله أسباباً؛ لأنها كانت يتوصل بها إلى مسبباتها. وهذا كله عند نفاة الأسباب مجاز لا حقيقة له. وبالله التوفيق.

* * *

(١) في الأصل (ينسبون) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في ع، ط (حوائجهم).

(٣) في (م) (به).

(٤) في الأصل، م (كما يعني) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ذكره الطبري في تفسيره (٣/ ٢٨٩-٢٩٠)، والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن (٢/ ٢٠٦).

(٦) زيادة من باقي النسخ.

(٧) انظر: تفسير الطبري (٣/ ٢٩٠)- الدر المنثور (١/ ١٧١).

(٨) سبقت ترجمته انظر ص (٣٨٩، ١٠١٨).

(٩) مكررة في (م).

(١٠) زيادة من باقي النسخ.

(١١) انظر: تفسير الطبري (٣/ ٢٩١)، الدر المنثور (١/ ١٧١)، الجامع لأحكام القرآن (٢/ ٢٠٧).

الباب الثاني والعشرون

في إثبات حكمة الرب تعالى في خلقه
وأمره وذكر الغايات المطلوبة له ..

الباب الثاني والعشرون^(١)

(في إثبات حكمة الرب تعالى في خلقه وأمره وذكر الغايات المطلوبة له بذلك والعواقب الحميدة التي يفعل لأجلها ويأمر (لأجلها)^(٢) .

فنقول: قد دلت أدلة العقول الصحيحة والفطر (السليمة)^(٣) على ما دلّ (عليه)^(٤) القرآن والسنة^(٥) أنه سبحانه حكيم، لا يفعل شيئاً عبثاً، ولا لغير معنى ومصلحة وحكمة (هي)^(٦) الغاية المقصودة بالفعل، بل أفعاله سبحانه صادرة عن حكمة بالغة لأجلها فعل، كما هي ناشئة عن أسباب بها فعل. وقد دل كلامه وكلام رسوله - صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم - على هذا وهذا في مواضع لا تكاد تحصى، ولا سبيل إلى استيعاب أفرادها، فنذكر بعض أنواعها.

(١) بداية الباب الثاني والعشرين كما جاء في الاصل، م، وأما في ع، ط فليس فيهما إشارة إلى بداية الباب (الثاني والعشرين) بل أدخل فيهما الباب ضمن الباب الذي قبله (الحادي والعشرين) فصار كأنه فصل منه، وهذا ما أدى إلى الخطأ في ترتيب أبواب الكتابين ، أوهم بسقوط أحد الأبواب.

(٢) في م (وما هو لأجلها).

(٣) ساقطة من (م).

(٤) ساقطة من (م).

(٥) ما بينهما ساقط من (ع، ط) وفي (ع، ط) (فصل - الأصل الخامس) وفي (م) لم يشر إلى أنه بداية باب ولا فصل. ولكنه وضع أن هذا الباب يتصل بالباب الثاني والعشرين. والصواب أن هذا الباب هو الثاني والعشرون، وليس بفصل كما اتضح ذلك في النسخة الأصلية، والله أعلم. وبهذا يتضح أنه لم يسقط أحد الأبواب من الكتاب.

(٦) في الأصل (في).

النوع الأول: التصريح بلفظ الحكمة وما تصرف منه؛ كقوله: ﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ﴾ [القمر / ٥] . وقوله: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [النساء / ١١٣] ، وقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة / ٢٦٩] .

والحكمة هي العلم النافع، والعمل الصالح. وسمي حكمة؛ لأن العلم والعمل قد تعلقا بمتعلقهما وأوصلا إلى غايتهما، ولذلك لا يكون الكلام حكمة حتى يكون (موصلاً)^(١) إلى الغايات المحمودة والمطالب النافعة، فيكون مرشداً إلى العلم النافع والعمل الصالح، فتحصل الغاية المطلوبة.

فإذا كان المتكلم به لم يقصد مصلحة المخاطبين، ولا هداهم، ولا إيصالهم إلى سعادتهم ودلاتهم على أسبابها (وموانعها)^(٢) ولا كان ذلك هو الغاية المقصودة المطلوبة، ولا تكلم لأجلها، ولا أرسل الرسل وأنزل الكتب لأجلها، (ولا نصب)^(٣) الثواب والعقاب لأجلها، لم يكن (حكيماً)^(٤) ولا كلامه حكمة، فضلاً عن أن تكون بالغة.

النوع الثاني: إخباره أنه فعل كذا لكذا، وأنه أمر بكذا لكذا، كقوله: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة / ٩٧] وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق / ١٢] .

-
- (١) في الأصل (متوصلاً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 (٢) في الأصل، م (وتوابعها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 (٣) في الأصل (ولا يصب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 (٤) في الأصل، م (حكماً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

وقوله: ﴿ [جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] ﴾^(١) [المائدة / ٩٧] . وقوله: ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ (لِئَلَّا) ﴾^(٢) يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ [النساء / ١٦٥] . وقوله: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾ [النساء / ١٠٥] وقوله: ﴿ لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ (أَلَّا يَقْدِرُونَ) ﴾^(٣) عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [الحديد / ٢٩] . وقوله: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ﴾ [البقرة / ١٤٣] . وقوله: ﴿ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴾^(٤) لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ [الجن / ٢٧-٢٨] . أي لئتمكنوا بهذا الحفظ والرصد من تبليغ رسالاته فيعلم الله ذلك واقعاً. وقوله: ﴿ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ (وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ) ﴾^(٥) وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ [الأنفال / ١١] .

وقوله: ﴿ (لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ) ﴾^(٥) وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ ﴾ [الأنفال / ٨] . وقوله: ﴿ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمِئَنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ ﴾ [آل عمران / ١٢٦] . وقوله: ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [النحل / ١٠٢] . وقوله: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (ليلاً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل، ع، ط، (أن لا يقدرُونَ) وفي (م) (يقدرُونَ) والصواب ما أثبتته.

(٤) ما بينهما ساقط من ع، م، ط.

(٥) ما بينهما ساقط من ع، ط.

لَيَسْتَفِيقَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهَا ﴿٣١﴾ . وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة/١٤٣] . وقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل/٤٤] . وقوله: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَانِ﴾ [إبراهيم/٥٢] . وقوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ ^(١) ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [الحديد/٢٥] . وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام/٧٥] . وقوله: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ ^(٢) ﴿[النحل/٨] .

وهذا في القرآن (كثير جداً) ^(٣) فإن قيل: اللام في هذا كله لام العاقبة ^(٤) كقوله: ﴿فَالنَّقْطَةُءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص/٨] ، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِن بَيْنِنَا﴾ [الأنعام/٥٣] ، وقوله: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ [الحج/٥٣] ، وقوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَن هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَن حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال/٤٢] . وقوله: ﴿وَلِيَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ [الأنعام/١١٣] .

(١) ساقطة من (ع).

(٢) ما بينهما ساقط من الأصل، م.

(٣) ما بينهما ساقط من ع، ط.

(٤) في ص ٥٨ وضع معنى لام العاقبة.

فإن ما بعد اللام في هذا (ليس)^(١) هو الغاية المطلوبة، ولكن لما كان الفعل منتهياً إليه، وكان عاقبة الفعل دخلت عليه لام التعليل، وهي في الحقيقة لام العاقبة، فالجواب من وجهين:

أحدهما أن لام العاقبة إنما تكون في حق من (هو)^(٢) جاهل (بالعاقبة)^(٣) (أو)^(٤) عاجز عم دفعها.

فالأول: كقوله: ﴿فَالنَّقْطَةُ ۖ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص/٨] والثاني كقول الشاعر^(٥):

لِدُوا لِّلْمُوتِ وَابْنُوا لِلْخِرَابِ فَكَلِّمِ يَصِيرُ إِلَى (ذهاب)^(٦)(٧)

وأما من هو بكل شيء عليم، (وهو)^(٨) على كل شيء قدير، فيستحيل في حقه دخول هذه اللام، وإنما اللام الواردة في أفعاله وأحكامه لام الحكمة والغاية المطلوبة.

الجواب الثاني: إفراد كل موضع من تلك المواضع بالجواب، أما قوله تعالى: ﴿فَالنَّقْطَةُ ۖ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص/٨] فهو تعليل لقضاء الله سبحانه بالنقطة وتقديره له، فإن التقاطع لهم إنما كان

(١) ساقطة من (م).

(٢) ساقطة من (م).

(٣) ساقطة من ع، ط.

(٤) في ع، ط (أو هو).

(٥) هو أبو العتاهية، إسماعيل بن قاسم بن سويد بن كيسان.

(٦) في الديوان (تباب).

(٧) انظر ديوان أبي العتاهية ص ٤٦.

(٨) ساقطة من باقي النسخ.

بقضائه وقدره، فهو سبحانه قدر ذلك وقضى به، ليكون لهم عدواً وحزناً، وذكر فعلهم دون قضائه؛ لأنه أبلغ في كونه حزناً لهم وحسرة عليهم، فإن من اختار أخذ ما يكون هلاكه على يديه إذا أصيب به، كان أعظم لحزنه وغمه وحسرتة من أن لا يكون (له) ^(١) فيه صنع ولا اختيار، فإنه سبحانه أراد أن يظهر لفرعون وقومه ولغيرهم من خلقه كمال قدرته وعلمه وحكمته الباهرة، وأن هذا الذي يذبح فرعون الأبناء في طلبه هو الذي يتولى تربيته في حجره وبيته باختياره وإرادته، ويكون في قبضته وتحت تصرفه، فذكر فعلهم (به) ^(٢) في هذا أبلغ وأعجب من أن يذكر القضاء والقدر، وقد أعلمنا الله سبحانه أن أفعال عباده كلها واقعة بقضائه وقدره.

وأما قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [الأنعام/ ٥٣]، فلا ريب أن هذا تعليل لفعله المذكور، وهو امتحان بعض خلقه ببعض، كما امتحن السادات والأشراف بالعبيد والضعفاء والموالي، فإذا نظر الشريف والسيد إلى العبد والضعيف والمسكين قد أسلم أنف وحمي أن يسلم معه أو بعده، ويقول: (أهذا) ^(٣) يسبقني إلى الخير والفلاح، وأتخلف أنا، فلو كان ذلك خيراً وسعادة ما سبقنا هؤلاء إليه ^(٤). فهذا القول منهم هو بعض الحكم والغاية المطلوبة بهذا الامتحان، فإن هذا القول

(١) ساقطة من ع، ط.

(٢) ساقطة من (م).

(٣) في ع، ط (هذا).

(٤) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَبَقُونَا هَذَا إِنْكَ قَدِيرٌ﴾ [الأحقاف/ ١١].

دال على إباء واستكبار، وترك الانقياد لحق بعد المعرفة التامة به. وهذا وإن كان علة فهو مطلوب لغيره.

والعلل (الغائية)^(١) تارة تطلب لنفسها، وتارة تطلب لغيرها، فتكون وسيلة إلى مطلوب لنفسه. وقول هؤلاء ما قالوه، وما يترتب (على)^(٢) هذا القول موجب لآثار مطلوبة للفاعل من إظهار عدله وحكمته (وعزه)^(٣) وقهره وسلطانه (وعطائه)^(٤) من يستحق عطاءه ويحسن^(٥) وضعه عنده، ومنعه من يستحق المنع ولا يليق به غيره، ولهذا قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام/٥٣] الذين يعرفون قدر النعمة ويشكرون المنعم عليهم (فيما من)^(٦) عليهم، من بين من لا يعرفها ولا يشكر ربه عليها، فكانت فتنة بعضهم ببعض (سبباً)^(٧) لحصول هذا التمييز الذي ترتب عليه شكر هؤلاء وكفر هؤلاء.

فصل

وأما قوله: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ [الحج/٥٣] ، فهي على بابها، وهي لام الحكمة والتعليل^(٨) أخبر

(١) في الأصل (الغاية) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في ع، ط (عليه).

(٣) ساقطة من (م).

(٤) ساقطة من (م).

(٥) في الأصل (وعن وضعه عنده) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في الأصل، (بها فيمن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) ساقطة من ع، ط.

(٨) انظر: البحر المحيط ٣٥٣/٦ ، رصف المباني في شرح حروف المعاني / للمالفي

الله سبحانه أنه جعل ما ألقاه الشيطان في أمنية الرسول محنة واختباراً لعباده، فافتتن به فريقان، وهم الذين في قلوبهم مرضاً والقاسية قلوبهم، وعلم المؤمنون أن القرآن والرسول حق، وأن إلقاء الشيطان باطل، فأمنوا بذلك، فأخبت له قلوبهم. فهذه غاية مطلوبة مقصودة بهذا القضاء والقدر.

فالله سبحانه جعل القلوب على (ثلاثة)^(١) أقسام: مريضة وقاسية ومخبته. وذلك لأنها إما أن تكون يابسة جامدة، لا تلين للحق اعترافاً وإذعاناً، أو لا تكون كذلك.

فالأول: حال القلوب القاسية (الحجرية)^(٢) التي لا تقبل ما يثبت فيها، ولا ينطبع فيها الحق، ولا ترسم فيها العلوم النافعة، ولا تلين لإعطاء الأعمال الصالحة.

وأما النوع الثاني: فلا يخلو إما أن يكون الحق ثابتاً فيه ولا يزول عنه، لقوته مع لينة، أو يكون (لينة)^(٣) مع ضعف وانحلال. والثاني هو القلب المريض. والأول هو الصحيح [المخبت، وهو الذي جمع الصلابة والصفاء واللين، فيبصر الحق بقضائه]^(٤)، ويشد فيه بصلابته، ويرحم الخلق بليته. كما في أثر مروي: «القلوب آنية الله في أرضه، فأحبها (إليه)^(٥) أصلها وأرقها وأصفها»^(٦).

(١) في الأصل، م (ثلاثة).

(٢) في الأصل (المحجوبة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) ساقطة من ع، وفي (ط) (ثابتاً).

(٤) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٥) في ع، ط (إلى الله).

(٦) روى أبو نعيم بنحوه في الحلية ٩٧/٦ وقال: (غريب من حديث ثور، لم نكتبه إلا من حديث محمد بن القاسم). وذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى ٣١٥/٩ =

كما قال تعالى في أصحاب هذه القلوب: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح / ٢٩]، فهذا وصف منه للمؤمنين الذين عرفوا الإيمان بصفاء قلوبهم، (واشتدوا على الكفار)^(١) بصلابتها، وتراحوا فيما بينهم بليتها.

وذلك أن (القلب)^(٢) عضو من أعضاء البدن، وهو أشرف أعضائه وملكها المطاع. وكل عضو كاليد مثلاً، إما أن تكون جامدة يابسة لا تلتوي ولا تبطش، أو تبطش (بعنف)^(٣)، فذلك مثل القلب القاسي، أو تكون مريضة ضعيفة عاجزة، لضعفها ومرضها، فذلك مثل الذي فيه مرض، أو تكون باطشة بقوة ولين، فذلك مثل القلب العليم الرحيم، فبالعلم خرج عن المرض [الذي]^(٤) ينشأ من الشهوة (والشبهة)^(٥)، وبالرحمة خرج عن القسوة،

= بقوله: وبلغنا عن بعض السلف ثم ذكره. وبنحوه ذكره الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة ح (١٦٩١) ٢٦٣/٤ بلفظ: (إن لله آية من أهل الأرض، وآية ربكم قلوب عباده الصالحين، وأحبها إليه ألبانها وأرقها). وقال: أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (ق/ ٤٠ / ١ - المنتقى منه). ثم قال: قلت: (وهذا إسناد قوي، رجاله كلهم ثقات أثبات غير بقية. وهو صدوق كثير التدليس عن الضعفاء كما قال الحافظ. وهو هنا قد صرح بالتحديث كما ترى، فأما بذلك شر تدليسه، ولذلك قال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء ١٥٤ / ٢: رواه الطبراني وإسناده جيد. وقال في مكان آخر ١٣ / ٣: (فيه بقية بن الوليد، ولكنه مدلس، ولكنه صرح بالتحديث). ولذلك قال الهيثمي فيما نقله المناوي وأقره: (إسناده جيد).

(١) في الأصل (واستدوا أعضاء البدن على الكفار) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في ع (القلوب).

(٣) في ع، ط (يضعف).

(٤) زيادة من ع، ط.

(٥) في الأصل (الشبه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

ولهذا وصف سبحانه من عدا أصحاب القلوب المريضة والقاسية بالعلم والإيمان والإخبات.

فتأمل ظهور حكمته سبحانه في أصحاب هذه القلوب، وهم كل الأمة فأخبر أن الذين أوتوا العلم علموا أنه الحق من ربهم، كما أخبر أنهم (في المتشابه يقولون)^(١) ﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران/٧] وكلا (الموضعين)^(٢) موضع شبهة. فكان حظهم منه الإيمان، وحظ أرباب (القلوب)^(٣) المنحرفة عن (الصحة)^(٤) الافتتان.

ولهذا جعل سبحانه إحكام آياته في مقابلة ما يلقي الشيطان بإزاء الآيات المحكمات في مقابلة التشابهات. فالإحكام هاهنا بمنزلة إنزال المحكمات هناك، ونسخ ما يلقي الشيطان هاهنا في مقابلة رد المتشابه إلى المحكم هناك (والنسخ)^(٥) هاهنا رفع ما ألقاه الشيطان، لا رفع ما شرعه الرب سبحانه.

وللنسخ معنى آخر، وهو النسخ من أفهام المخاطبين (ما فهموه)^(٦) مما لم يرد، ولا دل عليه وإن أوهمه، كما أطلق الصحابة رضي الله عنهم النسخ على قوله: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ (وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ)﴾^(٧) [البقرة/ ٢٨٤]، قالوا نسخها قوله: ﴿رَبَّنَا

(١) في (م) (يقولون في المتشابه).

(٢) في ع، ط (الوصفين).

(٣) في (م) (العلوم).

(٤) ساقطة من (م).

(٥) في الأصل (النسخ) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في (م) (ما نفوه).

(٧) ما بينهما ساقط من ع، ط.

لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴿ [البقرة/ ٢٨٦] الآية.

فهذا نسخ من الفهم لا نسخ للحكم الثابت، فإن المحاسبة لا تستلزم العقاب في الآخرة، ولا في الدنيا أيضاً، ولهذا عمهم بالمحاسبة ثم (أخبر أنه بعدها)^(١) يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء، ففهم المؤاخذة التي هي (المعاقبة)^(٢) من الآية تحميل (لها)^(٣) فوق وسعها، فرفع هذا المعنى من فهم من (فهمه)^(٤) بقوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة/ ٢٨٦]. إلى آخرها. فهذا رفع لفهم غير المراد من إلقاء الملك. وذاك رفع لما ألقاه غير الملك في أسماعهم أو في التمني.

وللنسخ معنى ثالث عند الصحابة والتابعين، وهو ترك الظاهر؛ إما بتخصيص عام (وإما)^(٥) بتقييد مطلق. وهذا كثير في كلامهم جداً. وله معنى رابع وهو الذي يعرفه المتأخرون ، وعليه اصطلاحوا، وهو رفع الحكم (بجملته)^(٦) بعد ثبوته بدليل رافع له. فهذه أربعة معانٍ للنسخ^(٧).

(١) في (ط)، (ع) (أخبر بعدها أنه).

(٢) في الأصل، (م) (العاقبة).

(٣) ساقطة من (م).

(٤) في باقي النسخ (فرّغ هذا المعنى من فهمه بقوله).

(٥) في ع، ط (أو).

(٦) في الأصل (بجملة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) انظر في معنى النسخ مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٧٢/١٣، ١٠١/١٤،

أعلام الموقعين لابن القيم ٣٥/١، الموافقات للشاطبي ١٠٨/٣ - ١١٧.

والإحكام له ثلاثة معان:

أحدها: الإحكام (الذي)^(١) في مقابلة التشابه، كقوله تعالى: ﴿ مِنْهُ ءَايَاتٌ تُخَمِّتُ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ وَآخِرُ مُتَشَبِهَاتٍ ﴾ [آل عمران/ ٧].

الثاني: الإحكام في مقابلة نسخ ما يلقي الشيطان؛ كقوله: ﴿ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ ﴾ [الحج/ ٥٢]. وهذا الإحكام يعم جميع آياته، وهو إثباتها وتقريرها وبيانها. ومنه قوله: ﴿ كِتَابٌ أُخْكِمَتْ ءَايَتُهُ ﴾ [هود/ ١].

الثالث: إحكام في مقابلة الآيات المنسوخة، كما يقوله السلف كثيراً: هذه الآية محكمة غير منسوخة^(٢). وذلك لأن الإحكام تارة [يكون]^(٣) في التنزيل، فيكون في مقابلة ما يلقيه الشيطان في أمانة^(٤) المبلغ أو في سمع المبلغ. فالحكم هنا هو المنزل من عند الله أحكمه الله، أي فصله من اشتباهه بغير المنزل، وفصل منه ما ليس منه بإبطاله.

وتارة يكون في إبقاء المنزل واستمراره، فلا ينسخ (بعد)^(٥) بعد ثبوته. وتارة يكون في معنى المنزل وتأويله، وهو تمييز المعنى المقصود من غيره حتى لا يشتبه به.

والمقصود أن قوله تعالى: ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي

(١) في الأصل (التي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) انظر رسالة الإكليل في التشابه والتأويل ضمن مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن

تيمية ٢٧٤/٣

(٣) زيادة من باقي النسخ.

(٤) في ع، ط (أمانة ما يلقيه).

(٥) ساقطة من (م).

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴿٥٣﴾ [الحج/٥٣] . هي لام التعليل على بابها ^(١) .

وهذا الاختبار والامتحان مظهر لمختلف القلوب الثلاثة، فالقاسية والمريضة ظهر (خبؤها) ^(٢) من الشك والكفر، والمخبئة ظهر خبؤها من الإيمان والهدى، وزيادة بغض الكفر والشرك والنفرة عنه، وهذا من أعظم (حكم) ^(٣) هذا الإلقاء.

فصل

وأما اللام في قوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال/٤٢] . فلام التعليل على بابها؛ فإنها (مذكورة) ^(٤) في بيان حكمته في (جمع) ^(٥) أوليائه وأعدائه على غير ميعاد، ونصرة أوليائه مع قلتهم ورقتهم وضعف عددهم (وعدتهم) ^(٦) على أصحاب الشوكة والعدد والحد والحديد (الذي) ^(٧) لا يتوهم بشر أنهم ينصرون عليهم؛ فكانت (تلك) ^(٨) آية من أعظم آيات الرب سبحانه، صدق بها رسوله وكتابه ليهلك بعدها من اختار لنفسه الكفر والعناد عن بينة، فلا يكون له على الله حجة، ويحيا من حي بالإيمان بالله ورسوله عن بينة، فلا يبقى عنده شك ولا ريب، وهذا من

(١) انظر منهاج السنة النبوية لابن تيمية ١/ ١٤٢.

(٢) ساقطة من (م).

(٣) في ع، ط (حكم).

(٤) في م (تذكرة).

(٥) في الأصل (جميع) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في الأصل، م (وعددهم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) في م، (الذين).

(٨) ساقطة من (م).

أعظم الحكم. ونظير هذا قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ [يس/٦٩-٧٠].
لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾ [يس/٧٠].

فصل

وأما اللام في قوله تعالى: ﴿وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ (الآية) [الأنعام/١١٣]، فهي على بابها للتعليل. فإنها إن كانت تعليلاً لفعل العدو، وهو (إيحاء)^(١) بعضهم إلى بعض (فظاهر)^(٢).

وعلى هذا، فيكون عطفاً على قوله: ﴿غُرُورًا﴾ [الأنعام/١١٢]، فإنه مفعول لأجله، أي ليغروهم بهذا الوحي، ولتصغى إليه أفئدة من يلقي إليه فيرضاه ويعمل بموجبه^(٣)، فيكون سبحانه قد أخبر بمقصودهم من الإيحاء المذكور، وهو أربعة أمور: غرور من (يوحون)^(٤) إليه، وإضعاف أفئدتهم إليهم، ومحبتهم لذلك، وانفعالهم (عنده)^(٥) (بالاقتراف)^(٦).

وإن كان ذلك تعليلاً لجعله سبحانه لكل نبي عدواً، فيكون هذا الحكم من جملة الغايات والحكم المطلوبة (له)^(٧) بهذا الجعل، وهي (غايات وحكم)^(٨) مقصودة لغيرها؛ لأنها مغضبة إلى أمور هي محبوبة مطلوبة للرب سبحانه،

(١) في الأصل (إعلاء) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) مكررة في الأصل.

(٣) جاء بمعناه في تفسير الطبري ١٢/ ٧٥ - ٧٦.

(٤) في الأصل (يرجون) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في الأصل، م (عنه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في ع، (بالاقتران).

(٧) ساقطة من ع، ط.

(٨) في ع، ط (غاية وحكمة).

وفواتها يستلزم فوات ما هو أحب إليه من حصولها. وعلى التقديرين فاللام لام التعليل والحكمة.

فصل

النوع الثالث: الإتيان بكبي الصريحة في التعليل؛ كقوله تعالى: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (كَي لَا) ^(١) يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴿ [الحشر/٧] .

فعلل سبحانه (قسمة) ^(٢) الفيء ^(٣) بين هذه الأصناف (كي لا) ^(٤) يتداوله الأغنياء دون الفقراء، والأقوياء دون الضعفاء.

وقوله سبحانه: ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ ﴾ ^(٥) (يَسِيرٌ) ^(٦) لِكِتْلَةٍ

(١) في الأصل، م (كيلا).

(٢) في ع، ط (تسمية).

(٣) قال ابن كثير رحمه الله: « يقول تعالى مبيناً ما الفيء؟ وما وصفته؟ وما حكمه؟ فالفيء كل مال أخذ من الكفار من غير قتال، ولا إيجاب خيل ولا ركاب؛ كأموال بني النضير هذه، فإنها مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب، أي: لم يقاتلوا الأعداء فيها بالمبارزة والمصاولة، بل نزل أولئك من الرعب الذي ألقى الله في قلوبهم من هيبة رسول ﷺ فأفاء الله على رسوله؛ ولهذا تصرف فيه كما يشاء، فرده على المسلمين في وجوه البر والمصالح التي ذكرها الله عز وجل في هذه الآيات؛ قال سبحانه: ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ ﴾ إلخ الآية . انظر تفسير القرآن العظيم لابن

كثير ٥٢٣/٤

(٤) في الأصل، م، ع (كيلا).

(٥) لا توجد في (م).

(٦) لا توجد في (م).

تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴿ [الحديد/ ٢٢-٢٣] .

فأخبر سبحانه أنه قدر ما يصيبهم من البلاء في أنفسهم قبل أن يبرأ
الأنفس، أو المصيبة، أو الأرض، أو المجموع، وهو الأحسن^(١) .

(ثم)^(٢) أخبر أن مصدر ذلك قدرته عليه، وأنه (هين)^(٣) (عليه)^(٤) وحكمته
البالغة، التي منها أن لا يحزن عباده على ما فاتهم (ولا يفرحوا بما آتاهم
فإنهم)^(٥) إذا علموا أن المصيبة فيه مقدرة^(٦) (كائنة)^(٧) (و) لا بد، وقد كتبت
قبل خلقهم، هان عليهم الفائت، فلم يأسوا عليهم ولم يفرحوا بالحاصل
لعلمهم أن المصيبة مقدرة في كل ما على الأرض، فكيف يفرح بشيء قد
قدرت المصيبة فيه قبل خلقه.

ولما كانت المصيبة تتضمن فوات محبوب، أو خوف فواته، أو حصول
مكروه، (أو خوف حصوله)^(٨)، نبه (بالأسى)^(٩) على الفائت على مفارقة
المحبوب بعد حصوله وعلى (فواته)^(١٠) حيث لم يحصل، ونبه بعدم الفرح به
إذا وجد على توطين النفس لمفارقته قبل وقوعها، وعلى الصبر على مرارتها

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن ١٧/ ٢٥٧.

(٢) مكروه في (م).

(٣) في باقي النسخ (يسير).

(٤) في (م) (ميز عليه حكمته).

(٥) ما بينهما ساقط من ع، ط.

(٦) في (م) (ط) (بقدره).

(٧) في (ط) (وكتابتة).

(٨) في الأصل، م، ع (أو خوفه).

(٩) في ع (بالآتي).

(١٠) في ع، ط (فوته).

بعد الوقوع. وهذه هي أنواع المصائب، فإذا تيقن العبد أنها مكتوبة مقدرة، وأن ما أصابه منها لم يكن ليخطئه، وما أخطاه لم يكن ليصيبه، هانت عليه، وخف حملها، وأنزلها منزلة الحر والبرد.

فصل

النوع الرابع : ذكر المفعول له، وهو علة للفعل المعلن به كقوله: ﴿وَنَزَّلْنَا^(١) عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ [النحل/ ٨٩]. ونصيب ذلك على المفعول له أحسن من غيره^(٢) كما صرح به قوله: ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ^(٣)﴾ [النحل/ ٤٤]، وفي قوله^(٤): ﴿وَلَا تُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة/ ١٥٠]، فإتمام النعمة هو الرحمة^(٥). قوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا (مُنْذُرُونَ)^(٦)﴾ ﴿ذَكَرْنِي وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الشعراء/ ٢٠٨، ٢٠٩]. وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ [القمر/ ١٧] أي لأجل الذكر، كما قال: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الدخان/ ٥٨]^(٧) وقوله:

(١) في جميع النسخ (وأنزلنا) والصواب ما أثبتته.

(٢) انظر الدر المصون في علوم الكتاب المكنون / للسمين الحلبي ٢٧٩/٧.

(٣) الآية لا توجد في (م).

(٤) ساقطة من (م).

(٥) قال البغوي رحمه الله: «ولكي أتم نعمتي عليكم بهدائي إياكم إلى قبلة إبراهيم، فتم لكم الملة الحنيفية وقال علي بن أبي طالب عليه السلام: «تمام النعمة الموت على الإسلام». وقال سعيد بن جبير: «لا يتم نعمة على المسلم إلا أن يدخله الله الجنة» انتهى. انظر تفسير البغوي ١٦٦/٢.

(٦) في الأصل (منذرون).

(٧) في (ع) (يذكرون).

﴿فَالْمَلِئِينَ ذِكْرًا﴾ عَذْرًا أَوْ نَذْرًا ﴿[المرسلات/٥-٦] أي للإعذار والإنذار^(١).
 وقوله: ﴿ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام/١٥٤] فهذا كله مفعول
 لأجله^(٢) وقوله: ﴿أَنَا صَبِّئْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ [عبس/٢٥] إلى قوله: ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ﴾ [عبس/٣٢]. والمتاع واقع موقع التمتع، كما يقع السلام (موقع)^(٣)
 التسليم، والعطاء (موقع)^(٤) الإعطاء.

وأما قوله تعالى ﴿يُزَيِّدُكُمْ الْبَرَقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الروم/٢٤] فيحتمل أن
 يكون من ذلك، أي إخافة لكم وإطماعاً، وهو أحسن، ويحتمل أن يكون
 معمول فعل محذوف، أي فيرونهما خوفاً وطمعاً، (فيكونا)^(٥) حالاً^(٦).
 وقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ [ق/٦] إلى
 قوله تعالى: ﴿تَبَصَّرْهُ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ [ق/٨] ، أي لأجل التبصرة
 (والذكرى)^(٨)^(٩). والفرق بينهما أن التبصرة توجب العلم والمعرفة والذكرى
 توجب الإنابة والانقياد، وبهما تتم الهداية.

(١) انظر البحر المحيط ٣٩٦/٨ - الدر المصون ٦٣٠/١٠ - ٦٣١.

(٢) انظر الدر المصون ٣٢٦/٥ - ٣٢٨.

(٣) في (م) (موضع).

(٤) في (م) و (ع) و (ط) (موضع).

(٥) في ع، ط (فيكونان).

(٦) انظر: البحر المحيط ١٦٣/٧.

(٧) في جميع النسخ (أولم) والصواب ما أثبتته.

(٨) في (ع) الذكر.

(٩) انظر: زاد المسير ٧/٨ ، تفسير البغوي ٣٥٧/٧.

فصل

النوع الخامس: الإتيان بأن (والفعل)^(١) المستقبل بعدها تعليلاً لما قبله، كقوله: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ [الأنعام / ١٥٦] ، وقوله: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ﴾ [الزمر / ٥٦] ، وقوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة / ٢٨٢] ونظائره، وفي ذلك طريقان:

أحدهما للكوفيين، والمعنى : لثلاثا تقولوا، ولثلاثا تقول نفس.

والثاني للبصريين: أن المفعول له محذوف، أي: كراهية أن تقولوا، (أو)^(٢) حذار أن تقولوا^(٣).

فإن قيل: فكيف يستقيم الطريقان في قوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ فإنك إن قدرت [لثلاثا تضل إحداهما لم يستقم (عطف: ﴿فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا﴾ عليه، وإن قدرت)^(٤) حذار أن تضل إحداهما)^(٥) لم يستقم العطف أيضاً، وإن قدرت إرادة أن تضل لم يصح أيضاً.

قيل: هذا من الكلام الذي ظهور معناه مزيل للإشكال؛ فإن المقصود أذكار إحداهما الأخرى إذا ضلت ونسيت فلما كان الضلال سبباً للإذكار جعل موضع العلة، كما تقول: أعددت هذه الخشبة أن يميل الحائط فأدعمه بها، فإنما أعددتها للدعم لا للميل، وأعددت هذا الدواء أن أمرض

(١) مكروه في الأصل

(٢) في (ع) (أي).

(٣) انظر: البحر المحيط ٦٩٥ / ٤.

(٤) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٥) ما بينهما ساقط من (م).

(فأتداوى به)^(١). ونحوه هذا قول سيبويه^(٢) والبصريين (وقال)^(٣) أهل الكوفة: تقديري (كي تذكر)^(٤) إحداهما الأخرى إن ضلت، فلما تقدم الجزء اتصل بما قبله، ففتحت أن.

قال الفراء^(٥): ومثله (قولك إنه)^(٦): «ليعجبني أن يسأل السائل فيعطى»، معناه: ليعجبني أن يعطى السائل (إن أسأل). (لأنه)^(٧) إنما يعجبه الإعطاء لا السؤال.

(١) في الأصل (فيما يداوي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الفارسي ثم البصري، المعروف بسيبويه النحوي، مولى بني الحارث زميل مولى آل الربيع بن زياد. طلب الحديث والفقه مدة، ثم صحب الخليل بن أحمد، فبرع في النحو، وجرت بينه وبين الكسائي وأصحابه مناظرة، وقد ساد أهل عصره في النحو، وألف فيه كتابه الكبير، وسمي سيبويه؛ لأن وجتيه كانتا كالتفاحتين، كان فيه فرط ذكاء، عاش اثنتين وثلاثين سنة. وقيل نحو الأربعين. قيل: مات سنة ثمانين ومائة، وقيل: سنة ثمان وثمانين ومائة. انظر: سير أعلام النبلاء ٣٥١-٣٥٢ / ١٨، تاريخ بغداد ١٢ / ١٩٥-١٩٦، البداية والنهاية ١٠ / ١٨٢.

(٣) في (ع) (وما قول).

(٤) في الأصل، م (في تذكر) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) الفراء هو العلامة يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور أبو زكريا الفراء النحوي، مولى بني أسد. كوفي نزل بغداد، روى عن قيس بن الربيع، ومنديل بن علي، وعلي بن حمزة الكسائي وغيرهم. روى عنه سلمة بن عاصم، ومحمد بن الجهم السمرى وغيرهما، وكان ثقة إماماً، أثنى عليه جمع من أهل العلم، وذكروا أنه كان إماماً في النحو. مات بطريق الحج سنة سبع ومائتين وله ثلاث وستون سنة. انظر: تاريخ بغداد ١٤ / ١٤٩-١٥٥. تهذيب ١١ / ٢١٢-٢١٣، سير أعلام النبلاء ١٠ / ١١٨-١٢١.

(٦) ع، ط (قوله).

(٧) في (ع) (لكنه).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ^(١) وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ (تَقُولُوا) ^(٢) يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ (تَقُولُوا) ^(٣) إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ ﴿ [الأعراف / ١٧٢-١٧٣] فذكر سبحانه من حكم أخذ الميثاق عليهم أن لا يحتجوا يوم القيامة بغفلتهم عن الأمر ولا بتقليد الأسلاف ^(٤) .

ومنه قوله تعالى: ﴿ وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ [الأنعام / ٧٠] فالضمير في به للقرآن ^(٥) ، وأن تبسل في محل نصب على أنه مفعول له . أي: حذار أن سلم نفس إلى الهلكة والعذاب، وترتهن بسوء عملها ^(٦) .

فصل

النوع السادس: ذكر ما هو من صرائح التعليل، وهو « من أجل » كقوله تعالى: ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ [المائدة / ٣٢] . وقد ظن طائفة أن قوله: ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ﴾ تعليل لقوله: ﴿ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ [المائدة / ٣١] أي: من

(١) في الأصل، م (ذرياتهم).

(٢) في الأصل (يقولوا).

(٣) في الأصل (يقولوا).

(٤) انظر تفسير الطبري ٢٥١ / ١٣ .

(٥) انظر تفسير الطبري ٤٤٢ / ١١ .

(٦) انظر البحر المحيط ٥٤٩ / ٤ .

أجل قتله لأخيه^(١) وهذا ليس بشيء، لأنه يشوش صحة النظم، (وتقل)^(٢) الفائدة بذكره، ويذهب شأن التعليل بذلك للكتابة المذكورة، وتعظيم شأن القتل (حين)^(٣) جعل علة لهذه الكتابة فتأمله.

فإن قلت: كيف يكون قتل أحد بني آدم للآخر علة (لحكمه)^(٤) على أمة أخرى بذلك الحكم؟ وإذا كان علة، فكيف كان قاتل نفس واحدة بمنزلة قاتل الناس كلهم؟

قلت: الرب تعالى يجعل أقضيته وأقداره عللاً وأسباباً لشرعه وأمره، فجعل حكمه الكوني القدري علة لحكمه الديني الأمري، وذلك أن القتل عنده لما كان من أعلى أنواع الظلم والفساد، فحُم أمره، وعظم شأنه وجعل (إثمه)^(٥) أعظم من إثم غيره، ونزل قاتل النفس الواحدة منزلة قاتل الأنفس كلها، ولا يلزم من التشبيه أن يكون المشبه بمنزلة المشبه به من كل الوجوه، فإذا كان قاتل الأنفس كلها يصلى النار، وقاتل النفس الواحدة يصلها^(٦) صح تشبيهه به، كما يَأْثَم من شرب قطرة واحدة من الخمر ومن شرب عدة قناطير، وإن اختلف مقدار الإثم.

وكذلك من زنى مرة واحدة وآخر زنى مراراً كثيرة، كلاهما آثم وإن

(١) انظر تفسير الطبري ٢٣٢/١٠، ٣٢٩، زاد المسير ٢/٣٤٠.

(٢) في الأصل (ويعمل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل، (م) (حتى) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في (ع) (للحكمة).

(٥) في الأصل، م (أنه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) انظر تفسير الطبري ٢٣٤/١٠

اختلف قدر الإثم، وهذا معنى قول مجاهد^(١): من قتل نفساً (واحدة)^(٢) يصلى النار بقتلها كما يصلها من قتل الناس جميعاً^(٣).

وعلى هذا، فالتشبيه في أصل العذاب لا في وصفه. وإن شئت قلت: التشبيه في أصل العقوبة الدنيوية وقدرها، (فإنها)^(٤) لا تختلف بقلة القتل وكثرته، كما لو شرب قطرة، فإن حده حد من شرب راوية، ومن زنى بامرأة (واحدة)^(٥) حده^(٦) حد من زنى بألف. وهذا تأويل الحسن^(٧) وابن زيد^(٨). قالوا: يجب عليه من القصاص بقتلها مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس جميعاً^(٩). (ذلك) أن يجعل (التشبيه)^(١٠) في الأذى (والغم)^(١١) الواصل إلى المؤمنين بقتل الواحد منهم، فقد جعلهم كلهم خصماءه، وأوصل إليهم من الأذى والغم ما يشبه القتل. وهذا تأويل ابن الأنباري^(١٢). وفي الآية

(١) سبقت ترجمته في ص ١٩٠.

(٢) في الأصل، م، ع (محرمه) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) انظر تفسير الطبري باختلاف يسير ٢٣٥/١٠ ، تفسير البغوي ٤٦/٣.

(٤) في ع، ط (فانه).

(٥) زيادة من ع، ط.

(٦) ساقطة من (م).

(٧) سبقت ترجمته ص (١٤٧).

(٨) سبقت ترجمته ص (١٠١٨).

(٩) انظر تفسير البغوي ٤٧/٣ - الدر المنثور ٢٣٧/١٠.

(١٠) في الأصل (الشبيه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(١١) في (م) (النعم).

(١٢) هو الإمام الحافظ اللغوي أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن الأنباري المقرئ النحوي، ولد سنة إحدى وسبعين ومائتين. كان من أعلم الناس النحو والأدب وأكثرهم حفظاً له، وكان صدوقاً فاضلاً من أهل السنة، صنف كتباً كثيرة منها: =

تاويلات آخر^(١).

فصل

النوع السابع: التعليل بلعل. وهي في كلام الله سبحانه وتعالى للتعليل (مجردة)^(٢) من معنى الترجي. فإنها إنما يقارنها معنى الترجي إذا كانت من المخلوق، وأما في حق من لا يصح عليه الترجي، فهي للتعليل المحض، كقوله: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة/ ٢١] ف قيل: هو تعليل لقوله: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾، وقيل: تعليل لقوله ﴿خَلَقَكُمْ﴾ والصواب أنه تعليل للأميرين، لشرعه وخلقه^(٣).

ومنه قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة/ ١٨٣]. وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف/ ٢]. وقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف/ ٥٧]. وقوله: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ^(٤) أَوْ يَخْشَى﴾ [طه/ ٤٤]. فلعل في هذا كله قد أخلصت للتعليل والرجاء الذي فيها متعلق بالمخاطبين.

= كتاب (الوقف والابتداء) وكتاب (المشكل) (وغريب الحديث النبوي)، سمع من إسماعيل بن إسحاق القاضي وأحمد بن الهيثم البزار وإبراهيم الحربي، روى عنه الدارقطني، وابن سويد، وأبو عبدالله بن بطة. مات ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة. انظر: سير أعلام النبلاء ١٥/ ٢٧٤-٢٧٩، تاريخ بغداد ٣/ ١٨١-١٨٦، طبقات الحنابلة ٢/ ٦٩-٧٣.

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن ٦/ ١٤٧، زاد المسير ٢/ ٣٤٠-٣٤١.

(٢) في الأصل (مجودة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) انظر: تفسير الطبري ١/ ٣٦٤. زاد المسير ١/ ٤٨.

(٤) في م، ع، ط (يذكر).

فصل

النوع الثامن: ذكر الحكم الكوني أو الشرعي عقب الوصف المناسب له فتارة يذكر بأن، وتارة يقرن بالفاء، وتارة يذكر مجرداً :

فالأول: كقوله تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ (رَبِّ)﴾^(١) لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٨٩﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿[الأنبياء/ ٨٩، ٩٠].

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾^(٢) ءَاخِذِينَ مَا ءَانَّهُمْ رَبُّهُمْ إِنْهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُجْسِمِينَ ﴿[الذاريات/ ١٥، ١٦].

وقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾^(٣) [يوسف/ ٢٤].

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾^(٤) [الأعراف/ ١٧٠].

والثاني: كقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا﴾^(٥) [المائدة/ ٣٨].

[وقوله]^(٦): ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾^(٧) [النور/ ٢].
﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾^(٨) [النور/ ٤].

(١) لا توجد في (ع).

(٢) ما بينهما من (ع)، (ط).

(٣) ساقطة من جميع النسخ، والصواب ما أثبت.

والثالث: كقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَنَّةٍ وَغُيُوبٍ ﴾ [الذاريات/ ١٥].
وقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا
الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (وَلَا خَوْفٌ) ^(١) عَلَيْهِمْ [وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] ﴾ ^(٢)
[البقرة/ ٢٧٧].

وهذا في التنزيل يزيد على عدة (آلاف) ^(٣) موضع. بل القرآن مملوء منه.
فإن قيل: هذا إنما يفيد كون تلك الأفعال أسباباً لما رتب عليها لا يقتضي
إثبات التعليل في فعل الرب وأمره، فأين هذا من هذا؟ .
قيل: لما جعل الرب سبحانه (هذه) ^(٤) الأوصاف عللاً لهذه الأحكام
وأسباباً لها دل ذلك على أنه حكم بها شرعاً وقدرأً لأجل تلك الأوصاف،
وأنه لم يحكم بها لغير علة ولا حكمة، ولهذا كان كل من نفى التعليل والحكم
نفى الأسباب، ولم يجعل لحكم الرب الكوني والديني سبباً ولا حكمة هي
(العلة) ^(٥) الغائبة، (فهؤلاء) ^(٦) ينفون الأسباب والحكم.
ومن تأمل شرع الرب تعالى وقدره وجزاءه، جزم جزمأً ضرورياً ببطلان
قول النفاة، والله سبحانه قد رتب الأحكام على أسبابها وعللها، (وبين) ^(٧)
ذلك خبرأً وحسأً وفطرة وعقلاً. ولو ذكرنا ذلك على التفصيل، لقام منه عدة
أسفار.

(١) ساقطة من (م)، (ع)، (ط).

(٢) ما بينهما لم يرد فيجميع النسخ.

(٣) ساقطة من (م).

(٤) مكررة في الأصل.

(٥) في (م) (الحكمة).

(٦) في (ع) (وهم).

(٧) في الأصل (ورتب).

فصل

النوع التاسع: تعليله سبحانه (عدم)^(١) الحكم القدري أو (الشرعي)^(٢) بوجود المانع منه، كقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ﴾ [الزخرف/ ٣٣].

وقوله: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ [الشورى/ ٢٧].

وقوله: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء/ ٥٩] أي آيات الاقتراح، لا الآيات الدالة على صدق الرسل التي يقيمها هو سبحانه ابتداء^(٣).

وقوله: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ أَعِجْبِي ۖ وَعَرَبِي ۚ﴾ [فصلت/ ٤٤]. وقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ۚ﴾ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ^(٤) مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾ [الأنعام/ ٨، ٩]. فأخبر سبحانه عن المانع الذي منع من إنزال الملك عياناً بحيث يشاهدونه. وأن حكمته وعنايته بخلقهم منعت من ذلك، فإنه لو أنزل الملك ثم عاينوه ولم يؤمنوا لعوجلوا بالعقوبة ولم يُنظروا^(٥).

(١) ساقطة من (ع).

(٢) في ط (والشرعي).

(٣) انظر زاد المسير ٥١/٥.

(٤) في (ع) (ولو جعلنا).

(٥) انظر: تفسير الطبري ١١/٢٦٧، ٢٦٨.

وايضاً فإنه جعل الرسول بشراً، ليتمكنهم التلقي عنه والرجوع إليه، ولو جعله ملكاً فإما يدعه على هيئة الملائكة، أو يجعله على هيئة البشر، والأول يمنعهم من التلقي عنه، والثاني لا يحصل به مقصودهم إذا كانوا يقولون هو بشر لا ملك^(١) وقال تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [١١] قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿١٥﴾ [الإسراء/ ٩٤، ٩٥]. فأخبر عن المانع من إنزال الملائكة؛ وهو أنه لم يجعل الأرض مسكناً لهم، ولا يستقرون فيها مطمئنين، بل يكون نزولهم (لتنفيذ)^(٢) أوامر الرب سبحانه ثم يعرجون إليه.

ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء/ ٥٩]. فأخبر سبحانه عن حكمته في الامتناع من إرسال رسله بآيات الاقتراح والتشهي، وهي أنها لا توجب الإيمان، فقد سألها الأولون، فلما أوتوها كذبوا بها، فأهلكوا، فليس لهم مصلحة في الإرسال بها، بل حكمته سبحانه تأبى ذلك كل الإباء^(٣).

ثم نبه على ما أصاب ثمود من ذلك بأنهم اقترحوا الناقة، فلما أعطوا ما سألوه، ظلموا ولم يؤمنوا، فكان في إجابتهم إلى ما سألوا هلاكهم واستئصالهم، ثم قال: ﴿وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [الإسراء/ ٥٩] أي لأجل التخويف، فهو منصوب نصب المفعول لأجله.

(١) المصدر السابق ١١/ ٢٦٨، ٣٦٩.

(٢) في ع، ط (لينفذوا).

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن ١٠/ ٢٨١، تفسير البغوي ٥/ ١٠٢.

قال قتادة^(١): (إن الله)^(٢) يخوف (الناس)^(٣) بما شاء من آياته؛ لعلهم يعتبرون أو يذكرون أو يرجعون^(٤). وهذا يعم آياته التي تكون مع الرسل، والتي تقع بعدهم في كل زمان، فإنه سبحانه لا يزال يحدث لعباده من الآيات ما يخوفهم بها ويذكرهم بها.

ومن ذلك قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام/ ٣٧] أي: لا يعلمون حكمته تعالى، ومصلحة عباده في الامتناع من إنزال الآيات التي يقترحها الناس على الأنبياء، وليس المراد أن أكثر الناس لا يعلمون أن الله قادر، فإنه لم ينازع في قدرة الله (في الجملة)^(٥) أحد من (المقرين)^(٦) بوجوده سبحانه، ولكن حكمته في ذلك لا يعلمها أكثر الناس^(٨).

فصل

النوع العاشر: إخباره عن الحكم والغايات التي جعلها في خلقه وأمره.
كقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

(١) سبقت ترجمته ص (٣٢٦).

(٢) ساقطة من (م).

(٣) ساقطة من (م).

(٤) انظر تفسير الطبري ٧٥ / ١٥، تفسير البغوي ١٠٢ / ٥.

(٥) في الأصل، (م) (أنزل).

(٦) ما بينهما ساقط من ع، ط.

(٧) في الأصل (المفسرين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٨) انظر: تفسير الطبري ٣٤٣ / ١١.

مَاءٌ^(١) فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ^(٢) الشَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ﴿[البقرة/ ٢٢] ، وقوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ
الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴿٩﴾
وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١١﴾﴾ [النبا/ ٦-١١] إلى قوله:
﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴿١١﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٢﴾ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾ [النبا/
١٤-١٦]. وقوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿١٥﴾ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴿١٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا
رُوسِيَ شِمَخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ﴿١٧﴾﴾ [المرسلات/ ٢٥-٢٧]. وقوله: ﴿وَاللَّهُ
جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ
ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِثْلًا إِلَى حِينٍ
﴿٢٨﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا^(٣)
وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ﴾ [النحل/
٨٠-٨١] ، وقوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ [عبس/ ٢٤] ، وقوله: ﴿اللَّهُ
الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشَّمَرَاتِ
رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلُوكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ
﴿٢١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٢٢﴾﴾
[إبراهيم/ ٣٢، ٣٣] ، وقوله: ﴿﴿اللَّهُ﴾^(٤) الَّذِي سَخَّرَ [لَكُمْ]^(٥) الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ

(١) ساقطة من (م).

(٢) ساقطة من (م).

(٣) ما بينهما ساقط من (ع)، (ط).

(٤) لم ترد في جميع النسخ.

(٥) ما بينهما ساقط من (م).

الْفَلَكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ (وَلْيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) ^(١) وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ [الجاثية / ١٢] .

إلى أضعاف أضعاف ذلك في القرآن، مما يفيد من له أدنى تأمل القطع بأنه سبحانه فعل ذلك (للحكم) ^(٢) والمصالح التي ذكرها وغيرها مما لم يذكره. وقوله: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ ^(٣) لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ [النحل / ٦٨-٦٩] .

وقوله: ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي آلَاءِنَا لَعِبْرَةً لِّتُقَيِّمُوا لَكُمْ فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ [المؤمنون / ٢١] . وقوله: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴾ ^(٤) وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿ [النحل / ٦-٨] .

فهل يستقيم ذلك ويصح (من) ^(٥) لا يفعل لحكمه، ولا لمصلحة، ولا لغاية هي مقصودة بالفعل؟ ومعلوم بالضرورة أن هذا الإثبات (وهذا) ^(٦)

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) في (ع) (للحكمة).

(٣) في (ع)، (م)، (ط) (لآيات).

(٤) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٥) في (م)، (ط) (فيمن) وفي (ع) (لأنه).

(٦) ساقطة من (ع).

النفي متقابلان أعظم التقابل.

فصل

النوع الحادي عشر: إنكاره سبحانه على من زعم أنه لم يخلق الخلق لغاية ولا لحكمة؛ كقوله: ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ [المؤمنون/ ١١٥] ، وقوله: ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى ﴾ [القيامة/ ٣٦].

وقوله: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِيشَةٍ ﴾ ^(١) مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ [الدخان/ ٣٨، ٣٩] ، وقال: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآيَةً ﴾ ^(٢) [الحجر/ ٨٥].

والحق هو الحكم والغايات المحمودة التي لأجلها خلق ذلك (كله) ^(٣). وهو أنواع كثيرة: منها: أن يعرف [الله] ^(٤) تعالى بأسمائه وصفاته وأفعاله وآياته. ومنها: أن يحب ويعبد ويشكر ويذكر ويطاع.

ومنها: أن يأمر وينهى ويشرع الشرائع.

ومنها: أن يدبر الأمر، ويرم القضاء ويتصرف في المملكة بأنواع (التصرف) ^(٥).

ومنها: أن يثبت ويعاقب فيجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته، فيوجد أثر (فضله وعدله) ^(٥) موجوداً مشهوداً، فيحمد على ذلك ويشكر.

(١) ما بينهما من ع، ط.

(٢) ساقطة من (م).

(٣) زيادة من (م)، (ط).

(٤) في (ع)، (ط) (التصرفات).

(٥) في ط (عدله وفضله).

ومنها أن يعلم خلقه أنه لا إله غيره، ولا رب سواه.
 (ومنها: ظهور آثار أسمائه وصفاته على تنوعها وكثرتها في الوجود
 الذهني والخارجي، فيعلم عباده ذلك علماً مطابقاً لما في الواقع.
 ومنها: أن يصدق الصادق فيكرمه، ويكذب الكاذب فيهيئه)^(١).
 ومنها: شهادة مخلوقاته كلها بأنه وحده ربها وفاطرها ومليكه، وأنه وحده
 إلهها ومعبودها.
 ومنها: ظهور أثر كماله المقدس، فإن الخلق والصنع (لازم)^(٢) كماله، فإنه
 حي (عليم)^(٣) قدير، ومن كان كذلك لم يكن إلا فاعلاً مختاراً.
 ومنها: أن يظهر أثر حكمته في المخلوقات بوضع كل منها في موضعه
 الذي يليق به (مجيبه)^(٤) على الوجه الذي تشهد العقول والفطر بحسنه،
 فتشهد حكمته الباهرة.
 ومنها: أنه سبحانه يحب أن يجود وينعم ويعفو ويغفر ويسامح، فلا بد من
 لوازم ذلك خلقاً وشرعاً.
 ومنها: أنه يحب أن يثنى عليه ويمدح ويمجد ويسبح ويعظم.
 ومنها: كثرة شواهد ربوبيته ووحدانيته وإلهيته.
 إلى غير ذلك من الحكم التي تضمنها الخلق. فخلق مخلوقاته بسبب الحق
 ولأجل الحق ، وخلقها ملتبس بالحق ، وهو في نفسه حق ، (فمصدره

(١) ما بينهما فيه تقديم وتأخير في ع، ط.

(٢) في (م) (الزم).

(٣) ساقطة من (ع)، (ط).

(٤) في م، ط (ومحبته).

حق^(١) وغايته حق، وهو متضمن للحق^(٢)، وقد أنشئ تعالى على عباده المؤمنين حيث نزهوه عن إيجاد الخلق لا لشيء ولا لغاية. فقال تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ﴾ [آل عمران/ ١٩١]. وأخبر أن هذا ظن أعدائه (به)^(٣) لا ظن أوليائه، فقال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا (السَّمَاءَ)^(٤) وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [ص/ ٢٧] وكيف يتوهم أنه عرفه من يقول: إنه لم يخلق لحكمة مطلوبة له، ولا أمر لحكمة، ولا نهى لحكمة، وإنما (يصدر)^(٥) الخلق والأمر عن مشيئة وقدرة محضة لا لحكمة (ولا غاية)^(٦) مقصودة.

وهل هذا إلا إنكار لحقيقة حمده؟! بل الخلق والأمر إنما قام بالحكم والغايات. (فهما مظهران)^(٧) لحمده وحكمته، فإنكار الحكمة إنكار لحقيقة خلقه وأمره.

فإن الذي أثبت المنكرون من ذلك ينزه عنه الرب، ويتعالى عن نسبته إليه، فإنهم أثبتوا خلقاً وأمرأ، لا رحمة فيه ولا مصلحة ولا حكمة، بل يجوز عندهم، (أو يقع)^(٨) أن يأمر بما لا مصلحة للمكلف فيه البتة، وينهى عما فيه

(١) ما بينهما ساقط من (ع).

(٢) انظر: تفسير الطبري ٧٧/٢٥، الجامع لأحكام القرآن ١٦/١٤٧، تفسير البغوي ٧/٢٣٥.

(٣) ساقطة من (ع)، (ط).

(٤) في (م)، (ع)، (ط) (السموات).

(٥) في (م) (مصدر).

(٦) في (ط) (لغاية).

(٧) في (ع) (فيما يظهران).

(٨) في (ع) (أن يقع).

مصلحته، (والجميع)^(١) بالنسبة إليه سواء. ويجوز عندهم أن يأمر بكل ما نهى عنه، وينهى عن جميع ما أمر به، ولا فرق بين هذا وهذا إلا لمجرد الأمر والنهي. ويجوز عندهم أن يعذب من لم يعصه طرفة عين، بل أفنى عمره في طاعته وشكره وذكره، وينعم^(٢) من لم يطعه طرفة عين، بل أفنى عمره في الكفر به والشرك والظلم والفجور، ولا سبيل إلى أن يعرف خلاف ذلك منه إلا (بخبز)^(٣) الرسول، وإلا فهو جائز عليه^(٤).

وهذا من أقبح الظن وأسوئه بالرب تعالى، وتنزيهه عنه، كتتنزيهه عن الظلم والجور، بل هذا هو عين الظلم الذي يتعالى الله عنه.

والعجب العجيب أن كثيراً من أرباب هذا المذهب ينزهونه عما وصف به نفسه من صفات الكمال ونعوت الجلال، ويزعمون أن إثباتها تجسيم وتشبيه، ولا ينزهونه عن هذا الظلم والجور، ويزعمون أنه عدل وحق، وأن التوحيد عندهم لا يتم إلا به، كما لا يتم إلا بإنكار استوائه على عرشه، وعلوه فوق سماواته، وتكلمه وتكليمه، وصفات كماله، فلا يتم التوحيد عند هذه الطائفة إلا بهذا النفي [وذلك]^(٥) الإثبات^(٦).

(١) في (ع) (والجمع).

(٢) في (ع، ط) (وينعم على).

(٣) في (ع) (غير).

(٤) هذا القول قال به: الجبرية من الجهمية والأشاعرة. انظر: مفتاح دار السعادة ٢ /

٤٥٦.

(٥) زيادة من باقي النسخ.

(٦) هذا قول أهل الكلام المثبتين للقدر ومن وافقهم من الفقهاء أصحاب الأئمة الأربعة. انظر منهاج السنة النبوية ١ / ١٣٥.

فصل

النوع الثاني عشر: إنكاره سبحانه أن يسوي بين المختلفين أو يفرق بين المتماثلين، وأن حكمته وعدله يأبى ذلك.

أما الأول؛ فكقوله: ﴿أَفَجَعَلَ السَّالِفِينَ كَالْآخِرِينَ﴾ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ [القلم/ ٣٥-٣٦]. فأخبر أن هذا حكم باطل جائر، يستحيل نسبته إليه كما يستحيل نسبة الفقر والحاجة والظلم إليه، ومنكرو الحكمة والتعليل يجوزون نسبة ذلك إليه، بل يقولون بوقوعه.

وقال تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص/ ٢٨]. وقال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ﴾ ^(١) كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْيُهُمْ وَمَمَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿[الجاثية/ ٢١]﴾. فجعل سبحانه ذلك حكماً سيئاً يتعالى ويتقدس عن أن يجوز عليه، فضلاً [عن] ^(٢) أن ينسب إليه. بل أبلغ من هذا أنه أنكر على من حسب [أنه] ^(٣) يدخل الجنة بغير امتحان له وتكليف يتبين به صبره وشكره، وأن (حكمته) ^(٤) تابى ذلك. كما قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران/ ١٤٢]. وقال: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا﴾ [البقرة/ ٢١٤] وقال: ﴿أَمْ

(١) في (م) (أم نجعلهم).

(٢) زيادة من ع، ط.

(٣) في الأصل، (م)، (ط) (أن).

(٤) في الأصل (كلمته).

حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا (وَلَمَّا) ^(١) يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ ﴿ [التوبة/ ١٦] . فانكر عليهم هذا الظن والحسبان لمخالفته لحكمته.

وأما الثاني: وهو أنه لا يفرق بين المتماثلين، فكقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء/ ٦٩] .

وقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة/ ٧١] .

وقوله: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة/ ٦٧] .

وقوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنِّي بِبَعْضِكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ ^(٢) ﴿ [آل عمران/ ١٩٥] .

وقوله: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف/ ٢٢] .

وقوله: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَٰئِكُمْ﴾ [القمر/ ٤٣] ، وقوله: ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا﴾ [محمد/ ١٠] .

وقوله: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا نَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ [الإسراء/ ٧٧] .

وقوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ ^(٣) [الفتح/ ٢٣] .

(١) في ع (ولم).

(٢) ما بينهما ساقط من ع.

(٣) في ع، ط كرر الآية ولم يتمها.

وقوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾^(١) [الأحزاب / ٣٨] .

فسنته سبحانه عادته المعلومة في أوليائه وأعدائه بإكرام هؤلاء وإعزازهم ونصرهم، وإهانة أولئك وإذلالهم وكبتهم.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [المجادلة / ٥].

والقرآن مملوء من ذلك. يخبر أن حكم الشيء في حكمته وعدله حكم نظيره ومماثلة، (وضد)^(٢) حكم مضاده ومخالفه. وكل نوع من هذه الأنواع لو استوعبناه لجاء كتاباً مفرداً.

فصل

النوع الثالث عشر: أمره سبحانه بتدبر كلامه والتفكر فيه، وفي أوامره ونواهيه وزواجره. ولولا ما تضمنه من الحكم والمصالح والغايات المطلوبة، والعواقب الحميدة، التي هل محل (الفكر)^(٣) لما كان للتفكر فيه معنى، وإنما دعاهم إلى التفكير والتدبر ليطلعهم ذلك على (حكمته)^(٤) البالغة، وما فيه من (المصالح والغايات)^(٥) المحمودة التي توجب لمن عرفها إقراره بأنه تنزيل من حكيم حميد. فلول كان الحق ما يقوله النفاة، وأن مرجع ذلك^(٦) مجرد القدرة والمشئة التي يجوز عليها تأييد الكاذب بالمعجزة ونصره وإعلاؤه،

(١) ما بينهما ساقط من ع، ط.

(٢) في ع، م (وحد).

(٣) في ع (الكفر).

(٤) الأصل (حكمهم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في ع، ط (من الغايات والمصالح).

(٦) في ع، ط (مرجع ذلك وتصوره).

وإهانة الحق وإذلاله وكسره، لما كان في التدبر والتفكر (ما)^(١) يدلهم على صدق رسله، ويقيم عليهم حجته، (وكان)^(٢) غاية (ما)^(٣) دعوا إليه القدر المحض، وذلك مشترك بين الصادق والكاذب والبر والفاجر.

فهؤلاء بإنكارهم الحكمة والتعليل سدوا على نفوسهم باب والإيمان والهدى، وفتحوا عليهم باب المكابرة وجحد الضروريات، فإن ما في خلق الله وأمره من الحكم والمصالح المقصودة بالخلق والأمر والغايات (الحميدة)^(٤) أمر تشهد به الفطر والعقول، ولا ينكره سليم الفطرة، وهم لا ينكرون ذلك، وإنما يقولون: وقع بطريق الاتفاق لا بالقصد، كما تسقط خشبة عظيمة، فيتفق عبور حيوان مؤذ تحتها فتهلكه^(٥).

ولا ريب أن هذا ينفي حمد الرب سبحانه على حصول هذه المصالح والمنافع والحكم؛ لأنها لم تحصل بقصده وإرادته، بل بطريق الاتفاق الذي لا يحمد عليه صاحبه، ولا يثنى عليه (به)^(٦)، بل هو عندهم بمثابة ما لو رمى رجل درهماً، لا لغرض ولا لفائدة، بل لمجرد قدرته ومشيتته على طرحه،

(١) في ع، ط (عما).

(٢) في م (وإن كان).

(٣) في الأصل (لما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في م (المحمودة).

(٥) يقول بهذا القول كثير ممن يثبت القدر وينتسب إلى السنة من أهل الكلام والفقه وغيرهم. وقد قال بهذا طوائف من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم، وهو قول الأشعري وأصحابه، وقول كثير من نفاة «القياس» كابن حزم وأمثاله. انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٨/ ٨٣.

(٦) ساقطة من ع، ط.

فاتفق أن وقع في يد محتاج انتفع به. فهذا (من)^(١) شأن الحكم والمصالح عند المنكرين.

فصل

النوع الرابع عشر: (إخباره)^(٢) عن صدور الخلق والأمر عن حكمته وعلمه، فيذكر هذين الاسمين عند (ذكر)^(٣) مصدر خلقه وشرعه تنبيهاً على أنهما إنما صدرا عن حكمة مقصودة مقارنة للعلم المحيط التام؛ كقوله ﴿وَإِنَّكَ لَلتَّلَقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [النمل/٦]، وقوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الزمر/١] فذكر العزة المتضمنة لكمال القدرة والتصرف والحكمة المتضمنة لكمال الحمد والعلم، وقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [المائدة/٣٨] وسمع بعض الأعراب قارئاً^(٤) يقرأها: ﴿والله غفور رحيم﴾ فقال: ليس هذا كلام الله، فقال: أتكذب بالقرآن؟ فقال: لا ولكن لا يحسن هذا، فرجع القارئ إلى (حفظه)^(٥) فقال: ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ فقال: صدقت^(٦). وإذا تأملت ختم الآيات بالأسماء والصفات وجدت كلامه مختتماً^(٧)

(١) ساقطة من ع.

(٢) في م (عن أخباره).

(٣) ساقطة من ع.

(٤) ذكر أنه الأصمعي. انظر: زاد المسير ٢/ ٣٥٤.

(٥) في (ط) (خطئه).

(٦) انظر: زاد المسير ٢/ ٣٥٤.

(٧) في الأصل: (م) (مختمة) وفي (ع) (يختمه) والصواب ما أثبتته وهو من (ط).

بذكر الصفة التي (يقتضيها) ^(١) ذلك [المقام] ^(٢)، حتى كأنها ذكرت دليلاً عليه وموجبة له، وهذا كقوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة/ ١١٨] أي: فإن مغفرتك لهم (تصدر) ^(٣) عن عزة هي كمال القدرة وحكمة هي كمال العلم، لا عن عجز وجهل.

وقوله: ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ في ثلاثة مواضع من القرآن ^(٤) يذكر ذلك عقب ذكره الأجرام العلوية، وما تضمنه من فلق الإصباح، وجعل الليل (سكناً) ^(٥) وإجراء الشمس والقمر (بحساب) ^(٦) لا يعدوانه، وتزيين السماء الدنيا بالنجوم وحراستها بها، وأخبر أن هذا التقدير المحكم المتقن صادر عن عزته وعلمه، ليس أمراً اتفاقياً، لا يمدح به فاعله، ولا يثنى عليه به كسائر الأمور الاتفاقية.

ومن هذا ختمه سبحانه قصص الأنبياء وأممهم في سورة الشعراء (بقوله) ^(٧)

(١) في الأصل (تقتضي).

(٢) زيادة من (ط).

(٣) في (م)، (ط) (مصدر).

(٤) في (ط) (عدة).

والمواضع الثلاثة هي:

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (الأنعام/ ٩٦).

وقوله: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (يس/ ٣٨).

وقوله: ﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِصُبْحٍ وَحِفْظٍ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (فصلت/ ١٢).

(٥) في (ط) (مسكناً).

(٦) في الأصل (بحسبان).

(٧) ساقطة من (م)، (ط).

عقب كل قصة: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾^(١)، فإن ما حكم به لرسله وأتباعهم ولأعدائهم صادر عن عزة ورحمة، فوضع الرحمة في محلها، وانتقم من أعدائه بعزته، ونجى رسله وأتباعهم برحمته. والحكمة الحاصلة من ذلك أمر مطلوب مقصود، (وهي)^(٢) غاية الفعل، لا أنها أمر اتفاقي.

فصل

النوع الخامس عشر: إخباره بأن حكمه أحسن الأحكام، وتقديره أحسن التقادير، ولولا مطابقته للحكمة والمصلحة المقصودة المرادة، لما كان كذلك؛ إذ لو كان حسنه لكونه مقدوراً معلوماً كما يقوله (النفاة)^(٣) لكان هو وضده سواء، فإنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، فكان كل معلوم مقدور أحسن الأحكام وأحسن التقادير، وهذا ممتنع^(٤). قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة/ ٥٠]، وقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء/ ١٢٥]، فجعل هذا (هو أحسن الأديان، ولهذا اختاره لنفسه، وارتضاه لعباده، ويمتنع عليه)^(٥) أن يختار لهم ديناً سواه، أو يرتضي ديناً غيره، كما يمتنع عليه (العيب)^(٦) والظلم، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [فصلت/ ٣٣]. وقال: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ [المرسلات / ٢٣]، وقال:

(١) الشعراء / الآيات ٩، ٦٨، ١٠٤، ١٢٢، ١٤٠، ١٥٩، ١٧٥، ١٩١.

(٢) في الأصل، (م)، (ع) (وهو) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) في الأصل (التقاة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) هنا نهاية المخطوطة العراقية. (ع).

(٥) ما بينهما ساقط من (ط).

(٦) في الأصل (الغيث) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون/ ١٤]، فلا أحسن من تقديره وخلقه لوقوعه على الوجه الذي اقتضته (حكيمته)^(١) ورحمته وعلمه.
وقال تعالى: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ﴾^(٢) (فَأَرْجِعْ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُطُورٍ)^(٣) [الملك/ ٣] ولولا مجيئه على أكمل الوجوه وأحسنها، (ومطابقته)^(٤) (لِلغَايَاتِ)^(٥) المحمودة والحكم المطلوبة، لكان كله متفاوتاً أو كان عدم تفاوته أمراً اتفاقياً لا يحمد فاعله؛ لأنه لم يردده ولم يقصده، وإنما اتفق أن (جاء)^(٦) كذلك.

فصل

(النوع السادس عشر)^(٧): إخباره سبحانه أنه على صراط مستقيم في موضعين من كتابه.

أحدهما: قوله حاكياً عن نبيه هود: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود/ ٥٦].

والثاني: قوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ^(٨) كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ خَيْرٌ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ

(١) في الأصل (كلمته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (التفاوت) والصواب ما أثبتته.

(٣) ما بينهما ساقط من جميع النسخ.

(٤) في (ط) (مطابقتها).

(٥) في الأصل (لِلغَايَاتِ) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في (ط) (صار).

(٧) في م، ط (السابع عشر).

(٨) في الأصل (وهل) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(يَسْتَوِي) ^(١) هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿[النحل/٧٦].
قال أبو إسحاق ^(٢): أخبر أنه وإن كانت قدرته تنالهم (بما شاء) ^(٣) فهو لا
يشاء إلا بالعدل. قال ابن الأنباري ^(٤): لما قال: ﴿إِلَّا هُوَ ءَاخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾
[هود/٥٦] كان في معنى لا تخرج عن قبضته ^(٥) فإنه ^(٦) قاهر بعظيم سلطانه
كل دابة، فأتبع ذلك قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود/٥٦] أي إنه
على الحق ^(٧). قال: وهذا نحو كلام العرب إذا وصفوا رجلاً (بحسن) ^(٨) السيرة
والعدل والإنصاف، قالوا: فلان (على) ^(٩) طريقة حسنة، وليس ثم طريق.
وذكر في معنى الآية أقوال أخر هي من لوازم هذا المعنى وآثاره، كقول
بعضهم: إن ربي يدل على صراط مستقيم ^(١٠) [فدلالتة على الصراط من
موجبات كونه في نفسه على صراط مستقيم] ^(١١)، فإن تلك الدلالة والتعريف
من تمام رحمته وإحسانه وعدله وحكمته.

(١) ساقطة من (م).

(٢) سبق ترجمته ص ٣٣١.

(٣) في (م) (ط) (بما شاء).

(٤) سبق ترجمته ص ١٠٤٧.

(٥) انظر زاد المسير ١١٩/٤.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) قاله مجاهد. انظر: تفسير الطبري ٣٦٤/١٥، زاد المسير ١١٨/٤.

(٨) في ط (حسن).

(٩) ساقطة من م، ط.

(١٠) انظر زاد المسير ١١٨/٤.

(١١) زيادة من باقي النسخ.

وقال بعضهم: معناه: لا يخفى عليه (شيء) ^(١)، ولا يعدل عنه هارب.
 وقال بعضهم: المعنى: لا مسلك لأحد ولا طريق له إلا عليه، كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر/ ١٤] وهذا المعنى حق، ولكن كونه هو المراد بالآية ليس بالبين، فإن الناس كلهم لا يسلكون الصراط المستقيم حتى يقال: إنهم يصلون سلوكه إليه. ولما أراد سبحانه هذا المعنى قال: ﴿إِنَّا مَرْجِعُهُمْ﴾ [يونس/ ٧٠] ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ [الغاشية/ ٢٥] ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر/ ١٤] ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ [النجم/ ٤٢].

وأما وصفه سبحانه بأنه على صراط مستقيم، فهو كونه يقول الحق، ويفعل الصواب، فكلماته صدق وعدل، (وفعله) ^(٢) (كله) ^(٣) صواب وخير، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب/ ٤]، فلا يقول إلا ما يحمد عليه، (ولا يفعل إلا ما يحمد عليه) ^(٤) لكونه حقاً وعدلاً وصدقاً وحكمةً في نفسه، وهذا معروف في كلام العرب، قال جرير ^(٥) يمدح عمر بن

(١) في الأصل، (م) (مشيته) والصواب ما أثبتته من ط.

(٢) ساقطة من (م)، (ط).

(٣) ساقطة من ط.

(٤) ما بينهما ساقط من (م)، (ط).

(٥) هو شاعر زمانه أبو حمزة جرير بن عطية الخطفي التميمي البصري، قدم دمشق مراراً، ومدح يزيد بن معاوية والخلفاء من بعده، ووفد على عمر بن عبد العزيز، وكان الشعراء الذين يقارنون في عصره الفرزدق والأخطل، وكان جرير أشعرهم وأخيرهم. قال غير واحد: هو أشعر الثلاثة، وقد مات سنة عشرة ومائة. مات هو والفرزدق في سنة واحدة. انظر: البداية والنهاية ٢٧١/٩، سير أعلام النبلاء ٤/ ٥٩٠، الأعلام ١١٩/٢.

عبد العزيز^(١).

أمير المؤمنين على صراط إذا اعوج الموارد مستقيم^(٢)
وإذا عرف هذا، فمن ضرورة كونه على صراط مستقيم أنه لا يفعل شيئاً
إلا لحكمة يحمد عليها، وغاية هي أولى بالإرادة من غيرها، فلا تخرج أفعاله
عن الحكمة والمصلحة والإحسان والرحمة والعدل والصواب، كما لا تخرج
أقواله عن العدل والصدق.

فصل

النوع السابع عشر: حمده سبحانه لنفسه على جميع ما يفعله، وأمر عباده
(بجمده)^(٣). وهذا لما في أفعاله من الغايات والعواقب الحميدة التي يستحق
(عليها)^(٤) الحمد. فهو يحمد على نفس الفعل، وعلى قصد الغاية الحميدة به،
وعلى حصولها، فهذا هنا ثلاثة أمور، ومنكرو الحكم والتعليل ليس عندهم

(١) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية. الإمام الحافظ،
العلامة المجتهد، الخليفة الزاهد، ولد سنة ثلاث وستين، حدث عن عبد الله بن جعفر
ابن أبي طالب، والسائب بن يزيد، وسهل بن سعد، وسعيد بن المسيب، وعروة
وغيرهم، وحدث عنه أبو بكر بن حزم، ورجاء بن حيوة، وابن المنكدر، والزهري،
وابنه عبد العزيز بن عمر، وعقبة بن سعيد وغيرهم. ولي المدينة في خلافة الوليد
وتولى الخلافة سنة تسع وتسعين، وتوفي سنة إحدى ومائة، وكانت خلافته ستين
وخمسة أشهر وأربعة أيام، ومات وهو ابن تسع وثلاثين سنة وأشهر. انظر: طبقات
ابن سعد ٥/ ٣٣٠-٤٠٨، حلية الأولياء ٥/ ٢٥٣-٣٥٣، سير أعلام النبلاء ٥/
١١٤-١٤٨.

(٢) الصواب أنه يمدح هشام بن عبد الملك. انظر ديوان جرير ص ٤١١.

(٣) زيادة من باقي النسخ.

(٤) في باقي النسخ (فاعلمها).

محموداً على قصد الغاية، ولا على حصولها، إذ قصدها عندهم مستحيل عليه، وحصولها عندهم أمر اتفاقي غير مقصود، كما صرحوا به، فلا يحمد على ما (لا)^(١) يجوز قصده، ولا على حصوله، فلم يبق إلا نفس الفعل.

ومعلوم أن الفاعل لا يحمد على فعله إن لم يكن له فيه غاية مطلوبة هي أولى من عدمها، وإلا فمجرد الفعل الصادر عن الفاعل إذا لم يكن له غاية يقصده بها (لا يحمد)^(٢) عليه، بل وقوع هذا الفعل من القادر المختار الحكيم محال، ولا يقع الفعل على هذا الوجه إلا من عائب، والله منزّه من العيب، فحمده سبحانه من أعظم الأدلة على كمال حكمته وقصده بما فعل نفع خلقه، والإحسان إليهم، ورحمتهم، وإتمام نعمته عليهم، وغير ذلك من الحكم والغايات التي تعطيلها تعطيل الحقيقة حمده.

فصل

النوع الثامن عشر: إخباره بإنعامه على خلقه وإحسانه إليهم، وأنه خلق لهم ما في السماوات وما في الأرض، وأعطاهم الأسماع والأبصار والأفئدة، ليتم نعمته عليهم.

ومعلوم أن المنعم المحسن لا يكون كذلك، ولا يستحق هذا الاسم حتى يقصد الأنعام على غيره والإحسان إليه، فلو لم يفعل سبحانه لغرض الأنعام والإحسان لم يكن منعماً في الحقيقة ولا محسناً، إذ يستحيل أن يكون كذلك من لم يقصد الأنعام والإحسان، وهذا غني عن التقرير، يوضحه أن سبحانه حيث ذكر إنعامه وإحسانه، فإنما يذكره مقروناً بالحكم والمصالح والمنافع التي

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (لا يحمده) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

خلق الخلق وشرع الشرائع لأجلها؛ كقوله في آخر سورة (النحل) ^(١): ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ [النحل / ٨١] فهذا في الخلق.

وقال في الشرع في أمره باستقبال الكعبة: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلِأَتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة / ١٥٠].

وقال في أمره بالضوء والتميم: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَئِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ (عَلَيْكُمْ)﴾ ^(٢) لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة / ٦] فجعل تمام نعمته في أن خلق ما خلق للإحسان، وأمر بما أمر لذلك.

فصل

النوع التاسع عشر: اتصافه بالرحمة، وأنه أرحم الراحمين، وأن رحمته وسعت كل شيء، وذلك لا يتحقق إلا بأن يقصد رحمة خلقه بما خلقه لهم، وبما أمرهم به، فلو لم تكن أوامره لأجل الرحمة والحكمة والمصلحة وإرادة الإحسان إليهم لما (كانت) ^(٣) رحمة (ولما كان رسوله رحمة للعالمين). فلو خلت أحكامه عن الحكم والمصالح لما كانت رحمة ^(٤)، ولو حصلت بها الرحمة، لكانت اتفاقية لا مقصودة، وذلك لا يوجب أن يكون الأمر سبحانه أرحم

(١) في الأصل، (م) (النعم) والصواب ما أثبتته.

(٢) في الأصل (ولعلكم) والصواب ما أثبتته.

(٣) في (ط) كان.

(٤) ما بينهما ساقط من (م)، (ط).

الراحمين. (فتعطيل)^(١) حكمته والغايات المقصودة التي لأجلها يفعل إنكار لرحمته في الحقيقة، وتعطيل لها.

وكان شيخ هذا المذهب (جهم بن صفوان)^(٢) يقف على (الجدامي)^(٣) ويشاهد ما هم فيه من البلايا، ويقول: أرحم الراحمين يفعل مثل هذا؟ يعني أنه ليس ثم رحمة في الحقيقة، وإنما^(٤) الأمر راجع إلى محض (المشيئة الخالية)^(٥) عن الحكمة والرحمة، ولا حكمة عنده ولا رحمة، فإن الرحمة لا تعقل إلا من فعل من يفعل الشيء لرحمة ونفعه والإحسان إليه، فإذا لم يفعل لغرض ولا غاية ولا حكمة لم يفعل (لرحمة ولا لإحسان).

فصل

النوع العشرون: جوابه سبحانه لمن (سأله)^(٦) عن التخصيص والتمييز الواقع في أفعاله بأنه لحكمة يعلمها هو سبحانه، وإن كان السائل لا يعلمها كما أجاب الملائكة لما قال لهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا﴾^(٧) أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ، فأجابهم بقوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة/ ٣٠]. ولو كان فعله مجرداً

(١) في الأصل (فتعطل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) سبق تعريفه ص ٤٥٩.

(٣) في الأصل، (م) (الجدما) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) في ط (وإن).

(٥) في الأصل (السنة الحالية) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في (م)، (ط) (سأل).

(٧) في (م)، (ط) (فقالوا).

عن الحكم والغايات والمصالح، كان الملائكة أعلم (به)^(١) إن سألوا هذا السؤال، ولم يصح جوابهم بتفرده بعلم ما لا يعلمونه من (الحكمة)^(٢) والمصلحة التي في خلق (هذا الخليفة، ولهذا كان سؤاهاً إنما وقع عن وجه الحكمة، ولم يكن اعتراضاً على الرب تعالى، [ولو قدر أنه]^(٣) على وجه الاعتراض، فهو دليل على علمهم أنه لا يفعل شيئاً إلا لحكمة، فلما رأوا أن خلق هذا الخليفة مناف للحكمة في الظاهر سألوه عن ذلك.

ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(٤) [الأنعام/١٢٤]، فأجابهم بأن حكمته وعلمه يأبى أن يضع رسالاته في غير محلها وعند غير أهلها، ولو كان الأمر راجعاً إلى محض المشيئة لم يكن في هذا جواب، بل كان الجواب أن أفعاله لا تعلل، وهو يرجح مثلاً على مثل بغير مرجح، والأمر عائد إلى مجرد القدرة، كما يقوله المنكرون^(٥).

وكذلك [قوله]^(٦): ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا (أَهْؤُلَاءِ)^(٧) مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام/٥٣]، فلما

(١) في الأصل (من) والصواب ما أثبتته من (م)، (ط).

(٢) في (م)، (ط) (الحكم).

(٣) في الأصل (ولو قدر وابه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في جميع النسخ (رسالاته).

(٥) هذا قول الجبرية من الجهمية والأشاعرة. انظر: مفتاح دار السعادة ٢/٤٥٦.

(٦) زيادة من باقي النسخ.

(٧) في الأصل (أهؤلاء) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

سألوا عن التخصيص (لمنته)^(١) الله وأنكروا ذلك، أجيبوا بأن الله أعلم (بمن)^(٢) يصلح (لمنته)^(٣)، وهو أهل لها وهم الشاكرون الذين يعرفون قدر النعمة ويشكرون عليها المنعم. فهؤلاء يصلحون (لمنته)^(٤)، ولو كان الأمر عائداً إلى محض المشيئة، لم يحسن هذا الجواب.

ولهذا يذكر سبحانه صفة العلم، حيث يذكر التخصيص والتفصيل (بينهما)^(٥) على أنه إنما حصل بعلمه سبحانه بما في (التخصيص)^(٦) المفصل مما يقتضي تخصيصه وتفصيله، وهو الذي جعله أهلاً لذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَسَلِّمْنَ الْريِّحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ﴾ [الأنبياء/ ٨١]. فذكر علمه عقب ذكر تخصيصه لسليمان بتسخير الريح له، وتخصيصه الأرض المذكورة بالبركة.

ومنه قوله: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ (وَالشَّهَرِ الْحَرَامِ)^(٧) وَالْهَدْيَ وَالْقَلِيدَ ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة/ ٩٧]. فذكر صفة العلم التي اقتضت تخصيص هذا المكان وهذا الزمان بأمر اختصا به دون سائر الأماكن والأزمنة.

-
- (١) في الأصل (بمن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 - (٢) في الأصل (من أن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 - (٣) في الأصل (لمشيئته) والصواب ما أثبتته.
 - (٤) في باقي النسخ (لمشيئته).
 - (٥) في الأصل (تبيينهما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 - (٦) في الأصل (المخصص) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.
 - (٧) مكررة في (م).

ومن ذلك قوله سبحانه: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتُهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الفتح/ ٢٦]. فأخبر أنه وضع هذه الكلمة عند أهلها ومن هم أحق بها، وأنه أعلم بمن يستحقها من غيرهم. فهل هذا وصف من يخص بمحض المشيئة (لا لسبب ولا لغاية)^(١).

فصل

النوع الحادي والعشرون: إخباره سبحانه عن تركه بعض مقدوره (أن يفعله)^(٢) لما يستلزمه من المفسدة، وأن المصلحة في تركه. ولو كان الأمر راجعاً إلى محض المشيئة، لم يمكن ذلك علة للحكم؛ كقوله تعالى ﴿وَإِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [١٢] وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿١٣﴾ [الأنفال/ ٢٢، ٢٣]. فعمل سبحانه عدم إسماعهم السماع الذي ينتفعون به، وهو سماع الفهم بأنهم لا خير فيهم يحسن معه أن يسمعهم، وبأن فيهم مانعاً آخر يمنع من الانتفاع بالمسموع لو سمعوه، وهو (الكبر)^(٣) والإعراض؛ فالأول من باب تعليل عدم الحكم بعدم (مقتضيه)^(٤) والثاني من باب تعليله بوجود مانعه. وهذا إنما يصح ممن يأمر وينهي ويفعل للحكم والمصالح، وأما من تجرد فعله عن

(١) في ط (لا بسبب وغاية).

(٢) ما بينهما ساقط من ط.

(٣) الكبر: عرفه الرسول ﷺ بقوله: «الكبر بطر الحق وغمط الناس». أخرجه مسلم

في كتاب (الإيمان) باب (تحريم الكبر وبيانها) (٣٩) ١/ ٩٣.

(٤) في (م) (يقتضيه) وفي (ط) (ما يقتضيه).

ذلك، فإنه لا يضاف عدم الحكم إلا إلى مجرد مسببه فقط، ومن هذا تنزيه نفسه سبحانه عن كثير مما يقدر عليه، فلا يفعله لمنافاته لحكمته وحمده، كقوله تعالى: ﴿ (مَا كَانَ) ^(١) اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ ﴾ [آل عمران/ ١٧٩] . وقوله: ﴿ (وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ) ^(٢) وَمَا كَانِ اللَّهُ (مُعَذِّبَهُمْ) ^(٣) وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال/ ٣٣] . وقوله: ﴿ (وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) ^(٤) [التوبة/ ١١٥] . وقوله: ﴿ (وَمَا كَانِ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ) ^(٥) [هود/ ١١٧] . وقوله: ﴿ (وَمَا كَانَ رَبُّكَ (مُهْلِكًا) ^(٦) الْقُرَىٰ حَتَّىٰ (يَبْعَثَ) ^(٧) فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَنْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا) ^(٨) [القصص/ ٥٩] .

فنزّه نفسه عن هذه الأفعال (لأنها) ^(٦) لا تليق بكماله، وتنافي (حمده، وحكمته) ^(٧) . وعند النفاة أنها ليست مما ينزه الرب عنه، لأنها مقدورة له، إنما ينزه عما لا يقدر عليه، ولكن علمنا أنها لا تقع لعدم (مشيئة) ^(٨) لها لا لقبحها في نفسها.

(١) في (م) (كما كان).

(٢) ما بينهما ساقط من (ط).

(٣) في (م)، (ط) (ليعذبهم).

(٤) في جميع النسخ (ليهلك).

(٥) ساقطة من (م).

(٦) ساقطة من (م).

(٧) في م، ط (حكيمته وحمده).

(٨) في (م)، (ط) (مسيبه).

فصل

النوع الثاني والعشرون: أن تعطيل الحكمة والغاية المطلوبة بالفعل إما أن يكون لعدم علم الفاعل بها أو بتفاصيلها، وهذا محال في حق من هو بكل شيء عليم، وإما لعجزه عن تحصيلها، وهذا ممتنع في حق من هو على كل شيء قدير، وإما لعدم إرادته ومشيئته الإحسان إلى غيره، وإيصال النفع إليه، وهذا مستحيل في حق أرحم الراحمين، وإحسانه من لوازم ذاته، فلا يكون إلا محسناً منعماً مناناً. وإما لما منع يمنع من إرادتها وقصدها، وهذا مستحيل في حق من لا يمنعه مانع عن فعل ما يريد/ وإما لاستلزامها نقصاً ومنافاتها كمالاً، وهذا باطل، بل هو قلب للحقائق وعكس (الفطر)^(١) ومناقضة لقضايا العقول، فإن من يفعل لحكمة وغاية مطلوبة يحمد عليها أكمل ممن يفعل لا لشيء البتة، كما أن من يخلق أكمل ممن لا يخلق، ومن يعلم أكمل ممن لا يعلم، ومن يتكلم أكمل ممن لا يتكلم، ومن يقدر ويريد أكمل ممن (لا قدرة له ولا إرادة، ومن يسمع وبصر ويرضي ويغضب ويحب ويبغض أكمل ممن)^(٢) لا يتصف بذلك. وهذا (مركوز)^(٣) في الفطر، مستقر في العقول. فنفي حكمته بمنزلة نفي هذه الأوصاف عنه، وذلك يستلزم وصفه بأضدادها، وهي أنقص النقائص.

(١) في الأصل (الفطر) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) ما بينهما ساقط م (ط).

(٣) في الأصل (مذكور)، والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

ولهذا صرح كثير من النفاة؛ كالجويني^(١) والرازي^(٢) بأنه لم يقم على نفي النقائص عن الله دليل عقلي، (ولإنما)^(٣) مستند النفي السمع والإجماع^(٤) وحيثُذ فيقال لهؤلاء: إن لم يكن في إثبات الحكمة نقص لم يجوز نفيها، وإن كانت نقصاً، فأين في السمع أو في الإجماع نفي هذا النقص؟ وجمهور الأمة يثبت حكمته سبحانه والغايات المحمودة في (أفعاله)^(٥)، فليس مع النفاة سمع ولا عقل ولا إجماع، بل السمع والعقل والإجماع والقطرة (تشهد)^(٦) ببطلان قولهم. والله الموفق للصواب.

وجماع ذلك أن كمال الرب تعالى وجلاله وحكمته (وعلمه)^(٧) ورحمته وقدرته وإحسانه وحمده ومجده وحقائق أسمائه (تمنع كون أفعاله صادرة)^(٨) منه بلا حكمة ولا غاية مطلوبة، وجميع أسمائه الحسنی تنفي ذلك، وتشهد

(١) هو أبو المعالي عبد الملك ابن الشيخ عبد الله بن يوسف الجويني ثم النيسابوري، إمام الحرمين وشيخ الشافعية، ومن كبار أئمة الأشاعرة. سمع الحديث وتفقه على والده وغيره، وله مصنفات؛ منها «نهاية المطلب»، «الإرشاد في أصول الدين»، «الرسالة النظامية» وغيرها، توفي سنة ثمان وسبعين وأربع مائة. انظر: تبين كذب المفتري ٢٧٨-٢٨٧، البداية والنهاية ١٢/١٣٦-١٣٧، سير أعلام النبلاء ١٨/٤٦٨-٤٧٧.

(٢) سبق ترجمته ص ٨٣٥ .

(٣) في م، ط (إلا).

(٤) بيان تليس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية لشيخ الإسلام ٢/٢٩٢ .

(٥) في الأصل (في أفعاله جلاً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في الأصل (شهد) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٧) في (ط) (وعدله).

(٨) ما بينهما مكرر في الأصل.

ببطلانه. وإنما نبهنا على بعض طرق القرآن، وإلا فالأدلة التي تضمنها^(١) إثبات ذلك أضعاف أضعاف ما ذكرنا، وبالله التوفيق.

فصل

وكيف يتوهم ذو فطرة صحيحة خلاف ذلك، وهذا الوجود شاهد بحكمته وعنايته بخلقه أتم عناية، وما في مخلوقاته من الحكم والمصالح والمنافع والغايات المطلوبة والعواقب الحميدة أعظم من أن يحيط به وصف، أو يحصره عقل. ويكفي الإنسان فكره في نفسه وخلقه وأعضائه ومنافعها وقواه وصفاته وهيئاته. فإنه لو استنفد عمره لم يحيط علماً بجميع ما تضمنه خلقه من الحكم والمنافع على التفصيل. والعالم كله علويه وسفليه بهذه المثابة، ولكن لشدة ظهور الحكمة ووضوحها، وجد الجاحد السبيل إلى إنكارها، وهذا شأن النفوس الجاهلة الظالمة، كما أنكرت وجود الصانع تعالى مع فرط ظهور آياته ودلائل ربوبيته، بحيث استوعبت كل موجود، ومع هذا فسمحت بالمكابرة في إنكاره.

وهكذا أدلة علوه سبحانه فوق مخلوقاته مع شدة ظهورها وكثرتها سمحت نفوس (الجهمية)^(٢) (بإنكارها)^(٣).

وهكذا شواهد (صدق)^(٤) أنبيائه ورسله، ولا سيما خاتمهم صلوات الله وسلامه عليه، فإن أدلة صدقه في الوضوح للعقول كالشمس في دلالتها على

(١) في الأصل (على إثبات).

(٢) سبق تعريفها ص ١٠٠٦ .

(٣) ساقطة من م.

(٤) في باقي النسخ (سواها كصدق) .

النهار، ومع هذا فلم (يأنف)^(١) الجاحدون والمكابرون من الإنكار.

وهكذا أدلة ثبوت صفات الكمال لمعطي الكمال هي من أظهر الأشياء وأوضحها، وقد أنكرها من أنكرها، ولا يستنكر هذا، فإنك تجد الرجل منغمساً في النعم وقد أحاطت به من كل جانب، وهو يشتكي حاله ويسخط (عما)^(٢) هو فيه، وربما أنكر النعمة. فضلال النفوس وغياها لا حد له تنتهي إليه، ولا سيما النفوس الجاهلة الظالمة.

ومن أعجب العجب أن تسمح نفس بإنكار الحكم والعلل الغائبة والمصالح التي تضمنتها هذه الشريعة الكاملة، التي هي من أدل الدلائل على صدق من جاء بها، وأنه رسول الله حقاً، ولو لم يأت بمعجزة سواها لكانت كافية شافية، فإن ما تضمنته من الحكم والمصالح والغايات الحميدة والعواقب السديدة شاهدة بأن الذي شرعها وأنزلها أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين، وشهود ذلك في تضاعيفها ومضمونها كشهود الحكم والمصالح والمنافع في المخلوقات العلوية والسفلية، وما بينهما من الحيوان والنبات والعناصر والآثار، التي بها انتظام مصالح المعاش. فكيف يرضى أحد لنفسه إنكار ذلك وجحده.

[ومن]^(٣) تجميل واستحى من العقلاء قال: ذلك أمر اتفاقي غير مقصود (بالخلق والأمر)^(٤). وسبحان الله! كيف يستجيز أحد أن يظن برب العالمين وأحكم الحاكمين أنه يعذب كثيراً من خلقه بأشد العذاب الأبدي لغير غاية

(١) في الأصل (يأنفه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (ما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في جميع النسخ (ولأن).

(٤) في ط (الأمر والخلق).

ولا حكمة ولا سبب؟ وإنما هو محض مشيئة مجردة عن الحكمة والسبب، فلا سبب هناك ولا حكمة ولا غاية، وهل هذا إلا من أسوأ الظن بالرب تعالى؟ وكيف يستجير أن يظن بربه أنه أمر ونهى، وأباح وحرم، وأحب وكره، وشرع الشرائع، وأمر بالحدود لا للحكمة (ولا لمصلحة)^(١) بقصدها، بل ما ثمَّ إلا مشيئة محضة رجحت مثلاً على مثل بغير مرجح، وأي رحمة تكون في هذه الشريعة؟

[وكيف يكون المبعوث بها رحمة مهداة للعالمين لو كان الأمر كما يقول النفاء]^(٢) (وهل)^(٣) يكون الأمر والنهي إلا عقوبة وكلفة وعيباً، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

ولو ذهبنا نذكر ما يطلع عليه أمثالنا من حكمة الله في خلقه وأمره، لزداد ذلك على عشرة آلاف موضع، مع قصور أذهاننا، ونقص (علومنا)^(٤) ومعارفنا، وتلاشيها، بل وتلاشي علوم الخلائق جميعهم في علم الله كتلاشي ضوء السراج في عين الشمس. وهذا تقريب، وإلا فالأمر فوق ذلك.

وهل (إبطال)^(٥) الحكم والمناسبات والأوصاف التي شرعت الأحكام لأجلها إلا إبطال للشرع جملة؟

وهل يمكن فقيهاً على وجه الأرض أن يتكلم في الفقه مع اعتقاده بطلان الحكمة والمناسبة والتعليل وقصد الشارع بالأحكام مصالح العباد؟

(١) في ط (ولا مصلحة).

(٢) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (وكيف) والأولى ما أثبتته وهو من باقي النسخ.

(٤) في ط (عقولنا).

(٥) في ط (إبطاله).

وجناية هذا القول على الشرائع من أعظم الجنايات، [فإن العقلاء]^(١) لا يمكنهم إنكار الأسباب والحكم والمصالح والعلل الغائبة، فإذا رأوا أن هذا لا يمكن القول به مع موافقة الشرائع، ولا يمكنهم (دفعه)^(٢) عن نفوسهم، خلوا الشرائع وراء ظهورهم، وأسأؤوا بها الظن، وقالوا: لا يمكننا الجمع بينها وبين عقولنا، ولا سبيل لنا إلى الخروج عن عقولنا، ورأوا أن القول بالفاعل المختار لا يمكن إلا مع نفي الأسباب والحكم والقوى والطبائع، ولا سبيل إلى نفيها، (فنقوا)^(٣) الفاعل (المختار)^(٤) وأولئك لم يمكنهم القول بنفي الفاعل المختار، ورأوا أنه لا يمكنهم إثباته مع إثبات الأسباب والحكم والقوى والعلل فنقوها. وبين الطائفتين بعد المشرقين^(٥).

ولا تستهن بأمر هذه المسألة، فإن شأنها أعظم، وخطرها أجل، وفروعها كثيرة (جداً)^(٦)، ومن فروعها أنهم لما تكلموا فيما يحدثه الله تعالى من المطر والنبات والحيوان، والحر والبرد، والليل والنهار، والإهلال والإبصار^(٧)،

(١) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٢) في (م)، (ط) (رفعه).

(٣) في (م) (فنقول).

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٨ / ٨١ - ١٥٨.

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) بَدَرَ إلى الشيء: أسرع، وبابه دخل، و(بادر) إليه أيضاً، و(تبادر) القوم: تسارعوا، و(ابتدروا) السلاح: تسارعوا إلى أخذه. وسمي (البدر) بَدراً لمبادرته الشمس بالطلوع في ليلته، كأنه يعجلها المغيب، وقيل: سمي به لتمامه. انظر مختار الصحاح ص ٣٧.

والكسوف والاستسرار^(١)، وحوادث الجو وحوادث الأرض، انقسموا قسمين، وصاروا طائفتين^(٢).

فطائفة جعلت الموجب لذلك مجرد ما رآوه علة وسبباً من الحركات الفلكية والقوى الطبيعية والنفوس والعقول، فليس عندهم لذلك فاعل مختار مريد.

وقابلهم طائفة من المتكلمين، فلم (يثبتوا)^(٣) لذلك سبباً إلا مجرد المشيئة والقدرة، وأن الفاعل المختار يرجح مثلاً على مثل بلا مرجح ولا سبب ولا حكمة ولا غاية يفعل لأجلها، ونفوا الأسباب والقوى والطبائع (والغرائز)^(٤) والحكم والغايات، حتى يقول من أثبت الجوهر الفرد^(٥) منهم: إن الفلك والرحى ونحوهما مما يدور (متفكك عند الدوران دائماً)^(٦)،

(١) الاستسرار (استسّر): استتر وخفي. يقال: استسر القمر: خفي ليلة السرار، وربما ليلة، وربما كان ليلتين. واستسر الأمر، وفلاناً: ألقى إليه سره.

(٢) الطائفتان: الفلاسفة والمتكلمون.

(٣) في (ط) (يسبوا).

(٤) ف (ط) (القرائن).

(٥) الجوهر: ماهية إذا وجدت في الأعيان كانت لا في موضوع، وهو منحصر في خمسة: هيولي، وصورة، وجسم، ونفس، وعقل. والجوهر ينقسم إلى بسيط روحاني، كالعقول والنفوس المجردة، وإلى بسيط جسماني كالعناصر، وإلى مركب في العقل دون الخارج كالماهيات الجوهرية المركبة من الجنس، والفعل، وإلى مركب منهما كالمولدات الثلاثة. و(الفرد) ما يتناول شيئاً واحداً دون غيره.

انظر: المواقف في علم الكلام ص ١٨٢، التعريفات للجرجاني ص ٧٩، ١٤٩.

وقيل في المعجم الوسيط ص ١٤٩: (الجوهر) جوهر الشيء: حقيقته وذاته.

(٦) في (ط) (متفكك دائماً عن الدوران).

والقادر المختار يعيده كل وقت كما كان، وإن الألوان والمقادير والأشكال والصفات تعدم على تعاقب الآتات، والقادر المختار يعيدها كل وقت، وإن ملوحة ماء البحر كل لحظة تعدم وتذهب، ويعيدها القادر المختار، كل ذلك بلا سبب ولا حكمة ولا علة غائبة، ورأوا أنهم لا يمكنهم التخلص من قول الفلاسفة أعداء الرسل إلا بذلك، ورأى أعداء الرسل أنهم لا يمكنهم الدخول في الشريعة إلا بالتزام أصول هؤلاء.

ولم تهتد الطائفتان للحق الذي لا يجوز غيره، وهو أنه سبحانه يفعل بمشيئته وقدرته وإرادته، ويفعل ما يفعله بأسباب وحكم وغايات محمودة، وقد أودع العالم من القوى والطبائع والغرائز والأسباب والمسببات ما به قام الخلق والأمر. وهذا قول جمهور (أهل)^(١) الإسلام، وأكثر طوائف النظار، وهو قول الفقهاء قاطبة إلا من خلى الفقه ناحية وتكلم بأصول النفاة، فعادى فقهه أصول دينه.

* * *

(١) في الأصل (هل) والصواب ما أثبت.

الباب الثالث والعشرون

في استيضاح شبه النافين للحكمة والتعليل
وذكر الأجوبة عنها

الباب (الثالث)^(١) والعشرون

في استيفاء شبه النافين للحكمة والتعليل وذكر الأجوبة عنها

قال النفاة: قد أجلبتم علينا بما استطعتم من خيل الأدلة ورَجِّلها، فاسمعوا الآن ما يبطله، ثم أجيبوا عنه إن أمكنكم الجواب. فنقول ما قاله أفضل متأخريهم محمد بن عمر الرازي^(٢): كل من فعل فعلاً لأجل تحصيل مصلحة أو لدفع مفسدة، فإن كان تحصيل تلك المصلحة أولى من عدم تحصيلها، كان ذلك الفاعل قد استفاد بذلك الفعل تحصيل ذلك.

ومن كان كذلك كان ناقصاً بذاته مستكملاً بغيره، وهو في حق الله محال. وإن كان تحصيلها وعدمه بالنسبة إليه سواءً، فمع ذلك لا يحصل الرجحان، فامتنع تحصيلها.

ثم أورد سؤالاً وهو لا يقال حصولها (واللاحصولها)^(٣) بالنسبة إليه، وإن كان (عند)^(٤) التساوي إلى حصولها للعبد أولى من عدم حصولها له، فلأجل هذه الأولوية العائدة إلى العبد (يرجح)^(٥) الله سبحانه الوجود على العدم.

ثم أجاب بأننا نقول: تحصيل تلك المصلحة وعدم تحصيلها له إما أن يكونا متساويين إلى الله أو لا يستويان، وحيثل يعود التقسيم المذكور.

قال المثبتون: الجواب عن هذه شبه من وجوه:

(١) في المطبوعة (الثاني والعشرون) والصواب ما أثبت.

(٢) سبقت ترجمته ص ٨٣٥.

(٣) في الأصل، (م) (وإن لا حصول لها) والصواب ما أثبت، وهو من (ط).

(٤) في (م)، (ط) (على).

(٥) في الأصل (فرجح) والصواب ما أثبت من م، ط.

أحدها: أن قولك^(١) إن كل من فعل لغرض يكون ناقصاً بذاته مستكملاً بغيره.

ما تعني بقولك إنه يكون ناقصاً بذاته؟ أتعني به أنه يكون عادماً لشيء من الكمال الذي (كان)^(٢) يجب أن يكون له قبل حدوث ذلك المراد؟ أم تعني به أن يكون عادماً لما ليس كمالاً قبل وجوده؟ أم تعني به معنى ثالثاً؟

فإن عנית الأول لدعوى باطلة، فإنه لا يلزم من فعله لغرض حصوله أولى من عدمه أن يكون عادماً لشيء من (الكمال)^(٣) الواجب قبل حدوث المراد، فإنه يمتنع أن يكون كمالاً قبل حصوله. وإن عנית الثاني، لم يكن عدمه نقصاً، فإن الغرض (أنه)^(٤) ليس كمالاً قبل وجوده، وما ليس بكمال في وقت، لا يكون عدمه نقصاً فيه، فما كان قبل وجوده عدمه أولى من وجوده، وبعد وجوده وجوده أولى من عدمه، لم يكن عدمه قبل وجوده نقصاً، ولا وجوده بعد عدمه نقصاً، بل الكمال عدمه قبل وقت وجوده، ووجوده وقت وجوده، وإذا كان كذلك، فالحكم المطلوبة والغايات من هذا النوع وجودها وقت وجودها هو الكمال، وعدمها حيثئذ نقص، وعدمها وقت عدمها كمال، ووجودها حيثئذ نقص. وعلى هذا فالنافي هو الذي نسب النقص إلى الله لا المثبت. وإن عנית به أمراً ثالثاً، فلا بد من بيانه حتى ننظر فيه.

الجواب الثاني: أن قولك: يلزم أن يكون ناقصاً بذاته مستكملاً بغيره؛ أتعني به أن الحكمة التي يجب (وجودها)^(٥) إنما حصلت له من شيء خارج

(١) يعني الرازي.

(٢) في ط (لا).

(٣) ساقطة من (م).

(٤) ساقطة من (م)، (ط).

(٥) في الأصل (وجوها) والصواب ما أثبتته وهو من باقي النسخ.

عنه؟ أم تعني (به)^(١) أن تلك الحكمة نفسها غير له وهو مستكمل بها؟ فإن عنيت الأول فهو باطل، فإنه لا رب غيره ولا خالق سواه، ولم يستفد سبحانه من غيره كملاً بوجه من الوجوه، بل العالم كله إنما استفاد الكمال الذي فيه منه سبحانه، وهو لم يستفد كماله من غيره، كما لم يستفد [وجوده من غيره. وإن عنيت الثاني فتلك الحكمة صفة سبحانه وصفاته ليست]^(٢) غيراً له، فإن حكمته قائمة به، وهو الحكيم الذي له الحكمة، كما أنه العليم الذي له العلم، والسميع الذي له السمع، والبصير الذي له البصر، فثبت حكمته لا يستلزم استكمالاً بغير منفصل عنه، كما أن كماله سبحانه بصفاته، وهو لم يستفدها من غيره.

الجواب الثالث: أنه سبحانه إذا كان إنما يفعل لأجل أمر هو أحب إليه من عدمه، كان اللازم من ذلك حصول مراده الذي يحبه وفعله لأجله، وهذا غاية الكمال، وعدمه هو النقص، فإن من كان قادراً على تحصيل ما يحبه، وفعله في الوقت الذي يحب، على الوجه الذي يحب، فهو الكامل حقاً، لا من لا محبوب له، أو له محبوب لا يقدر على فعله.

الجواب الرابع: أن يقال: أنت ذكرت^(٣) في كتبك أنه لم يقم على نفي النقص عن (الله)^(٤) دليل عقلي^(٥)، واتبعت في ذلك الجويني^(٦) وغيره، وقلت:

(١) ما بينهما ساقط من (م)، (ط).

(٢) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٣) يقصد محمداً بن عمر الرازي، سبقت ترجمته ص ٨٣٥.

(٤) مكررة في (م).

(٥) انظر: بيان تليس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ٢/٢٩٢، نهاية العقول للرازي ص.

(٦) هو أبو المعالي الجويني سبقت ترجمته ص ١٠٧٩.

إنما ينفي النقص (عن الله) ^(١) عز وجل بالسمع، وهو الإجماع، فلم تنفوه عن الله عز وجل بالعقول، ولا بنص منقول عن الرسول ﷺ بل بما ذكرتموه من الإجماع، وحينئذ فإنما ينفي بالإجماع ما انعقد الإجماع على نفيه، والفعل بحكمه لم ينعقد الإجماع على نفيه، فلم تجمع الأمة على انتفاء التعليل لأفعال الله.

فإذا سميت أنت ذلك نقصاً، لم تكن هذه التسمية موجبة لانعقاد الإجماع على نفيها. فإن قلت أهل الإجماع أجمعوا على نفي النقص، وهذا نقص. قيل: [نعم] ^(٢)، الأمة مجمعة على ذلك، ولكن الشأن (في هذا الوصف المعين) ^(٣) [أهو] ^(٤) نقص قد أجمعت على نفيه؟ فهذا أول المسألة. والقائلون بإثباته ليس هو عندهم نقصاً، بل هو عين الكمال، ونفيه عين النقص.

وحينئذ فنقول في الجواب الخامس: إن إثبات الحكمة كمال كما تقدم تقريره، ونفيه نقص، والأمة مجمعة على انتفاء النقص عن الله، بل العلم بانتفاء (النقص عنه) ^(٥) تعالى من (أجل) ^(٦) العلوم الضرورية المستقرة في فطر الخلق، فلو كانت أفعاله معطلة عن الحكم والغايات المحمودة لزم النقص، وهو محال، ولزوم النقص من انتفاء الحكم أظهر في العقول والفطر والعلوم الضرورية والنظرية من لزوم النقص من إثبات ذلك.

(١) في ط (عنه).

(٢) زيادة من باقي النسخ.

(٣) في (ط) (في أن هذا الوصف المعين).

(٤) زيادة من (ط).

(٥) في ط (بانتفائه عن الله).

(٦) في (م)، (ط) (أعلى).

وحينئذ فنقول في الجواب السادس: النقص إما أن يكون جائزاً أو ممتنعاً، فإن كان جائزاً بطل دليلك، وإن كان ممتنعاً بطل دليلك أيضاً، فبطل الدليل على التقديرين.

الجواب السابع: أن النقص منتف عن الله عز وجل عقلاً كما هو منتف عنه سمعاً، والعقل [والنقل]^(١) يوجب اتصافه بصفات الكمال، والنقص هو ما يضاد صفات الكمال. فالعلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام والحياة صفات كمال، وأضدادها نقص، فوجب تنزيهه عنها لمنافاتها لكماله، وأما حصول ما يحبه الرب تعالى في الوقت الذي يحبه، فإنما يكون كمالاً إذا حصل على الوجه الذي يحبه، فعدمه قبل ذلك ليس نقصاً، إذ كان لا يجب وجوده قبل ذلك.

الجواب الثامن: أن يقال: الكمال الذي يستحقه سبحانه وتعالى هو الكمال الممكن أو الممتنع. فالأول مسلم، والثاني باطل قطعاً، فلم قلت: إن وجود الحادث في غير وقته الذي وجد فيه ممكن، بل وجود الحادث في الأزل ممتنع، فعدمه لا يكون نقصاً؟

الجواب التاسع: أن عدم الممتنع لا يكون كمالاً، فإن الممتنع ليس بشيء في الخارج، وما ليس بشيء لا يكون عدمه نقصاً، فإنه (إذا)^(٢) كان في المقدور ما لا يحدث إلا شيئاً بعد شيء، كان وجوده في الأزل ممتنعاً، فلا يكون عدمه نقصاً، وإنما يكون الكمال وجوده حين يمكن وجوده.

الجواب العاشر: أن يقال: (لا ريب)^(٣) أنه تعالى أحدث أشياء بعد أن لم

(١) زيادة من (ط).

(٢) في (م)، (ط) (إن).

(٣) ساقطة من (ط).

يكن محدثاً لها كالحوادث المشهودة، حتى يقال: إن القائلين^(١) بكون الفلك قديماً عن علة موجبة يقرون بذلك، ويقولون إنه يحدث الحوادث بواسطته، وحينئذ فنقول: هذا الإحداث إما أن يكون صفة كمال [وإما أن لا يكون، فإن كان صفة كمال، فقد كان فاقداً لها قبل ذلك. وإن لم يكن صفة كمال]^(٢) فقد اتصف بالنقص. فإن قلت: نحن نقول بأنه ليس صفة كمال ولا نقص، قيل: فهلا قلتم ذلك في التعليل؟

وأيضاً، فهذا محال في حق الرب تعالى، فإن كل (ما يفعله)^(٣) يستحق عليه الحمد، وكل ما يقوم (به)^(٤) من صفاته، فهو صفة كمال، وضده نقص. وقد ينازع (النظار) في الفاعلية: هل هي صفة كمال أم لا؟ وجهور المسلمين من جميع الفرق يقولون هي صفة كمال وقالت طائفة ليست صفة كمال ولا نقص، وهو قول (أكثر الأشعرية)^(٥). فإذا التزم هذا القول، قيل له:

(١) وهم الفلاسفة سبق تعريفهم ص ١٠٠٣.

(٢) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (ما نفعله) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في (ط) يكون

(٥) الأشعرية: فرقة تنسب إلى علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم، المشهور بأبي الحسن الأشعري، نسبة إلى أبي موسى الأشعري صاحب رسول ﷺ ولد سنة (٢٦٠هـ) وكان آية في الذكاء والفهم، له مصنفات كثيرة، أوصلها بعضهم إلى ثلاثمائة مصنف. توفي رحمه الله سنة (٣٢٤هـ) وكان على مذهب المعتزلة ثم تركه ورد عليهم فانتشر مذهبه. وتنسب إليه الأشاعرة، ولكنه في المرحلة الثالثة والأخيرة من حياته رجع إلى قول الحق «قول أهل السنة» في الجملة في كتابه (الإبانة عن أصول الديانة) وله (مقالات الإسلاميين) وغيرها كثير جداً. والأشاعرة فرقة مشهورة منتشرة في العالم الإسلامي، وهي مخالفة لما عليه أهل السنة والجماعة في مسمى الإيمان والصفات وتقديم العقل على النقل، والقول بأن أفعال العباد مخلوقة لله، وهي كسب لهم =

الجواب من وجهين^(١):

أحدهما: أن من المعلوم بصريح العقل أن من يخلق أكمل ممن لا يخلق، كما قال تعالى: ﴿ أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَّا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [النحل/ ١٧] وهذا استفهام إنكار يتضمن الإنكار على من سوى بين الأمرين، يعلم أن أحدهما أكمل من الآخر قطعاً. ولا ريب أن تفضيل من يخلق على من لا يخلق في الفطر والعقول كتفضيل من يعلم على من لا يعلم، ومن يقدر على من لا يقدر، ومن يسمع ويبصر على من (ليس كذلك)^(٢).

ولما كان هذا مستقراً في فطر بني آدم جعله الله تعالى من (أدلة)^(٣) توحيده وحججه على عباده. قال تعالى: ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [النحل/ ٧٥، ٧٦]. وقال تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا

= وأشهر علماء الأشاعرة : الباقلاني، والجويني، ومن أشهر كتبهم التمهيد للباقلاني، والشامل للجويني والمواقف لعضد الدين الإيجي. انظر: تبين كذب المفترى ص ٣٤ ، سير أعلام النبلاء ١٥ / ٨٥ - ٩٠ ، طبقات الشافعية الكبرى ٢ / ٢٤٥ - ٢٩٧ .

(١) لم يذكر المصنف إلا وجهاً واحداً.

(٢) في ط (لا يسمع ولا يبصر).

(٣) في ط (آله).

(٤) ساقطة من (ط).

يَعْلَمُونَ ﴿ [الزمر/ ٩] . وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿١﴾ وَلَا
الْظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿٣﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴿٤﴾
[فاطر/ ١٩-٢٢] . وقال تعالى: ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْبَرَ
وَالْبَصِيرَ وَالسَّمِيعَ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا نَذَكَّرُونَ ﴿ [هود/ ٢٤] .

فمن سوى بين صفة الخالقية وعدمها، فلم يجعل وجودها كمالاً ولا
عدمها نقصاً، فقد أبطل حجج الله وأدلة توحيده، وسوى بين ما جعل
(الله) ^(١) بينهما أعظم التفاوت.

وحينئذ فنقول في الجواب الحادي عشر: إذا كان الأمر كما ذكرتم، فلم لا
يجوز أن يفعل لحكمة يكون وجودها وعدمها بالنسبة إليه سواء، كما أنه
عندكم [لم] ^(٢) يحدث ما يحدثه مع كون الإحداث والخلق وعدمه بالنسبة إليه
سواء، (فإنكم إذا جعلتموه فاعلاً بالإرادة ووجود المراد وعدمه بالنسبة إليه
سواء) ^(٣) مع أن هذه إرادة لا تعقل في الشاهد، فقولوا مثل ذلك في الحكمة.
وإن (كان) ^(٤) ذلك لا يعقل، لا سيما والفعل عندكم هو المفعول المنفصل،
فجوزوا أيضاً أن يفعل لحكمة منفصلة، وأنتم إنما قلتم ذلك فراراً من قيام
الحوادث به ومن التسلسل، فكذاك فقولوا بنظير ذلك في الحكمة، والذي
يلزم أولئك، فهو نظير ما يلزمكم سواء.

(١) ساقطة من (م) (ط).

(٢) زيادة من باقي النسخ.

(٣) ما بينهما ساقط من (م)، (ط).

(٤) ساقطة من م، ط.

الجواب الثاني عشر: أن يقال: العقل الصريح يقضي بأن ([من]^(١)) لا حكمة لفعله ولا غاية يقصدها به أولى بالنقص ممن يفعل لحكمة كانت معدومة، ثم صارت موجودة في الوقت الذي اقتضت حكمته إحداث الفعل فيه، فكيف يسوغ لعاقل أن يقول فعله للحكمة يستلزم النقص، وفعله لا لحكمة لا نقص فيه.

الجواب الثالث عشر: أن هؤلاء النفاة يقولون: إنه سبحانه يفعل ما يشاء من غير اعتبار حكمة، فيجوزون عليه كل ممكن، حتى الأمر بالشرك والكذب والظلم والفواحش والنهي عن التوحيد والصدق والعدل والعقاب. وحينئذ فنقول: إذا جازت عليه هذه المرادات، وليس في إرادتها نقص (لواردها، استحال أن يكون في شيء من المرادات نقص)^(٢) وهذا مراد، فلا نقص فيه، فقولهم: من فعل شيئاً لشيء كان ناقصاً بدونه قضية كلية ممنوعة العموم، وعمومها أولى بالمنع من قول القائل: من أكرم أهل الجهل والظلم والفساد، وأهان أهل العلم والعدل والبر، كان سفيهاً جائراً. وهذا عند النفاة جائز على الله، ولم يكن به سفيهاً جائراً.

وكذلك قول القائل: من أرسل إمامه وعبيده يفجر بعضهم ببعض ويقتل بعضهم بعضاً، وهو قادر على أن يكفهم، كان سفيهاً، والله (عندهم)^(٣) قد فعل ذلك، ولم يدخل في عموم هذه القضية، فكذا القضية الكلية^(٤) التي ادعوا ثبوتها في محل النزاع أولى أن تكون باطلة منتقضة.

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) ما بينهما ساقط من (ط).

(٣) ساقطة من ط.

(٤) يعني قوله: (من فعل شيئاً لشيء كان ناقصاً بدونه).

الجواب الرابع عشر: أنه لو سلم لهم أنه مستكمل بأمر حادث، لكان هذا من الحوادث المرادات، وكل ما هو حادث مراد عندهم، فليس بقبیح، فإن القبح عندهم ليس إلا مخالفة الأمر والنهي، والله ليس فوقه أمر ولا ناه، فلا ينزه عندهم عن شيء من الممكنات البتة، إلا (ما أخبر بأنه)^(١) لا يكون، فإنهم ينزهون عن كونه (لمخالفة خبره لا)^(٢) لمخالفة حكمته، والقبیح عندهم هو الممتنع الذي [لا]^(٣) يدخل تحت القدرة، وما دخل تحت القدرة لم يكن قبيحاً، ولا مستلزماً نقصاً عندهم.

وجماع ذلك بالجواب الخامس عشر: أنه ما من محذور يلزم من تجويز فعله لحكمة، إلا والمحاذير التي يلزم من كونه يفعل لا لحكمة أعظم امتناعاً، فإن كانت تلك المحاذير غير ممتنعة كانت محاذير إثبات الحكمة أولى بعدم الامتناع، وإن كانت محاذير إثبات الحكمة ممتنعة، فمحاذير نفيها أولى بالامتناع.

الجواب السادس عشر: أن فعل الحي العالم الاختياري، لا لغاية ولا لغرض يدعو إلى فعله، لا يُعقل، بل هو من الممتنعات. ولهذا لا يصدر إلا من مجنون أو نائم أو زائل العقل؛ فإن (الحكمة)^(٤) والعلة الغائبة هي التي تجعل المرید مريداً، فإنه إذا علم بمصلحة الفعل ونفعه وغايته انبعثت إرادته إليه، فإذا لم يعلم في الفعل مصلحة، ولا كان له فيه غرض صحيح ولا داع يدعو (إليه)^(٥) (البتة)^(٦) فلا يقع منه إلا على سبيل العبث.

(١) في الأصل، (م) (ما أخبرنا به).

(٢) ما بينهما ساقط من (م)، (ط).

(٣) زيادة من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (الحكم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ساقطة من (م).

(٦) ساقطة من (ط).

هذا الذي لا يعقل العقلاء سواه. وحينئذ فنفي الحكمة والعلة (الغائبة)^(١) عن فعل (أحكم)^(٢) الحاكمين نفي لفعله الاختياري في الحقيقة، وذلك أنقص النقص. وقد تقدم تقرير ذلك، وبالله التوفيق.

فصل

قال نفاة الحكمة: هب أن (هذه)^(٣) الحجة بطلت، فلا يلزم من بطلان دليل (تعين معنى)^(٤) بطلان الحكم. فنحن نذكر حجة غيرها، فنقول: لو كان فعله تعالى معللاً بعلة، فتلك العلة إن كانت قديمة، لزم من قدمها قدم الفعل وهو محال، وإن كانت محدثة، افتقر كونه موجداً لتلك العلة إلى علة أخرى وهو محال، وهذا معنى قول القائل: علة كل شيء صنعه، ولا علة لصنعه. قالوا: ونحن نقرر هذه الحجة تقريراً أبسط من هذا، فنقول: لو كان فعله تعالى لحكمة، فتلك الحكمة إما قديمة أو محدثة.

فإن كانت قديمة، فإما أن يلزم من قدمها قدم الفعل أو لا يلزم، فإن لزم فهو محال؛ (لأن القدم والفعل متنافيان، وإن لم يلزم من قدمها قدم الفعل كانت موجودة بدون الفعل)^(٥) وإن لم يلزم القدم (والفعل موجود بدونها، فالحكمة غير حاصلة من ذلك الفعل)^(٦) لحصوله دونها، وما لا تكون الحكمة متوقفة على حصوله، لا يكون متوقفاً عليها، وهو المطلوب.

(١) في ط (والغاية).

(٢) ساقطة من (م).

(٣) ساقطة من (م)، (ط).

(٤) ما بينهما ساقطة من (ط)، (ك).

(٥) ما بينهما ساقط من (ط).

(٦) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

وإن كانت الحكمة حادثة بحدوث الفعل، فإما أن تفتقر إلى فاعل، أو لا تفتقر إلى فاعل، فإن لم تفتقر لزم حدوث (حادث)^(١) من غير فاعل وهو محال، وإن افتقرت إلى فاعل، فذلك الفاعل إما أن يكون هو الله أو غيره، ولا يجوز أن يكون غيره؛ لأنه لا خالق إلا الله، وإن كان هو الله فإما أن يكون له في فعله غرض أو لا غرض له فيه، فإن كان الأول، فالكلام فيه كالكلام في الأول، ويلزم التسلسل، وإن كان الثاني، فقد خلا فعله عن الغرض، وهو المطلوب.

فإن قلت: فعله لذلك الغرض لغرض هو نفسه، فما خلا عن غرض ولم يلزم التسلسل، قلنا: فيلزم مثله في كل مفعول مخلوق، وهو أن يكون الغرض منه هو نفسه من غير حاجة إلى غرض آخر، وهو المطلوب. فهذه حجة باهرة وافية بالغرض. قال أهل الحكمة: بل هي حجة داحضة باطلة من [وجوه]^(٢) والجواب عنها من (وجوه)^(٣).

الجواب الأول: أن نقول: لا يخلو: إما [أن يمكن]^(٤) أن يكون الفعل قديم العين، أو قديم النوع، أو لا يمكن واحد منهما، فإن أمكن أن يكون قديم العين أو النوع، أمكن في الحكمة التي يكون الفعل لأجلها أن تكون كذلك. وإن لم يمكن أن يكون الفعل قديم العين ولا النوع، فيقال: إذا كان فعله حادث العين أو النوع، كانت الحكمة كذلك، فالحكمة [يحدى]^(٥) بها حدو الفعل، فما جاز عليه جاز عليها، وما امتنع عليه امتنع عليها.

(١) ساقط من (م)، (ط).

(٢) زيادة من باقي النسخ.

(٣) ساقطة من (م).

(٤) زيادة من باقي النسخ.

(٥) زيادة من باقي النسخ.

الجواب الثاني: أن من قال: إنه خالق مكون في الأزل لما لم يكن بعد، قال: قولي هذا كقول من قال: هو مريد في الأزل لما لم يكن بعد. (فقولي)^(١) بقديم كونه فاعلاً كقول هؤلاء بقديم كونه مريداً، وعلى هذا فيمكنني أن أقول [بقديم]^(٢) الحكمة التي يخلق (ويريد)^(٣) لأجلها، ولا يلزم من قدم الحكمة قدم المفعول، كما لم يلزم من قدم (الإرادة)^(٤) قدم المراد، وكما لم يلزم من قدم صفة التكوين قدم المكون، فقولي في قدم الحكمة - مع حدوث الفعل - (التي فعل)^(٥) لأجلها كقولكم في قدم الإرادة والتكوين سواء، وما لزمني لزمكم مثله، وجوابكم هو جوابي بعينه، ولا يمتنع ذلك على أصول طائفة من الطوائف، فإن من قال من (الفلاسفة)^(٦) إن فعله قديم للمفعول (المعين)^(٧) يقول: إن الحكمة قديمة، [ومن قال بحدوث نوع الفعل وقيامه بالرب قال ذلك في الحكمة أيضاً (كما يقوله الكرامية)^{(٨)(٩)}. ومن قال

(١) في الأصل (يقول) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) زيادة من باقي النسخ.

(٣) في الأصل، (م) (ويرشد) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) في الأصل (الأراد) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في الأصل (الذب جعل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) سبق تعريفها ص ١٠٠٣.

(٧) في (ط) (المعنى).

(٨) ما بينهما زيادة من (م)، (ط).

(٩) الكرامية: هم أتباع أبي عبدالله بن كرام - بفتح الكاف وتشديد الراء - المتوفى سنة ٢٥٥ هـ. وقد كان ممن يثبت الصفات، إلا أنه ينتهي فيها إلى التجسيم والتشبيه. وهم يوافقون السلف في إثبات القدر والقول بالحكمة، لكنهم يوافقون المعتزلة في وجوب معرفة الله بالعقل، وفي الحسن والقيح العقليين، كما أنهم يزعمون أن الإيمان هو =

بحدوث نوع الفعل وعدم قيامه بالرب يقول ذلك في الحكمة أيضاً^(١) كما يقوله كثير من النظار، فلا يمتنع على أصل طائفة من الطوائف إثبات الحكمة في فعله سبحانه.

الجواب الثالث: قولك: يفتقر كونه محدثاً لتلك العلة إلى علة أخرى ممنوع، فإن هذا إنما يلزم أن لو قيل: كل حادث فلا بد له من علة ونحن لا نقول هذا، بل نقول يفعله لحكمة. ومعلوم أن المفعول لأجله مراد للفاعل محبوب (إليه)^(٢) والمراد المحبوب تارة يكون مراداً لنفسه وتارة يكون مراداً لغيره، والمراد لغيره لا بد أن ينتهي إلى المراد لنفسه قطعاً للتسلسل، وهذا كما نقوله في خلقه بالأسباب أنه يخلق كذا بسبب كذا وكذا بسبب كذا، حتى ينتهي الأمر إلى أسباب لا سبب لها سوى مشيئة الرب، فكذلك يخلق لحكمة، وتلك الحكمة لحكمة، حتى ينتهي الأمر إلى^(٣) حكمة لا حكمة فوقها.

الجواب الرابع: أن النفاة يقولون: كل مخلوق فهو مراد لنفسه لا لغيره وحينئذ فلا يمتنع أن يكون بعض المخلوقات مراداً لغيره، وينتهي الأمر إلى مراد لنفسه، بل هذا أولى بالجواز من جعل كل مخلوق مراداً لنفسه، وكذلك في الأمر يكون مراداً لغيره حتى ينتهي إلى أمر مراد لنفسه (وكذلك المحبوبات يكون المحبوب محبوباً لغيره حتى ينتهي إلى محبوب لنفسه)^(٤).

= الإقرار والتصديق باللسان دون القلب. وأنكروا أن يكون معرفة القلب أو شيء غير التصديق باللسان إيماناً.. وغير ذلك. انظر: مقالات الإسلاميين ص ١٤١، الملل والنحل ١/ ١٤٤، الفرق بين الفرق ص ٢١٥، البداية والنهاية ١١/ ٢٢.

(١) ما بينهما ساقط من (ط).

(٢) في (ط) (له).

(٣) في الأصل (إلى كل مخلوق) ورجحت أن الصواب حذفها.

(٤) ما بينهما ساقط من (ط).

الجواب الخامس: أن يقال: غاية ما ذكرتم أنه يستلزم التسلسل، ولكن أي نوعي التسلسل هو اللازم؟ التسلسل الممتنع أو الجائز؟ فإن عنيتم الأول منع اللزوم، وإن عنيتم الثاني منع انتفاء اللازم، فإن التسلسل في الآثار المستقبلية ممكن، بل واجب، (والتسلسل)^(١) في الآثار الماضية فيه قولان للناس، والتسلسل في العلل والفاعلين محال باتفاق العقلاء بأن يكون لهذا الفاعل فاعل قبله (وكذلك)^(٢) إلى غير نهاية. وأما أن يكون الفاعل الواحد القديم الأبدي لم يزل يفعل ولا يزال، فهذا غير ممتنع^(٣).

إذا عرف هذا، فالحكمة التي لأجلها يفعل الفعل تكون حاصلة بعده. فإذا كان بعدها حكمة أخرى، فغاية ذلك أن يلزم حوادث لا نهاية لها. وهذا جائز بل واجب باتفاق المسلمين، ولم ينزع (فيه)^(٤) إلا بعض أهل البدع من الجهمية والمعتزلة^(٥).

فإن قيل: فيلزم من هذا أن لا تحصل الغاية المطلوبة أبداً.

قيل: بل اللازم أن لا تزال الغاية المطلوبة حاصلة دائماً، وهو أمر معقول في الشاهد، فإن الواحد من الناس يفعل الشيء لحكمة يحصل بها محبوبه، ثم يلزم من حصول ذلك المحبوب محبوب آخر يفعل لأجله، وهلم جرا، حتى لو تصور دوامه أبداً، لكانت هذه حاله وكماله، فلم تزل محبوباته تحصل شيئاً

(١) ساقطة م، ط

(٢) في (ط) (وكذلك ما قبله).

(٣) انظر شرح الطحاوية ص ١٣٠

(٤) ساقطة من (م، ط).

(٥) انظر مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ٨/ ١٤٧ - ١٥٨.

بعد شيء، وهذا هو الكمال الذي (لا ينبغي إلا لله سبحانه وتعالى، فإنه لا يزال مراداً به، ومحابته حاصله على الوجه الذي)^(١) يريد، مع غناه التام الكامل عن كل ما سواه، وفقر ما سواه إليه من جميع الوجوه، وهل الكمال إلا ذلك، وفواته هو النقص، وهو سبحانه كتب على نفسه الرحمة والإحسان، فرحمته وإحسانه من لوازم ذاته، فلا يكون إلا رحيماً محسناً، وهو سبحانه إنما أمر العباد بما يحبه ويرضاه، وأراد لهم من إحسانه ورحمته ما يحبه ويرضاه.

لكن فرق بين ما يريد هو سبحانه أن يخلقه ويفعله لما يحصل به من الحكمة التي يحبها، فهذا يفعله سبحانه، ولا بد من وجوده، وبين ما يريد من العباد أن يفعلوه ويأمرهم بفعله ويجب أن يقع منهم، ولا يشاء خلقه وتكوينه.

ففرق بين ما يريد خلقه وما يأمر به (وقد)^(٢) لا يريد خلقه، فإن الفرق بين ما يريد الفاعل أن يفعله وما يريد من المأمور أن يفعله فرق واضح، والله سبحانه له الخلق والأمر، فالخلق فعله والأمر قوله، ومتعلقه (فعل)^(٣) عبادته، وهو سبحانه قد يأمر عبده، ويريد من نفسه أن يعينه على فعل ما أمره به)^(٤) لتحصل حكمته ومحابه من ذلك المأمور به.

وقد يأمره ولا يريد من نفسه إعانته على فعل المأمور لما له من الحكمة التامة^(٥) في هذا الأمر وهذا الترك، يأمره لئلا يكون له عليه حجة، ولئلا يقول: ما جاءني من نذير، ولو أمرتني لبأدرت إلى طاعتك، ولم يرد من نفسه

(١) ما بينهما ساقط من (ط).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) في ط (أفعال).

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) في م، ط (الثانية).

إعانتة لأن محله غير قابل لهذه النعمة، والحكمة التامة تقتضي أن لا توضع النعم عند غير أهلها، وأن لا تمنع من أهلها، قال تعالى: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةً النَّفْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح/٢٦]. وقال: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام/٥٣] وقال: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال/٢٣]. ولا يقال: فهلا سوى بين خلقه في جعلهم كلهم أهلاً لذلك؟ فإن هذا بمنزلة أن يقال: (هلا)^(١) سوى بين صورهم وأشكالهم وأعمارهم وأرزاقهم ومعاشهم؟ وهذا وإن كان ممكناً، فالذي وقع من التفاوت بينهم هو مقتضى حكمته البالغة، وملكه التام وربوبيته. فاقتضت حكمته أن سوى بينهم في الأمر، وفاوت بينهم في الإعانة عليه، كما فاوت بينهم في العلوم والقدر والغنى والحسن والفصاحة وغير ذلك.

والتخصيصات الواقعة في ملكه لا تناقض حكمته، بل هي من أدل شيء على كمال حكمته. ولولاها (لم يعرف)^(٢) فضله، ومنه قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [الحجرات/٧، ٨] (عليم)^(٤) بمن يصلح لهذه النعمة، حكيم في وضعها عند أهلها ومنعها غير أهلها.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ، وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٨] لئلا

(١) في ط (فإن هذا ممكن له. ولا أن يقال فهلا ...)

(٢) في (ط) (لم يظهر).

(٣) ما بينهما لا يوجد في (ط).

(٤) لا توجد في (م).

يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٨﴾ [الحديد/ ٢٨، ٢٩].

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٠﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٣١﴾﴾ [الجمعة ٢ - ٤].

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾ [المائدة/ ٥٤].

وقالت الرسل لقومهم: ﴿إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [إبراهيم/ ١١].

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا (نُزِّلَ) ^(١) هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرَبَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ أَهْمٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴿٣٢﴾﴾ الآية [الزخرف/ ٣١-٣٢].

وفي حديث مثل (المسلمين) ^(٢) واليهود والنصارى قال تعالى لأهل الكتاب: هل ظلمتكم من حقكم من شيء؟ قالوا: لا قال، فهو فضلي أوتيته من أشياء ^(٣). وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ

(١) في م، ط (أنزل).

(٢) في ط (المؤمنين).

(٣) شطر من حديث أخرجه البخاري في كتاب الإجارة، باب الإجارة إلى نصف النهار، وباب الإجارة إلى صلاة العصر ٤٩/٣، ٥٠.

(عَلَيْهِمْ) ^(١) مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾ [النساء ٦٩-٧٠] أي يعلم أين يضع فضله ومن يصلح له ممن لا يصلح، فلا يمنعه أهله ^(٢)، (ولا يضعه) ^(٣) عند غير أهله، وهذا كثير في القرآن، يذكر أن تخصيصه هو فضله ورحمته، فلو ساوى بين الخلائق لم يعرف قدر فضله ونعمته ورحمته ^(٤).

فهذا بعض ما في تخصيصه من الحكمة، وفي [كتاب] ^(٥) الزهد للإمام أحمد ^(٦) أن موسى عليه السلام قال: يا رب، هلا سويت بين عبادك؟ قال: إني أحببت أن أشكر ^(٧).

فمواضع التخصيص ومواقع الفضل (هي) ^(٨) التي يقدر بها نفاة الحكمة، وهي من أدل شيء على كمال حكمته سبحانه، ووضع للفضل مواضعه، وجعله عند أهله الذين هم أحق به وأولى من غيرهم، وهو الذي جعلهم

(١) لا توجد في (م).

(٢) في (م) (بل يمنعه أهله)، وفي ط (بل عيفة غير أهله).

(٣) (مكررة في الأصل).

(٤) انظر: تفسير الطبري ٥٣٥/٨، تفسير البغوي ٢٤٨/٢.

(٥) زيادة من (ط).

(٦) سبقت ترجمته ص ١٤٠.

(٧) ورد هذا الأثر عن آدم عليه السلام بلفظ «رب لولا سويت بين عبادك. قال: إني أحببت

أن أشكر». أخرجه الإمام أحمد في مسنده ١٣٥/٥.

وفي كتاب الزهد لأحمد ص ٤٧ قال حدثنا عبد الصمد، حدثنا أبو هلال، حدثنا بكر،

قال: لما عرض على آدم ذريته، فرأى فضل بعضهم على بعض قال: «ربي فهلا

سويت بينهم، قال: يا آدم إني أحببت أن أشكر».

(٨) ساقطة من (ط).

كذلك بحكمته وعلمه وعزته وملكه. فتبارك الله رب العالمين، وأحكم الحاكمين، ولا يجب - بل لا يمكن - المشاركة في حكمته، بل ما حصل للخلائق كلهم من العلم بها كنقرة عصفور من البحر المحيط وأي نقص في دوام حكمته شيئاً بعد شيء كما تدوم إرادته وكلامه وأفعاله وإحسانه وجوده وإنعامه، وهل الكمال إلا في هذا التسلسل؟ فماذا نفر النفاة منه؟ أنفّرهم أن يقال: لم يزل ولا يزال حياً، عليمًا قديرًا، حكيمًا، متكلمًا محسنًا، جوادًا، ملكًا، موصوفًا بكل كمال، غنيًا عن كل ما سواه، لا تنفذ كلماته، ولا تنهاى حكمته، ولا تعجز قدرته، ولا يبيد ملكه، ولا تنقطع إرادته ومشيبته، بل لم يزل ولا يزال له الخلق والأمر والحكمة والحكم، وهل النقص إلا سلب ذلك (عنه)^(١)؟! والله الموفق بفضلته وإعانتة.

الجواب السادس: أن الرب تبارك وتعالى إذا خلق شيئاً، فلا بد من وجود لوازمه، ولا بد من عدم أضداده، فوجود الملزوم بدون لازمه محال، ووجود الضد مع ضده ممتنع. والمحال الممتنع ليس بشيء. ولا يتصور العقل وجوده في الخارج. وإذا كان هذا التسلسل الجائز من لوازم خلقه وحكمته لم يكن في القول (به)^(٢) محذور، بل كان المحذور في نفسه (يوضحه)^(٣).

الجواب السابع: أنه لم يقم دليل عقلي ولا سمعي على امتناع دوام أفعال الرب في الماضي والمستقبل أصلاً، وكل أدلة النفاة من أولها إلى آخرها باطلة. وقد كفى إبطالها الرازي والآمدي^(٤) في أكثر كتبهما وغيرهما. وأما إثبات

(١) زيادة من (ط).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) زيادة من م، ط.

(٤) هو أبو الحسن علي بن أبي علي، المعروف بسيف الدين الآمدي الشافعي. توفي سنة إحدى وثلاثين وستمائة. انظر: البداية والنهاية ١٣/١٥٧، كشف الظنون ١/١٧.

الحكمة، فقد قام على صحته العقل والسمع والفطرة وسائر أنواع، كما تقدمت الإشارة إلى بعض ذلك^(١)، فكيف يقدح هذا المعلوم الصحيح بذلك النفي، الذي لم يقم على صحته دليل صحيح البتة.

الجواب الثامن: أن التسلسل إما أن يكون ممكناً أو ممتنعاً، فإن كان ممكناً بطل استدلالكم، وإن كان ممتنعاً أمكن أن يقال في دفعه: تنتهي المرادات إلى مراد لنفسه لا لغيره، وينقطع التسلسل.

الجواب التاسع: أن يقال: ما المانع أن تكون الفاعلية معللة بعلة قديمة. قولكم: يلزم من قدمها قدم المعلول يتقضى عليكم بالإرادة، فإنها قديمة، ولم يلزم من قدمها قدم المراد. فإن قلتم: الإرادة القديمة تعلقت بالمراد الحادث في وقت حدوثه، واقتضت وجوده حينئذ، فهلا قلتم: إن الحكمة القديمة تعلقت بالمراد وقت حدوثه كما قلتم في الإرادة؟ فإن قلتم: شأن الإرادة التخصيص. قيل لكم: وكذلك الحكمة شأنها تخصيص الشيء بزمانه ومكانه وصفته، فالتخصيص مصدره الحكمة والإرادة والعلم والقدرة، فإن لزم من قدم الحكمة قدم الفعل، لزم من قدم الإرادة قدمه، وإن لم يلزم (ذاك)^(٢) لم يلزم هذا.

الجواب العاشر: أن يقال: لو لم يكن فعله لحكمة وغاية مطلوبة لم يكن مريداً، فإن المريد لا يعقل كونه مريداً إلا إذا كان يريد لغرض وحكمة، فإذا انتفت الحكمة والغرض انتفت الإرادة، ويلزم من انتفاء الإرادة أن يكون موجباً بالذات، وهو علة تامة في الأزل لمعلوله، فيلزم أن يقارنه جميع معلوله، ولا يتأخر فيلزم من ذلك [قدم]^(٣) الحوادث المشهودة، وإنما لزم ذلك من

(١) انظر الباب الثاني والعشرين.

(٢) في ط (ذلك).

(٣) في الأصل، (عدم) والأولى ما أثبتته من (ط).

انتفاء الحكمة والغرض المستلزم لنفي الإرادة المستلزمة (للإيجاب)^(١) الذاتي المستلزم (لقدّم)^(٢) الحوادث. وتقرير هذا وبسطه في غير هذا الموضع.

فصل

قال نفاة الحكمة: جميع الأغراض يرجع حاصلها إلى شيئين: تحصيل اللذة والسرور، ودفع الألم والحزن والغم، والله سبحانه قادر على تحصيل هذين المطلوبين ابتداءً من غير شيء من الوسائط، ومن كان قادراً على تحصيل المطلوب ابتداءً بغير واسطة، كان توسله إلى تحصيله بالوسائط عبثاً، وهو على الله محال.

قال أصحاب الحكمة: عن هذه الشبهة أجوبة:

الجواب الأول: أن يقال: لا ريب أن الله على كل شيء قدير، لكن لا يلزم إذا كان الشيء مقدوراً ممكناً أن تكون الحكمة المطلوبة لوجوده يمكن تحصيلها مع عدمه، فالموقوف على الشيء يمتنع حصوله بدونها كما يمتنع حصول الابن بكونه ابناً بدون الأب، فإن وجود الملزوم بدون لازمه محال، والجمع بين الضدين محال، ولا يقال: فيلزم العجز؛ لأن المحال ليس بشيء، فلا تتعلق به القدرة، والله على كل شيء قدير، فلا يخرج ممكن عن قدرته البتة.

الجواب الثاني: أن دعوى كون توسط أحد الأمرين إذا كان شرطاً (في الآخر)^(٣) أو سبباً له عبث دعوى كاذبة باطلة، فإن العبث هو الذي لا فائدة فيه، وأما توسط الشرط أو السبب أو المادة التي يحدث فيها ما يحدثه، فليس بعبث.

(١) في ط (للإيمان).

(٢) في الأصل، م (عدم) والأولى ما أثبتته من (ط).

(٣) ساقطة من م، ط.

توضيحه: الجواب الثالث:

أن حصول الأعراض والصفات التي يحدثها الله سبحانه في موادها مشروط بحصول تلك المواد، ولا يتصور وجودها بدونها. فتوسطها أمر ضروري لا بد منه، فيقلب عليكم دليلكم، ونقول: هل يقدر سبحانه على إيجاد تلك الحوادث بدون توسط موادها الحاملة لها أو لا يمكن؟ فإن قلتم: يمكن ذلك، كان توسطها عبثاً، وإن قلتم لا يقدر كان تعجيزاً، فإن قلتم: هذا فرض مستحيل والمحال ليس بشيء قيل صدقتم، وهذا جوابكم^(١) (بعينه؛ فإن الموقوف على الشيء يمنع حصوله بدون، فلا يكون توسطه عبثاً)^(٢).

الجواب الرابع: أن يقال: إذا كان في خلق [تلك]^(٣) الوسائط حكم أخرى تحصل بخلقها للفاعل وفي خلقها مصالح ومنافع لتلك الوسائط، لم يكن توسطها عبثاً، ولم تكن الحكمة الحاصلة (بوجودها مساوية للحكمة الحاصلة)^(٤) بعدمها. كما أنه سبحانه إذا جعل رزق بعض خلقه في البحارات مثلاً، فاقضى ذلك أن تخلق (البضائع)^(٥) إلى من يحتاج (إليها)^(٦) فينتفع هؤلاء بالبضائع وهؤلاء بالثمن^(٧) كان في ذلك مصلحة هؤلاء وهؤلاء. وإذا تأملت الوجود رأيته قائماً بذلك شاهداً به على منكري الحكمة، فكم لله

(١) في ط (جوابنا).

(٢) ما بينهما ساقط من ط.

(٣) في الأصل (لذلك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٥) في باقي النسخ (المصانع).

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) في (ط) (باليمن).

سبحانه في إحداث تلك الوسائط من حكم ومصالح ومنافع للعباد، لو بطلت تلك الوسائط، لفاتت تلك الحكم والمصالح.

الجواب الخامس: قولك يلزم العبث وهو على الله محال. فيقال: إن كان العبث عليه محالاً، لزم أن لا يفعل ولا يأمر إلا لمصلحة وحكمة، فبطل قولك بقولك، وإن لم يكن العبث عليه محالاً بطلت هذه الحجة، فيتحقق بطلانها على التقديرين.

الجواب السادس: أن يقال: ما المانع أن يفعل سبحانه أشياء معللة وأشياء غير معللة، بل مرادة لذتها. وإذا جاز أن يقال: إن هذه الوسائط غير معللة، ولا يمكنك نفي هذا القسم إلا بأن تقول: إن شيئاً من أفعاله غير معلل البتة، وأنت إنما نفيت هذا بلزوم العبث في توسط تلك الأمور، ولا يلزم انتفاء التعليل في بعض الأفعال انتفاؤه في الجميع، فإنه لا يجب أن يكون كل شيء لعل، فأنت نفيت جواز التعليل، وغاية هذه الحجة لو صحت أن تدل على أنه لا يجب في كل شيء أن يكون لعل فلم [يثبت]^(١) الحكم والدليل، وهذا كما يقول الفقهاء مع [قولهم]^(٢) بالتعليل: إن من الأحكام ما يفيد^(٣) غير معلل. فهلا قلت في الخلق كقولهم في الأمر. وهذا إنما هو بطريق الإلزام، وإلا فالحق أن جميع أفعاله وشرعه لها حكم وغايات لأجلها شرع وفعل، وإن لم يعلمها الخلق على التفصيل. فلا يلزم من عدم علمهم بها انتفاؤها في نفسها.

(١) في الأصل وباقي النسخ (يلتف) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٢) في الأصل، م (قوله) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) في الأصل (ما هو يفيد) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

الجواب (السابع)^(١): (أن يقال)^(٢) غاية هذه الشبهة أن يكون سبحانه قادراً على تحصيل تلك الحكم بدون تلك الوسائط، كما هو قادر على تحصيلها بها، وإذا كان الأمران (مقدورين)^(٣) له لم يكن العدول عن أحد المقدورين إلى الآخر عبثاً، إلا إذا كان المقدور الآخر مساوياً لهذا من كل وجه. ولا يمكن عاقلاً أن يقول: إن تعطيل تلك الوسائط وعدمها مساو من كل وجه لوجودها. وهذا من أعظم البهت وأبطل الباطل، وهو يتضمن القدح في الحس والعقل والشرع، كما هو قدح في الحكمة، فإن من جعل وجود الرسل (وعدمهم)^(٤) سواءً، ووجود الشمس والقمر والنجوم والمطر والنبات والحيوان وعدمه سواءً، ووجود هذه الوسائط جميعها وعدمها سواءً، فلم يدع للمكابرة موضعاً.

الجواب الثامن^(٥): قولك: جميع الأغراض يرجع حاصلها إلى شيئين: تحصيل اللذة، ودفع الهم والحزن، أتريد به الغرض الذي يفعل (لأجله)^(٦) الحيوان؟ أو الحكمة التي يفعل الله سبحانه لأجلها؟ أم تريد به ما هو أعم من ذلك؟

فإن أردت الأول لم يفدك شيئاً، وإن أردت الثاني أو الثالث كانت دعوى مجردة لا برهان عليها.

(١) في (ط) (السادس) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في م، ط (لا توجد).

(٣) في جميع النسخ (مقدوران) والصواب ما أثبتته.

(٤) في ط (وعدمها).

(٥) في ط (السابع).

(٦) في م (لأجل) وفي ط (لأجلها).

فإن حكمة الرب تعالى فوق تحصيل اللذة ودفع الغم والحزن، فإنه يتعالى عن ذلك، بل ليس كمثله شيء، كما أنه موصوف بالإرادة وليست كإرادة الحيوان، فإن الحيوان يريد ما يريده ليجلب له به منفعة، أو يدفع به عنه مضرة، وكذلك غضبه سبحانه ليس مشابهاً لغضب خلقه، فإن غضب المخلوق هو غليان دم قلبه طلباً للانتقام، والله يتعالى عن ذلك.

وكذلك سائر صفاته، فكما أنه ليس كمثله شيء في إرادته ورضاه وغضبه ورحمته وسائر صفاته، فهكذا حكمته سبحانه لا تماثل حكمة (المخلوق)^(١)، بل هي أجل وأعلى من أن يقال: إنها تحصيل لذة أو دفع حزن، فالمخلوق لنقصه يحتاج أن يفعل ذلك؛ لأن مصالحه لا تتم إلا به، والله سبحانه غني بذاته عن كل ما سواه، لا يستفيد من خلقه كمالاً، بل (خلقته)^(٢) يستفيدون كما لهم منه.

الجواب التاسع^(٣): أن يقال: قد دل الوحي مع العقل على أنه سبحانه يحب ويبغض، أما الوحي، فالقرآن مملوء من ذلك^(٤). وأما العقل فما نشاهد في العالم من إكرام أوليائه وأهل طاعته، وإهانة أعدائه وأهل معصيته، شاهد لمحبه لهؤلاء ورضاه عنهم، وبغضه لهؤلاء وسخطه عليهم. ومعلوم قطعاً أن من يحب ويبغض أكمل محبة وبغض وهو قادر على تحصيل محابه فإن حكمته فيما يفعله ويتركه أتم حكمه وأكملها. فهو يفعل ما يفعله؛ لأنه يوصل إلى محابه، ويترك ما يتركه، لأنه لا يحبه، وإذا فعل ما يكرهه لم يفعله إلا لإفضائه إلى ما يحب، وإن كان مكروهاً في نفسه.

(١) في ط (المخلوقين).

(٢) في م، ط (خلقهم).

(٣) في (ط) (الثامن).

(٤) من ذلك قوله سبحانه: ﴿بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران/ ٧٦] =

فإن أردت باللذة والسرور والهم والحزن، الحب والبغض، فالرب تعالى يحب (ويبغض، فلا يطلق عليه لذة ولا غم ولا حزن، تعالى الله عن ذلك، وإن أردت حقائق تلك الألفاظ)^(١) لم يلزم من كونه يفعل لحكمة أن يتصف بذلك.

الجواب العاشر^(٢): أنه سبحانه إذا كان قادراً على تحصيل ذلك بدون الوسائط، وهو قادر على تحصيله بها، كان فعل النوعين أكمل وأبلغ في القدرة، وأعظم في ملكه وربوبيته من كونه لا يفعل إلا (بأحد)^(٣) النوعين، والرب تعالى ينوع أفعاله لكمال قدرته وحكمته وربوبيته، فهو سبحانه قادر على تحصيل تلك الحكمة بواسطة إحداث مخلوق منفصل، وبدون إحداثه، بل بما يقوم به من أفعاله اللازمة وكلماته، وثنائه على نفسه، وحمده لنفسه؛ فمحبوبه يحصل بهذا وهذا. وذلك أكمل [ومن]^(٤) لا يحصل محبوبه إلا بأحد النوعين.

الجواب الحادي عشر^(٥): أن الرب سبحانه كامل في أوصافه وأسمائه وأفعاله، فلا بد من ظهور آثارها في العالم، فإنه محسن ويستحيل وجود

= وقوله: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْظَ وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران/ ١٣٤]، وقوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران/ ٣١]، وغير ذلك كثير وأما البغض، فكقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء/ ٣٦]. وقوله ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ [النساء/ ١٤٨]. وقوله: ﴿وَتَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [المائدة/ ١٦٤].

(١) ما بينهما ساقط من (ط).

(٢) في م، ط (التاسع).

(٣) في الأصل، م (أحد) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) زيادة من باقي النسخ.

(٥) في م، ط (العاشر).

الإحسان من يحسن إليه، رزاق فلا بد من وجود من يرزقه، وغفار وحليم، وجواد، (وَبَرٌ)^(١)، ولطيف بعباده، ومنان، وهاب، وقابض وباسط، وخافض، ورافع، ومعز ومذل. وهذه الأسماء (والصفات)^(٢) تقتضي متعلقات تتعلق بها، وآثاراً تتحقق بها. فلم يكن بد من وجود متعلقاتها، وإلا تعطلت تلك الأوصاف، [وبطلت تلك الأسماء، فتوسط تلك الآثار لابد منه في تحقق معاني تلك الأسماء والصفات]^(٣) فكيف يقال: إنه عبث لا فائدة فيه، وبالله التوفيق.

فصل

قال نفاة الحكمة: لو وجب أن يكون خلقه وأمره معللاً بحكمة وغرض، لكان خلق الله العالم في وقت معين دون ما قبله ودون ما بعده معللاً برعاية غرض ومصلحة، ثم ذلك الغرض والمصلحة إما أن يقال: كان حاصلًا قبل ذلك الوقت، أو لم يكن حاصلًا قبله.

فإن كان ما لأجله أوجد الله العالم في ذلك الوقت حاصلًا قبل أن أوجده، فيلزم أن يقال: إنه كان [موجوداً]^(٤) قبل أن لم يكن موجوداً له، وذلك محال. وإن قلنا: إن ذلك الغرض والمصلحة لم يكن حاصلًا قبل ذلك الوقت، وإنما حدث في ذلك الوقت، فنقول: حصول ذلك الغرض في ذلك الوقت إما أن يكون مفتقراً إلى المحدث أو لا يفتقر. فإن لم يفتقر، فقد حدث الشيء

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) ما بينهما ساقط من الأصل والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (موجوداً) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

لا عن موجد ومحدث، وهو محال. وإن افتقر إلى محدث، فإن افتقر تخصص إحداث ذلك الغرض بذلك الوقت إلى غرض آخر عاد التقسيم الأول فيه، ولزم التسلسل. وإن لم يفتقر إلى رعاية غرض آخر، فحينئذ تكون موجدية الله سبحانه وخالقيته غنية عن الأغراض والمصالح، وهذا هو المطلوب.

قالوا: وهذه الحجة كما (أنها)^(١) قائمة في اختصاص العالم بذلك الوقت المعين، فهي قائمة في اختصاص كل حادث من الحوادث بوقته المعين، وملخصها أن إحداث الحادث في وقته إن كان لغرض، فإن كان ذلك الغرض حاصلًا قبله، لزم حدوثه قبل حدوثه، وإلا افتقر إلى الإحداث، [فإحداثه]^(٢) إن كان لغرض تسلسل، وإلا ثبت المطلوب.

قال أهل الحكمة: هذه الحجة بعينها مذكورة في ضمن الحجة الثانية التي تقدمت، وكأنكم يعجبكم التشبع (بكثرة)^(٣) الباطل، وجميع ما أجبنكم به هناك فهو الجواب هاهنا بعينه، فغاية هذا أنه تسلسل في الآثار لا في المؤثرات، وتسلسل في الحوادث المستقبلية، وذلك جائز، بل واجب باتفاق المسلمين، سوى قول [جهنم]^(٤) والعلاف^(٥) [٦].

وغاية الأمر أن يكون في الحوادث ما يراد لنفسه، وفيها ما يراد لغيره، والحكمة المطلوبة لنفسها لا تفتقر إلى أخرى تراد لأجلها، وإن هذا

(١) في م (كأنها).

(٢) زيادة من باقي النسخ.

(٣) في ط (بكرة).

(٤) سبقت ترجمته ص ٤٥٩.

(٥) سبقت ترجمته ص ٤٥٩.

(٦) في الأصل (الجهمية والعلاف) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(الدليل)^(١) لو صحت مقدماته، وهيهات، فإنما يدل على أن أفعاله تعالى لا يجب تعليلها. ولا يلزم من ذلك أن لا يجوز تعليلها، فنفي الوجوب شيء، ونفي الجواز شيء، فهب أنا سلمنا الأول، فأين دليل الثاني، وغايتها أنها تدل على عدم تعليل بعض الحوادث لا على عدم [تعليل]^(٢) جميعها. وبالجمل، فما تقدم هناك^(٣) مغن (لنا)^(٤) عن الإطالة في الأجوبة. وسر المسألة أن دوام (فاعلية الرب تعالى تبطل هذه الشبهة من أصلها، وقد اتفق المسلمون على دوام)^(٥) فاعليته في المستقبل، (متفق عليه)^(٦) والسلف على دوامها في الماضي، وإنما خالف في ذلك كثير من أهل الكلام^(٧).

فصل

قال نفاة الحكمة: قد قام الدليل على أنه خالق كل شيء، فأي حكمة أو مصلحة في خلق الكفر والفسوق والعصيان؟ وأي حكمة في خلقه من علم أنه يكفر ويفسق ويظلم ويفسد الدنيا والدين؟ وأي حكمة في خلق كثير من الجمادات التي وجودها وعدمها سواء؟ وكذلك كثير من الأشجار والنبات، والمعادن المعطلة، والحيوانات المهملة، بل العادية المؤذية؟

(١) في الأصل (دليل) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) زيادة من (ط).

(٣) انظر الصفحات من (١٠٩٣ إلى ١٠٩٩) من هذا البحث.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) ما بينهما ساقط من (ط).

(٦) هذه الكلمة لا حاجة لها فيما يظهر.

(٧) انظر (شرح الطحاوية) ص ١٢٩.

وأي حكمة في خلق السموم والأشياء المضرة؟
 وأي حكمة في خلق إبليس والشياطين؟ وإن كان في خلقهم حكمة، فأي حكمة في إبقائه إلى آخر الدهر؟ (وإماتة)^(١) الرسل والأنبياء؟
 وأي حكمة في إخراج آدم وحواء من الجنة، وتعريض الذرية لهذا البلاء العظيم. وقد أمكن أن يكونوا في أعظم العافية؟
 وأي حكمة في إيلام الحيوانات؟ وإن كان في إيلام المكلفين^(٢) منها حكمة، فما الحكمة في إيلام غير المكلف كالبهائم والأطفال والمجانين؟
 وأي حكمة له في خلقه خلقاً^(٣) يعذبهم بأنواع العذاب الدائم الذي لا ينقطع؟
 وأي حكمة في تسليط أعدائه على أوليائه يسومونهم سوء العذاب قتلاً وأسراً وعقوبة واستعباداً؟
 وأي حكمة في تكليف الثقلين وتعريضهما بالتكليف لأنواع المشاق والعذاب؟
 قالوا: ونحن العقلاء نعلم علماً ضرورياً أن خلود أهل النار فيها فعل الله، ونعلم ضرورة أنه لا فائدة في ذلك تعود إليه ولا إلى المعذبين ولا إلى غيرهم.
 قالوا: ويكفي في ذلك مناظرة^(٤) الأشعري^(٥) لأبي هاشم الجبائي^(٦) حين

(١) في الأصل (وإماتة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في الأصل، م (المتكلفين) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) في الأصل (خلقها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) ذكر الذهبي هذه المناظرة في ترجمة الأشعري . انظر: سير أعلام النبلاء ٨٩ / ١٥.

(٥) سبقت ترجمته ص ١٠٩٤ .

(٦) هو أبو هاشم بن أبي علي الجبائي المتكلم الضال، ابن شيخ المتكلمين عبد السلام بن =

سأله عن ثلاثة إخوة مات أحدهم مسلماً قبل البلوغ، وبلغ الآخران، فمات أحدهما مسلماً والآخر كافراً، فاجتمعوا عند رب العالمين، فبلغ المسلم البالغ المرتبة العلية بعمله وإسلامه، فقال أخوه: يا رب، هلا رفعتني إلى منزلة أخي المسلم، فقال: إنه عمل أعمالاً لم (تعملها)^(١). فقال: يا رب، فهلا أحييتني حتى أعمل مثله عمله، فقال: علمت أن موتك صغيراً خير لك؛ إذ لو بلغت لكفرت، فصاح الأخ الثالث من أطباق الجحيم، وقال: يا رب، فهلا أمتني صغيراً قبل البلوغ كما فعلت بأخي، فما جوابه؟ قال: فانقطع الشيخ ولم يذكر جواباً.

قال نفاة الحكمة: وهذا قاطع في المسألة لا غبار عليه، وقد قال تعالى: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [العنكبوت/ ٢١].

وقال: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة/ ٢٨٤].
﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [الأنبياء/ ٢٣]. فرد الأمر إلى محض مشيئته، وأخبر أن صدور الأشياء كلها عنها.

وقالوا: وأصل ضلال الخلق هو طلب تعليل أفعال الرب، كما قال شيخ الإسلام^(٢) في تائيته:

= محمد بن عبد الوهاب البصري. أخذ عن والده. وله كتاب «الجامع الكبير»، وكتاب «العرض»، وكتاب «المسائل العسكرية». هلك ببغداد سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة. انظر: تاريخ بغداد ١١/ ٥٥-٥٦، الملل والنحل ١/ ٩٨، الفرق بين الفرق ص ١٨٣، العبر ٢/ ١٢.

(١) في الأصل (لا يعلمها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) سبقت ترجمته.

وأصل ضلال الخلق من كل فرقة

هو الخوض في فعل الإله (بعلة)^{(١)(٢)}

فإنهم لما طلبوا علة أفعاله، فأعجزهم العلم بها، افترقوا بعد ذلك؛ فطائفة ردت الأمر إلى الطبيعة والأفلاك^(٣)، وطائفة^(٤) التزمت مكابرة الحس والعقل، وقالوا: إن خلود أهل النار في النار أنفع لهم وأصلح من كونهم في الجنة، وإن إبقاء إبليس يغوي الخلق ويضلهم أنفع لهم من إماتته، وإن إماتة الأنبياء أصلح للأمم من إبقائهم بينهم، وإن تعذيب الأطفال خير لهم من رحمتهم، إلى غير ذلك من المحالات التي قادهم إليها الخوض في تعليل أفعال من لا يسأل عما يفعل، فلذلك قلنا: إن الصواب القول بعدم التعليل^(٥)، وتخلصنا من الحبال والأشراك التي وقعتهم فيها.

قال أهل الحكمة: ليست هذه الأسئلة والاعتراضات التي قد جثتم بها في حكمة أحكم الحاكمين بأقوى من الأسئلة والاعتراضات التي قدح بها أهل الإلحاد في وجوده سبحانه. وقد أقاموا أربعين شبهة تنفي وجوده، وكذلك اعتراضات المكذبين لرسله، وقد حكيتم أنتم عنهم ثمانين اعتراضاً، وكذلك الاعتراضات التي قدح بها المعطلة في إثبات صفات كماله قد علمتم شأنها

(١) في (م) يعلمه، والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) انظر مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٤٦/٨.

(٣) وهم الفلاسفة.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) يرى الفلاسفة (نفي التعليل لأفعاله سبحانه). انظر: الإشارات والتنبيهات لابن

سيناء (٣/١٥٠، ١٥١)، كما يقول بذلك الأشاعرة، الموافق للإيجي (٨/٢٠٢)،

غاية المرام في علم الكلام ص ٢٢٤ للأمدي.

(وكثرتها)^(١)، وكذلك الاعتراضات التي نفى بها الجهمية علوه على خلقه، واستواءه على عرشه، وتكلمه بكتبه، وتكليمه لعباده^(٢).

ولقد علمتم الاعتراضات التي اعترض بها أهل الفلسفة في كونه خالقاً للعالم في ستة أيام، وعلى كونه يقيم الناس من قبورهم، ويبعثهم إلى دار السعادة أو الشقاء، (ويبدل هذا العالم ويأتي بغيره. واعتراضات هؤلاء)^(٣) وأسئلتهم أضعاف اعتراضات نفاة حكمته^(٤) وغايات أفعاله المقصودة، وكذلك اعتراضات نفاة القدر وأسئلتهم، إلى غير ذلك.

وقد اقتضت حكمة (أحكم)^(٥) الحاكمين أن أقام في هذا العالم لكل حق جاحداً، ولكل صواب معانداً، كما أقام لكل نعمة حاسداً، ولكل شر رائداً، وهذا من تمام حكمته الباهرة وقدرته القاهرة، ليتم عليهم كلمته، وينفذ فيهم مشيئته، ويظهر فيهم حكمته، ويقضي بينهم (بحكمه)^(٦)، ويفاضل بينهم (بعلمه)^(٧)، ويظهر فيهم آثار صفاته العليا وأسمائه الحسنی، ويتبين لأوليائه وأعدائه يوم القيامة أنه لم يخل حكمة، ولم يخلق خلقه عبثاً، ولا تركهم سدى، وأنه لم يخلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً، وأن له الحمد التام

(١) في (ط) (وكبرها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) انظر: بيان تلبیس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ٥/٢، ٢٠، كتاب الصفدية ٥٤/٢.

(٣) في الأصل تقديم وتأخير يسير في العبارة. ورجحت ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٤) في (ط) (الحكمة) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٥) في الأصل (أحد) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في الأصل (بحكمته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) في الأصل (فعله) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

الكامل على جميع ما خلقه وقدره وقضاه، وعلى ما أمر به ونهى عنه، وعلى ثوابه وعقابه، وأنه لم يضع من ذلك شيئاً إلا في محله الذي^(١) لا يليق به سواه.

قال تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^(٢٨) لِبَيِّن لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ﴿ (النحل ٣٨-٣٩).

وإذا تبين لأهل الموقف، ونفذ فيهم قضاؤه الفصل وحكمه العدل نطق الكون أجمعه بحمده؛ كما قال تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الزمر / ٧٥).

وجواب هذه الأسئلة من وجوه:

أحدها: أن الحكمة إنما تتعلق بالحدوث والوجود. والكفر والشرور، وأنواع المعاصي راجعة إلى مخالفة نهي الله ورسوله، وترك ما أمر به، وليس ذلك من متعلق الإيجاد في شيء، ونحن إنما التزمنا أن ما فعله الله وأوجده فله فيه حكمة وغاية مطلوبة. وأما ما تركه سبحانه ولم يفعله، فإنه وإن كان تركه لحكمة في ذلك، فلم يدخل في كلامنا، فلا يرد علينا. وقد قدمنا^{(٢)(٣)} أن الشر ليس إليه بوجه، فإنه عدم الخير وأسبابه، والعدم ليس بشيء كاسمه. فإذا قلنا: إن أفعال الرب تعالى واقعة لحكمة وغاية محمودة، لم يرد علينا تركه. يوضحه الجواب الثاني، وهو: أنه سبحانه قد ترك ما لو خلقه لكان في خلقه له حكمة، فيتركه لعدم محبته لوجوده، أو لكون وجوده يضاد ما هو

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) ساقطة من (م) وفي (ط) (قيل).

(٣) انظر الباب الحادي والعشرين، والرابع والعشرين، والخامس والعشرين.

(إليه)^(١) أو لاستلزام وجوده فوات محبوب له آخر. وعلى هذا، فتكون حكمته في عدم خلقه أرجح من حكمته في خلقه، والجمع بين الضدين مستحيل، فرجح سبحانه أعلى الحكمتين بتفويت أدناهما، وهذا غاية الحكمة، فخلقه وأمره مبني على تحصيل المصالح الخالصة أو الراجعة بتفويت المرجوحة، التي لا يمكن الجمع بينهما وبين تلك الراجعة، وعلى دفع المفاسد الخالصة أو الراجعة، وإن وجدت المفاسد المرجوحة التي لا يمكن الجمع بين عدمها وعدم تلك الراجعة، وخلاف هذا هو خلاف الصواب والحكمة.

الجواب الثالث: أن يقال: غاية ذلك انتفاء الحكمة في هذا النوع من المقدورات. أفيلزم من ذلك انتفاؤها في جميع خلقه وحكمه. فهب أن هذا النوع لا حكمة فيه، فمن أين يستلزم ذلك نفي الحكمة والغرض في كل شيء؟ كيف وفيه من الحكم والغايات المحمودة ما هو معلوم لأهل البصائر الراسخين في العلم، كما سننبه على (اليسير منه إن شاء الله)^(٢).

الجواب الرابع: أنا لم ندع حكمة يجب، أو يمكن، إطلاع الخلق على تفاصيلها، فإن حكمة الله أعظم وأجل من ذلك، فما المانع من اشتغال ما ذكرتم من الصور وغيرها على الحكم، حجة ينفرد الله بعلمها، كما قال للملائكة وقد سالوه عن ذلك: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة/ ٣٠) فمن يقول بلزوم الحكمة لأفعاله وأحكامه مطلقاً لا يوجب مشاركة خلقه له في العلم بها.

الجواب الخامس: إن الله سبحانه ليس كمثله شيء في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، فله في جميع ما ذكرتم وغيره حكمة ليست من جنس الحكمة

(١) لا توجد في م، ط.

(٢) في العبارة اختلاف يسير، ورجحت أن الأولى ما أثبتته.

التي للمخلوقين، كما أن فعله ليس مماثلاً لفعلهم، ولا قدرته وإرادته ومشيته ومحبته ورضاه وغضبه مماثلاً لصفات المخلوقين.

الجواب السادس: أن الحكمة تابعة للعلم والقدرة، فمن كان أعلم وأقدر كانت أفعاله أحكم وأكمل. والرب تعالى منفرد بكمال العلم والقدرة، فحكيمته بحسب علمه وقدرته، كما تقدم تقريره، فحكيمته متعلقة بكل ما تعلق به علمه وقدرته.

الجواب السابع: أن الأدلة القاطعة قد قامت على أنه حكيم (في أفعاله وأحكامه، فيجب القول بموجبها. وعدم العلم بحكيمته في الصور المذكورة)^(١) (ولا يكون)^(٢) مسوغاً لمخالفة تلك الأدلة القاطعة، لاسيما وعدم العلم بالشيء لا يستلزم العلم بعدمه.

الجواب الثامن: أن كماله المقدس يمنع خلو هذه الصور التي تقصيتم (بها)^(٣) عن الحكمة، وكمالها أيضاً يأبى إطلاع خلقه على جميع حكيمته، فحكيمته تمنع إطلاع خلقه على جميع حكيمته، بل الواحد منا لو أطلع غيره على جميع شأنه وأمره عد سفيهاً جاهلاً، وشأن الرب تعالى أعظم من أن يطلع كل واحد من خلقه على تفاصيل حكيمته.

الجواب التاسع: أنكم إما أن تعترفوا بأن له حكمة في شيء من خلقه وأمره، أو تنكروا أن يكون له في شيء من خلقه وأمره حكمة، فإن أنكرتم ذلك - وما هو من الظالمين ببيعد - كذبتهم جميع كتب الله ورسله والعقل

(١) مكررة في (م).

(٢) ساقطة من (م).

(٣) ساقطة من م، ط.

والفطرة والحس، وكذبتهم عقولكم قبل تكذيب العقلاء (لكم)^(١). فإن جحد (حكمة)^(٢) الله الباهرة في خلقه وأمره بمنزلة جحد الشمس والقمر والليل والنهار، وغير مستنكر لكثير من طوائف أهل الكلام المكابرة في جحد الضروريات.

وإن أقررتم بحكمته في بعض خلقه وأمره، قيل لكم: فاي (الأميرين)^(٣) أولى به، وجود تلك الحكمة أم عدمها؟ فإن قلتم: عدمها أولى من وجودها، كان هذا غاية الكذب والبهت والمحال. وإن قلتم: وجودها أكمل، قيل: فهل هو قادر على تحصيلها في جميع خلقه وأحكامه أم غير قادر؟ فإن قلتم: غير قادر جتّم بالعظيمة في العقل والدين، وانسلختم من عقولكم (وأديانكم)^(٤)، وإن قلتم: بل هو قادر على ذلك، قيل: فإذا كان قادراً على كل شيء، وهو كمال في نفسه ووجوده خير من عدمه، وهو أولى به، فكيف يجوز نفيه عنه؟ فإن قلتم: إنما نفيناه لأننا لم نطلع على حقيقته، قيل: صدقتم (هذا)^(٥) والله (شأنكم)^(٦) في جميع ما تنفونه عن الله، إنما مستندكم في نفيه عدم الاطلاع على حقيقته، ولم تكتفوا بقبول قول الرسل، فصرتم إلى النفي.

الجواب العاشر: أن العقلاء قاطبة متفقون على أن الفاعل (منهم)^(٧) إذا

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في الأصل (كلمة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (الكافرين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في ط (وأذهانكم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) في ط (سائلكم) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) ساقطة من (ط).

فعل أفعالاً ظهرت فيها حكمته ووقعت على أتم (الوجه)^(١) وأوفقها للمصالح المقصودة بها، ثم (إذا)^(٢) رأوا أفعاله قد تكررت كذلك، ثم جاءهم من أفعاله ما لا يعلمون وجه حكمته فيه، لم يسعهم غير التسليم لما عرفوا^(٣) حكمته واستقر في عقولهم منها، وردوا متشابه^(٤) ما جهلوه إلى محكم ما علموه.

هكذا نجد أرباب كل صناعة مع أستاذهم، حتى إن النفاة يسلكون هذا المسلك بعينه مع أئمتهم وشيوخهم، فإذا جاءهم إشكال على قواعد أئمتهم ومذاهبهم، قالوا: هم أعلم منا، وهم فوقنا في كل علم ومعرفة وحكمة، ونحن معهم كالصبي مع معلمه وأستاذه، فهلا سلكوا هذا السبيل مع ربهم وخالقهم، الذي بهرت حكمته العقول، وكان نسبتها إلى حكمته أقل^(٥) من نسبة عين الخفاش إلى جرم الشمس.

ولو أن العالم الفاضل المبرز في علوم كثيرة (عرض علمه)^(٦) (على من لا يشاركه في صنعته، ولا هو من أهلها، وقدح في أوضاعها، لخرج عن موجب العقل والعلم، وعد ذلك نقصاً وسفهاً)^(٧)، فكيف بأحكم الحاكمين، وأعلم العالمين، وأقدر القادرين؟

الجواب الحادي عشر: أن الحكمة إنما تتم بخلق المتضادات والمتقابلات، كالليل والنهار، والعلو والسفل، والطيب والخبيث، والخفيف والثقيل،

(١) في الأصل (الوجود) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) زيادة من (ط).

(٣) ساقطة من (م).

(٤) في ط (منها).

(٥) في م، ط (أولى).

(٦) زيادة من (ط).

(٧) ما بينهما فيه اختلاف يسير والأولى ما أثبتته من (ط).

والحلو والمر، والحر والبرد، والألم واللذة، والحياة والموت، والداء والدواء.
فخلق هذه المتقابلات هو محل ظهور الحكمة الباهرة (كما هو)^(١) محل
ظهور القدرة القاهرة، والمشيئة النافذة، والملك الكامل التام، فتوهم تعطيل
خلق هذه المتضادات تعطيل لمقتضيات تلك الصفات وأحكامها وآثارها،
وذلك عين المحال؛ فإن لكل صفة من الصفات العليا حكماً (ومقتضى)^(٢)
وآثراً هو مظهر كمالها، فلا يجوز تعطيله، فإن صفة القادر تستدعي مقدوراً،
وصفة الخالق تستدعي مخلوقاً، وصفة الوهاب، الرزاق، المعطي المانع، الضار
النافع، المقدم المؤخر، المعز المذل، العفو، الرؤوف تستدعي آثارها وأحكامها،
فلو عطلت تلك الصفات عن المخلوق، المرزوق، المغفور له، المرحوم، المعفو
عنه، لم يظهر كمالها، وكانت معطلة عن مقتضياتها وموجباتها، فلو كان الخلق
(كلهم مطيعين عابدين حامدين)^(٣) لتعطل أثر كثير من الصفات العلى والأسماء
الحسنى، (وكيف)^(٤) كان يظهر أثر صفة العفو والمغفرة والصفح والتجاوز^(٥)،
والانتقام والعز والقهر، والعدل والحكمة، التي تنزل الأشياء منازلها وتضعها
مواضعها؟

فلو كان الخلق كلهم أمة واحدة، لفاتت الحكم والآيات والعبر
والغايات الحمودة في خلقهم على هذا الوجه، وفات كمال الملك

(١) ساقطة من (ط).

(٢) في ط (ومقتضيات) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في جميع النسخ (مطيعون، عابدون، حامدون) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) زيادة من باقي النسخ.

(٥) قال سبحانه: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتِهِمْ سُقُفًا
مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ [الزخرف / ٣٣].

والتصرف^(١)، فإن الملك إذا اقتصر تصرفه على مقدور واحد من مقدوراته، فإما أن يكون عاجزاً عن غيره فيتركه عاجزاً، أو جاهلاً بما في تصرفه في غيره من المصلحة فيتركه جهلاً.

أما أقدر القادرين، وأعلم العالمين، وأحكم الحاكمين، فتصرفه في مملكته لا يقف على مقدور واحد؛ لأن ذلك نقص في ملكه، فالكمال كل الكمال في العطاء والمنع، والخفض والرفع، والثواب والعقاب، والإكرام والإهانة، والإعزاز والإذلال، والتقديم والتأخير، والضر والنفع، وتخصيص هذا على هذا، وإيثار هذا على هذا^(٢) ولو فعل هذا كله بنوع واحد متمثل الأفراد، لكان ذلك منافياً لحكمته، وحكمته تأباه كل الإباء، فإنه لا يفرق بين متمثلين، ولا يسوي بين مختلفين.

وقد عاب على من يفعل ذلك، وأنكر على من نسبه إليه. والقرآن مملوء من عثبه على من يفعل ذلك^(٣)، فكيف يجعل له العبيد ما يكرهون ويضربون

(١) عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لو أنكم لم تكن لكم ذنوب يغفرها الله لكم، لجاء الله بقوم لهم ذنوب يغفرها لهم»، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، لو لم تذنوبوا لذهب الله بكم، ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله، فيغفر لهم».

أخرجهما مسلم في صحيحه في كتاب (التوبة) باب (سقوط الذنوب بالاستغفار) ح (٢٧٤٨) و (٢٧٤٩) ٣/ ٢١٠٥، ٢١٠٦.

(٢) قال سبحانه: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ يَدُكَ الْغَيَّةُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران/ ٢٦].

(٣) قال سبحانه: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص/ ٢٨]، وقال سبحانه: ﴿وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ [ولا =

له مثل السوء^(١)، وقد فطر الله عباده على إنكار ذلك من بعضهم على بعض، [وطعنهم]^(٢) على من يفعله، وكيف يعيب الرب سبحانه من عباده شيئاً ويتصف به؟ وهو سبحانه [إنما عابه]^(٣) لأنه نقص، فهو أولى أن يتنزه عنه.

وإذا كان لا بد من ظهور آثار الأسماء والصفات ولا يمكن ظهور آثارها إلا في المتقابلات والمتضادات، لم يكن بد في الحكمة من إيجادها، إذ لو فقدت لتعطلت أحكام تلك الصفات وهو محال.

يوضحه الوجه الثاني عشر: أن من أسمائه المزدوجة؛ كالمعز المذل، والخافض الرافع، والقابض الباسط، والمعطي المانع.

ومن صفاته: الصفات المتقابلة؛ كالرضا والسخط، والحب والبغض، والعفو والانتقام، وهذه صفات كمال، وإلا لم يتصف بها، ولم يتسم بأسمائها، وإذا كانت صفات كمال، فإما أن يتعطل مقتضاها وموجبها، وذلك يستلزم تعطيلها في أنفسها، وإما أن تتعلق بغير محلها الذي يليق بأحكامها، وذلك نقص وعيب يتعالى عنه، فيتعين تعلقها بمحالها التي تليق

= الظُّلُمْتُ وَلَا النُّورُ ﴿١٩﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿٢٠﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٢١﴾ [فاطر/ ١٩-٢٢]، وقال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أَجْرَحُوا النَّسِيَّاتِ أَنْ يَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَجْيَهُمْ وَمِمَّا تُهُمُّ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية/ ٢١]، وقال: ﴿أَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٣﴾ [القلم/ ٣٥، ٣٦]. وغير ذلك في القرآن كثير.

(١) قال سبحانه: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنُهُمُ الْكُذْبَ أَنَّ لَهُمُ لِمُسِيئِهِمْ أَجْرًا لَّهُمْ أَنْ لَا جَزَاءَ لَهُمْ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ﴾ [النحل/ ٦٢].

(٢) في الأصل (وطبعهم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل، (م) (لهما غاية) والصواب ما أثبتته من (ط).

بها، وهذا وحده كاف في الجواب لمن كان له [فقه]^(١) في باب الأسماء والصفات، ولا عبرة بغيره.

يوضحه الوجه الثالث عشر: أن من أسمائه الملك^(٢)، ومعنى الملك الحقيقي ثابت له سبحانه بكل وجه، وهذه الصفة تستلزم سائر صفات الكمال؛ إذ من المحال ثبوت الملك الحقيقي التام لمن ليس له حياة^(٣) ولا قدرة^(٤) ولا إرادة^(٥) ولا سمع ولا بصر^(٦) ولا كلام^(٧) ولا فعل اختياري يقوم به^(٨).

وكيف يوصف بالملك من لا يأمر ولا ينهى، ولا يثيب ولا يعاقب، ولا يعطي ولا يمنع، ولا يعز ويذل ويهين، ويكرم وينعم، وينتقم ويخفض ويرفع، ويرسل الرسل إلى أقطار مملكته، ويتقدم إلى عبيده بأوامره ونواهيته. فأي ملك في الحقيقة لمن عدم ذلك؟

وبهذا يتبين أن المعطلين لأسمائه وصفاته جعلوا مماليكه أكمل منه، ويأنف أحدهم أن يقال في ملكه وأميره ما يقوله هو في ربه، فصفة ملكه الحق مستلزمة لوجود ما لا يتم التصرف إلا به. والكل منه سبحانه، فلم يتوقف

(١) في الأصل (نفته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) قال سبحانه: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَيْكَ الْقُدُّوسُ﴾ [الحشر/ ٢٣].

(٣) قال سبحانه: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة/ ٢٥٥].

(٤) قال سبحانه: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة/ ٢٠].

(٥) قال سبحانه: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة/ ١٨٥].

(٦) قال سبحانه: ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ تَوَّابٌ أَلْهَيْتُمَا وَالْآخِرَةَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء/ ١٣٤].

(٧) قال سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء/ ١٦٤].

(٨) قال سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود/ ١٠٧].

كمال ملكه على غيره، فإن كل ما سواه مسند إليه، ومتوقف في وجوده على مشيئته وخلقه.

يوضحه الوجه الرابع عشر: أن كمال ملكه بأن يكون مقارناً لحمده، فله الملك وله الحمد. والناس في هذا المقام ثلاث فرق:

فالرسل وأتباعهم أثبتوا له الملك والحمد. وهذا مذهب من أثبت [له]^(١) القدر والحكمة وحقائق الأسماء والصفات، ونزهه عن النقائص ومشابهة المخلوقات، [ويوحشك]^(٢) في هذا المقام جميع الطوائف غير أهل السنة، الذين لم يتحيزوا إلى نحلة ولا مقالة ولا متبوع من أهل الكلام.

الفرقة الثانية: الذين أثبتوا له الملك وعطلوا حقيقة الحمد. وهم الجبرية^(٣) نفاة الحكمة والتعليل، القائلون بأنه يجوز عليه كل ممكن، ولا ينزه عن فعل قبيح، بل كل ممكن فإنه لا يقبح منه، وإنما القبيح المستحيل لذاته، كالجمع بين النقيضين، فيجوز عليه تعذيب ملائكته وأنبيائه ورسله وأهل طاعته، [وإكرام]^(٤) إبليس وجنوده، وجعلهم فوق أوليائه في النعيم المقيم أبداً، ولا سبيل لنا إلى العلم باستحالة ذلك إلا من نفي الخالق في خبره فقط. فيجوز [عندهم]^(٥) أن يأمر بمسبته ومسبة^(٦) أنبيائه، والسجود للأصنام، والكذب

(١) زيادة من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (ويوجد) والصواب ما أثبتته من م، ط.

(٣) سبق تعريفها .

(٤) في الأصل (والزام) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ساقطة من، ط.

(٦) في (ط) (بمشيئته ومشيئته) والصواب ما أثبتته.

والفجور، وسفك الدماء، ونهب الأموال، ونهى عن البر والصدق والإحسان [والعفاف]^(١) ولا فرق في نفس الأمر بين ما أمر به ونهى عنه إلا التحكم بمحض المشيئة، وأنه أمر بهذا ونهى عن هذا، من غير أن يكون فيما أمر به صفة حسن تقتضي محبته والأمر به، ولا فيما نهى عنه صفة قبح تقتضي كراهته والنهي عنه^(٢)، فهؤلاء عطلوا حمده في الحقيقة وأثبتوا له ملكاً بلا حمد، مع أنهم في الحقيقة لم يثبتوا له ملكاً، فإنهم جعلوه معطلاً في الأزل والأبد، لا يقوم به فعل البتة، وكثير منهم عطله عن صفات الكمال التي لا يتحقق كونه ملكاً ورباً إلا بها، فلا ملك أثبتوا ولا حمد.

الفرقة الثالثة: أثبتوا له نوعاً من الحمد، وعطلوا كمال ملكه. وهم القدريّة^(٣) الذين أثبتوا نوعاً من الحكمة، ونفوا لأجلها كمال قدرته، فحافظوا على نوع من الحمد عطلوا له كمال الملك، وفي الحقيقة لم يثبتوا لا هذا ولا هذا، فإن الحكمة التي أثبتوها جعلوها راجعة إلى المخلوق، لا يعود إليه سبحانه حكمها، والملك [الذي]^(٤) أثبتوه فإنهم في الحقيقة إنما قرروا نفيه بنفي قيام الصفات التي لا تكون ملكاً حقاً إلا بها ونفي قيام الأفعال الاختيارية، فلم يقم به عندهم وصف ولا فعل (وهذا غاية النفي للملك وحده، فإن من لا يقوم به قدرة)^(٥) ولا إرادة ولا كلام، ولا سمع ولا بصر،

(١) في الأصل (والعقاب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) انظر: مجموعة فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ٨/ ٤٦٦-٤٧٨، الملل والنحل ١/ ١٠٨-١١٢.

(٣) سبق تعريفها .

(٤) في الأصل (أي) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٥) ما بينهما ساقط من م، ط.

ولا فعل، ولا له حب ولا بغض، معطل عن حقيقة الملك والحمد^(١).
والمقصود أن عموم ملكه يستلزم إثبات القدر، وأن لا يكون في ملكه شيء بغير مشيئته، فإن الله أكبر من ذلك وأجل، وعموم حمده يستلزم أن لا يكون في خلقه وأمره ما لا حكمة فيه، ولا غاية محمودة يفعل لأجلها ويأمر لأجلها، فالله أكبر وأجل من ذلك.

يوضحه الوجه الخامس عشر: إن مجرد الفعل من غير قصد ولا حكمة ولا مصلحة يقصده الفاعل لأجلها لا يكون متعلقاً للحمد، فلا يحمد عليه، حتى لو حصلت به مصلحة من غير قصد الفاعل لحصولها، لم يستحق الحمد عليها، كما تقدم تقريره^(٢)، بل الذي يقصد الفعل لمصلحة وحكمة وغاية محمودة، وهو عاجز عن تنفيذ مراده أحق بالحمد من قادر لا يفعل لحكمة ولا لمصلحة ولا لقصد الإحسان. هذا المستقر في فطر الخلق، والرب سبحانه وبحمده قد تملأ السماوات والأرض وما بينهما وما بعد ذلك، فملأ العالم العلوي والسفلي والدنيا والآخرة، ووسع حمده ما وسع علمه، فله الحمد التام على جميع خلقه، (وعلى جميع ما حكم به كوناً وديناً، فلم يوجد مخلوق إلا بحمده)^(٣) ولا حكم [يحكم]^(٤) إلا بحمده، ولا قامت السماوات والأرض إلا بحمده، (ولا تحركت ذرة فما فوقها إلا بحمده، ولا نزلت قطرة إلا بحمده)^(٥) ولا يتحول شيء في العالم العلوي والسفلي من حال إلى حال إلا

(١) انظر: (الفرق بين الفرق) ص ١١٤ - ١١٦.

(٢) انظر: الأجوبة السابقة ص ١١٢٣ إلى هذه الصفحة.

(٣) ما بينهما ساقط من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (علم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ما بينهما ساقط من باقي النسخ.

بحمده (ولا تحركت الأفلاك إلا بحمده، ولا أطيع إلا بحمده ولا عصي إلا بحمده)^(١) ولا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار إلا بحمده، كما قال الحسن^(٢) رحمة الله عليه: «لقد دخل أهل النار النار، وإن حمده لفي قلوبهم ما وجدوا عليه سبيلاً» .

وهو سبحانه إنما أنزل الكتاب بحمده، وأرسل الرسل بحمده ، وأما خلقه بحمده، ويحييهم بحمده، ولهذا حمد نفسه على ربوبيته الشاملة لذلك كله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة/٢].

وحمد نفسه على إنزال كتابه ف: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ [الكهف/١] .

وحمد نفسه على خلق السماوات والأرض: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(٣) وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام/١].

وحمد نفسه على كمال ملكه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [سبا/١].

فحمده ملا الزمان والمكان والأعيان، وعم [الأحوال]^(٤) كلها: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾﴾ [الروم/١٧، ١٨].

(١) ما بينهما ساقط (ط).

(٢) سبقت ترجمته انظر ص ١٤٧ .

(٣) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٤) في م، ط (الأقوال).

وكيف لا يحمد على خلقه كله وهو: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ [السجدة/٧]. وعلى صنعه وقد أتقنه: ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ [النمل/٨٨] وعلى أمره وكله حكمة ورحمة، وعدل ومصلحة، وعلى نهيه [وكل ما نهى]^(١) عنه شر وفساد، وعلى ثوابه وكله رحمة وإحسان، وعلى عقابه وكله عدل وحق. فله الحمد كله، وله الملك كله، وبيده الخير كله، وإليه يرجع الأمر كله.

والمقصود أنه كلما كان الفاعل أعظم حكمة كان أعظم حمداً، وإذا عدم الحكمة ولم يقصدها بفعله وأمره، عدم الحمد.

الوجه السادس عشر: أنه سبحانه يجب أن يشكر، ويجب أن يشكر عقلاً وشرعاً^(٢) وفطرة، فوجوب شكره أظهر من وجوب كل واجب. وكيف لا يجب على العباد حمده وتوحيده ومحبته، وذكر آلائه وإحسانه، وتعظيمه وتكبيره، والخضوع له، والتحدث بنعمته، والإقرار بها بجميع طرق الوجوب؟.

فالشكر أحب شيء إليه وأعظم ثواباً، وله خلق الخلق، وأنزل الكتب وشرع الشرائع، وذلك يستلزم خلق الأسباب التي يكون [الشكر]^(٣) بها أكمل، ومن جملتها أن [فاوت]^(٤) بين عبادته في صفاتهم الظاهرة والباطنة، في خلقهم وأخلاقهم وأديانهم وأرزاقهم ومعايشهم وآجالهم، فإذا رأى المعافى

(١) ما بينهما زيادة من باقي النسخ.

(٢) قال سبحانه ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ (البقرة/١٥٢).

(٣) في الأصل (المسئلة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (قارب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

المبتلى، والغني الفقير، والمؤمن الكافر، عظم شكره لله، وعرف قدر نعمته عليه، وما خصه به وفضله به على غيره، فازداد شكراً وخضوعاً واعترافاً بالنعمة^(١)، وفي أثر ذكره الإمام أحمد في الزهد: « أن موسى عليه السلام قال: يا رب هلا سويت بين عبادك؟ قال: إني أحببت أن أشكر»^(٢).

فإن قيل: فقد كان من الممكن أن يسوى بينهم في النعم، ويسوى بينهم في الشكر، كما فعل بالملائكة .

قيل: لو فعل ذلك، لكان الحاصل من الشكر نوع آخر غير النوع الحاصل منه على هذا الوجه، والشكر الواقع على التفضيل والتخصيص أعلى وأفضل من غيره.

ولهذا كان شكر الملائكة وخضوعهم وذلم لعظمته وجلاله بعد أن شاهدوا من إبليس ما جرى له، ومن هاروت وماروت^(٣) ما شاهدوه أعلى وأكمل مما كان قبله.

(١) قال سبحانه: ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (النمل / ١٥) .

(٢) سبق تخريجه انظر ص ١١٠٧ .

(٣) هاروت وماروت: كانا ملكين من الملائكة، فأهبطا إلى الأرض ليحكميا بين الناس. وذلك أن الملائكة سخروا من أحكام بني آدم. فحاكمت إليهما امرأة، فحافا لها، ثم ذهبا يصعدان، فحيل بينهما وبين ذلك، وخيراً بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا. قال قتادة: فكانا يعلمان الناس السحر، فأخذ عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا: (إنما نحن فتنة فلا تكفر) كما ورد غير ذلك من الروايات عن أمرهما. (وهي من أخبار بني إسرائيل التي تصدق ولا تكذب) . انظر في ذلك: مسند الإمام أحمد ٢ / ١٣٤، تفسير الطبري ٢ / ٤٢٠-٤٣٥، فتح القدير ١ / ٢٠٥-٢١٤ .

وهذا حكمة الرب تعالى [وكذلك]^(١) شكر الأنبياء عليهم السلام وأتباعهم [كان]^(٢) بعد أن عاينوا هلاك أعدائهم، انتقام الرب منهم، وما أنزل بهم من بأسه [أعلى وأكمل]^(٣)، وكذلك شكر أهل الجنة في الجنة وهم يشاهدون أعداءه، المكذبين لرسله، المشركين به في ذلك العذاب [العظيم]^(٤) فلا ريب أن شكرهم حيثئذ ورضاهم ومحبتهم لربهم أكمل وأعظم مما لو قدر اشتراك جميع الخلق في النعيم.

فالمحبة الحاصلة من أوليائه له والرضا والشكر وهم يشاهدون (بني)^(٥) جنسهم في ضد ذلك من كل وجه أكمل وأتم:

فالضد يظهر حسنه الضد وبضدها تتبين الأشياء ولولا خلق القبيح لما عرفت فضيلة الجمال والحسن، ولولا خلق الظلام لما عرفت فضيلة النور، ولولا خلق أنواع البلاء لما عرف قدر العافية. ولولا الجحيم لما عرف قدر الجنة، لو جعل الله سبحانه النهار سرمداً لما عرف قدره، ولو جعل الليل سرمداً لما عرف قدره، وأعرف الناس بقدر النعمة من ذاق البلاء، وأعرفهم بقدر الغنى^(٦) من قاسى مرائر الفقر والحاجة. ولو كان الناس كلهم [علماء لما عرفت فضيلة العلم وقدره، ولو كانوا أغنياء لما

(١) في (ط) (ولهذا كان شكر).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ما بينهما زيادة من (ط).

(٤) ساقطة من باقي النسخ.

(٥) في (ط) (بين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في (ط) الفقر والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

عرفت فضيلة الغنى، ولو كانوا كلهم^(١) على صورة واحدة من الجمال لما عرف قدر الجمال، وكذلك لو كانوا كلهم مؤمنين لما عرف قدر الإيمان والنعمة به، فتبارك من له في خلقه وأمره الحكم البوالغ، والنعم السوابغ.

يوضحه الوجه السابع عشر: أنه سبحانه يجب أن يعبد بأنواع العبودية، ومن أعلاها وأجلها عبودية الموالاة فيه، والمعاداة فيه، والحب فيه، والبغض فيه، والجهاد في سبيله، وبذل مهج النفوس في مرضاته، ومعارضة أعدائه.

وهذا النوع هو ذروة سنام العبودية، وأعلى مراتبها، وهو أحب أنواعها إليه، وهو موقوف على ما لا يحصل بدونه من خلق الأرواح التي تواليه وتشكره وتؤمن به، والأرواح التي تعاديه وتكفر به، ويسلط بعضها على بعض، لتحصل بذلك محابته على أتم الوجوه، وتقرب أوليائه إليه بجهاد أعدائه ومعارضتهم فيه، وإذلالهم وكتبهم ومخالفة سبيلهم، فتعلو كلمته ودعوته على كلمة الباطل ودعوته، ويتبين بذلك شرف علوها وظهورها، ولو لم يكن للباطل والكفر والشرك وجود، فعلى أي شيء كانت كلمته ودعوته تعلو؟ فإن العلو أمر لشيء يستلزم غالباً ما يعلى عليه، وعلو الشيء على نفسه محال. والوقوف على الشيء لا يحصل بدونه.

يوضحه الوجه الثامن عشر: أن من عبوديته العتق والصدقة، والإيثار والمواساة، والعفو والصفح، والصبر، وكظم الغيظ، واحتمال المكاره، ونحو ذلك مما لا يتم إلا بوجود متعلقه وأسبابه. فلولاً [الرق]^(٢) لم تحصل عبودية

(١) ما بينهما ساقط من (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

العتق؛ فالرق من أثر الكفر. ولولا الظلم والإساءة والعدوان لم تحصل عبودية الصبر [والعفو]^(١) والمغفرة وكظم الغيظ. ولولا الفقر والحاجة لم تحصل عبودية الصدقة والإيثار والمواساة، فلو سوى بين خلقه جميعهم، لتعطلت هذه العبوديات التي هي أحب شيء إليه.

ولأجلها خلق الجن والإنس، ولأجلها شرع الشرائع، وأنزل الكتب، وأرسل الرسل، وخلق الدنيا والآخرة، كما أن ذلك من صفات كماله. فلو لم يقدر الأسباب التي يحصل بها ذلك، لغاب هذا الكمال، وتعطلت أحكام تلك الصفات كما مر^(٢).

يوضحه الوجه التاسع عشر: أنه سبحانه يفرح بتوبة عبده إذا تاب إليه أعظم فرح يقدر أو يحظر ببال أو يدور في خلد. وحصول هذا الفرح موقوف على التوبة الموقوفة على وجود ما يتاب منه، وما يتوقف عليه الشيء لا يوجد بدونه، فإن وجود الملزوم بدون لازمه محال.

ولا ريب أن وجود [هذا]^(٣) الفرح أكمل من عدمه. فمن تمام الحكمة تقدير أسبابه ولوازمه، وقد نبه أعلم الخلق بالله على هذا المعنى بعينه؛ حيث يقول في الحديث الصحيح: «لو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذبون ثم يستغفرون فيغفر لهم»^(٤).

(١) ساقطة من (ط).

(٢) انظر: الصفحات (١٠١٢-١٠٢١).

(٣) ساقطة من باقي النسخ.

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب (التوبة)، باب (سقوط الذنوب بالاستغفار) ح (٢٧٤٩) ٢/٣١٠٦ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ «والذي نفسي بيده لو لم تذبوا...».

فلو لم يقدر الذنوب والمعاصي، فلمن يغفر؟ وعلى من يتوب؟ وعمن يعفو [ولمن يسامح ويعتق]^(١) ويسقط حقه، ويظهر فضله وجوده وحلمه وكرمه، وهو واسع المغفرة، فكيف يعطل هذه الصفة؟ أم كيف يتحقق بدون ما يغفر ومن يغفر له، ومن يتوب وما يتاب [منه]^(٢)؟

فلو لم يكن في تقدير الذنوب والمعاصي والمخالفات إلا هذا وحده، لكفى به حكمة وغاية محمودة.

فكيف والحكم والمصالح والغايات المحمودة التي في ضمن هذا التقدير فوق ما يخطر بالبال؟ وكان بعض العباد يدعو في طوافه: اللهم اعصمني من المعاصي، [ويكثر]^(٣) من ذلك، ف قيل له في المنام: أنت تسألني العصمة، وعبادي يسألوني العصمة، فإذا عصمتكم من الذنوب [فلمن]^(٤) أغفر، وعلى من أتوب وعمن أعفو؟

ولو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه، لما ابتلى بالذنوب أكرم خلق عليه. يوضحه الوجه العشرون: أنه قد يترتب على خلق من يكفر به ويشرك به ويعاديه من الحكم الباهرة والآيات الظاهرة ما لم يكن يحصل بدون ذلك. فلولا كفر قوم نوح لما ظهرت آية الطوفان وبقيت [آية]^(٥) يتحدث بها الناس على عمر الأزمان، ولولا كفر عاد لما ظهرت آية الريح العقيم التي دمرت ما

(١) ما بينهما ساقط من (ط).

(٢) في ط (عنه).

(٣) في ط (ويكرر).

(٤) في الأصل (فلم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ما بينهما ساقط من باقي النسخ..

مرت عليه، ولولا كفر قوم صالح لما ظهرت آية إهلاكهم بالصيحة، ولولا كفر قوم فرعون لما ظهرت تلك الآيات والعجائب [التي]^(١) تحدث بها الأمم أمة بعد أمة، واهتدى [بها]^(٢) من شاء الله، فهلك بها من هلك عن بينة، وحيّ بها من حيّ عن بينة^(٣)، وظهر بها فضل الله وعدله وحكمته وآيات رسله وصدقهم. فمعارضة الرسل وكسر حججهم ودحضها، والجواب عنها وإهلاك الله لهم من أعظم أدلة صدقهم وبراهينه. ولولا مجيء المشركين بالحد والحديد والعدد والشوكة يوم بدر، لما حصلت تلك الآية العظيمة التي ترتب عليها من الإيمان والهدى والخير ما لم يكن حاصلًا مع عدمها.

وقد بينا أن الموقف على الشيء لا يوجد بدونه، ووجود الملزوم بدون لازمه ممتنع، فله كم عمرت قصة بدر من ربع أصبح أهلاً بالإيمان [وكم]^(٤) فتحت لأولي النهى من باب وصلوا منه إلى الهدى والإيقان، وكم حصل بها من محبوب للرحمن وغيظ للشيطان. وتلك المفسدة التي حصلت في ضمنها للكفار مغمورة جداً بالنسبة إلى مصالحها وحكمها. وهي كمفسدة المطر إذا قطع المسافر، وبلّ الثياب، وخرب بعض البيوت، بالنسبة إلى مصلحته العامة.

وتأمل ما حصل بالطوفان وغرق آل فرعون للأمم من الهدى والإيمان، الذي غمر مفسدة من هلك به، حتى تلاشت في جنب مصلحته وحكمته.

(١) ساقطة من (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (الأنفال/٤٢).

(٤) في جميع النسخ (وقد) ولعل الصواب ما أثبت.

فكم لله من حكمة في آياته التي ابتلى بها أعداءه، وأكرم فيها أوليائه، وكم له فيها من آيات وحجة وتبصرة وتذكرة، ولهذا أمر سبحانه رسوله أن يذكر بها أمته، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْحِثُونَ أَسْمَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٥-٦﴾ [إبراهيم ٥-٦].

فذكرهم بأيامه وإنعامه، ونجاتهم من عدوهم، وإهلاكهم وهم ينظرون. فحصل بذلك من ذكره وشكره ومحبه وتعظيمه وإجلاله ما تلاشت فيه مفسدة إهلاك الأبناء وذبحهم واضمحلت. فإنهم صاروا إلى النعيم، وخلصوا من مفسدة العبودية لفرعون، إذ كبروا (وسومه) ^(١) [لهم] ^(٢) سوء العذاب. وكان الألم الذي ذاقه الأبوان عند الذبح أيسر من الآلام التي كانوا تجرعوها باستعباد فرعون وقومه لهم بكثير، فحظي بذلك الآباء والأبناء.

وأراد سبحانه أن يري عباده ما هو من أعظم آياته، وهو أن يربي هذا المولود - الذي ذبح فرعون ما شاء الله من الأولاد في طلبه - في حجر فرعون، وفي بيته، وعلى فراشه. فكم في ضمن هذه الآية من حكمة ومصلحة ورحمة وهداية وتبصرة، وهي موقوفة على لوازمها وأسبابها، ولم تكن لتوجد بدونها، فإنه ممتنع. فمصلحة تلك الآية وحكمتها غمرت مفسدة ذبح الأبناء،

(١) في (ط) وسومهم له.

(٢) في الأصل (له) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

وجعلها كان لم تكن.

وكذلك الآيات التي أظهرها سبحانه على يد الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم^(١)، والعجائب والحكم والمصالح والفوائد التي في تلك القصة، التي تزيد على الألف، لم تكن لتحصل بدون ذلك السبب الذي كان فيه مفسدة جزئية في حق^(٢) يعقوب ويوسف، ثم انقلبت تلك المفسدة مصالح اضمحلت في جنبها تلك المفسدة بالكلية، وصارت سبباً لأعظم المصالح في حقه، وحق يوسف، وحق الإخوة، وحق امرأة العزيز، وحق أهل مصر، وحق المؤمنين إلى يوم القيامة. فكم جنى أهل المعرفة بالله وأسمائه وصفاته ورسله من هذه القصة من ثمرة، وكم استفادوا بها من علم وحكمة وتبصرة.

وكذلك المفسدة التي حصلت لأيوب من مس الشيطان له بنصب وعذاب اضمحلت وتلاشت في جنب المصلحة والمنفعة التي حصلت له ولغيره عند مفارقة البلاء، وتبدله بالنعماء، بل كان ذلك السبب المكروه هو الطريق الموصل إليها، والشجرة التي جنت [منها]^(٣) ثمار تلك النعم^(٤).

وكذلك الأسباب التي أوصلت خليل الرحمن إلى أن صارت النار عليه برداً وسلاماً من كفر قومه وشركهم، وتكسيه أصنامهم، وغضبهم لها،

(١) المراد به نبي الله يوسف عليه السلام، لما ورد في الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام» أخرجه البخاري في كتاب (الأنبياء) باب (١٨) ٤ / ١٢١.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) انظر: زاد المسير ٧ / ١٤١.

وإيقاد النيران العظيمة له، وإلقائه فيها بالمنجنيق، حتى وقع في روضة خضراء في وسط النار، وصارت آية وحجة وعبرة ودلالة للأمم قرناً بعد قرن^(١). فكم لله سبحانه في ضمن هذه الآية من حكمة بالغة، ونعمة سابغة، ورحمة وحجة وبيّنة، لو تعطلت تلك الأسباب، لتعطلت هذه الحكم والمصالح والآيات. وحكمته وكماله المقدس يأبى ذلك.

وحصول الشيء بدون لازمه ممتنع، وكم بين ما وقع من المفاسد [الجزئية]^(٢) بدون هذه القصة وبين جعل صاحبها إماماً للحنفاء إلى يوم القيامة، وهل تلك المفاسد [الجزئية]^(٣) إلا دون مفسدة الحر والبرد والمطر والثلج بالنسبة إلى مصالحها بكثير. ولكن الإنسان كما قال الله: ﴿ظَلُمُوا جَهْلًا﴾ [الأحزاب/ ٧٢] ظلوم لنفسه، جهول بربه وبعظمته وجلاله وحكمته وإتقان صنعه^(٤).

وكم بين إخراج رسول الله ﷺ من مكة على تلك الحال ودخوله إليها ذلك الدخول الذي لم يفرح به بشر حبوراً لله. وقد اكتنفه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله المهاجرون والأنصار قد أحدقوا به، والملائكة من فوقهم، والوحي من الله ينزل عليه، وقد أدخله حرمة ذلك الدخول، فأين مفسدة ذلك الإخراج (الذي كان)^(٥) كان لم يكن؟^(٦).

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن ١١/ ٢٩٦-٣٠٥.

(٢) في الأصل (الجزوية) والصواب ما أثبتته وهو من (ط).

(٣) في الأصل (الجزوية) والصواب ما أثبتته وهو من (ط).

(٤) انظر: زاد المسير: ٦/ ٤٢٩.

(٥) ما بينهما زيادة من (ط).

(٦) انظر: تفسير القرآن العظيم ٤/ ٨٩٩.

ولولا معارضة السحرة لموسى بإلقاء العصي والحبال حتى أخذوا أعين الناس واسترهبوهم، لما ظهرت آية عصا موسى حتى ابتلعت عصيهم وحبالهم، ولهذا أمرهم موسى عليه السلام أن يلقوا أولاً ثم يلقي هو بعدهم^(١).

ومن تمام ظهور آيات الرب تعالى وكمال اقتداره وحكمته أن يخلق مثل جبريل صلوات الله وسلامه عليه، الذي هو أطيب الأرواح العلوية وأزكاها وأطهرها وأشرفها، وهو السفير في كل خير وهدى وإيمان وصلاح، ويخلق مقابله مثل روح اللعين إبليس، الذي هو أخبث الأرواح وأنجسها وشرها، وهو الداعي إلى كل شر وأصله ومادته^(٢).

وكذلك من تمام قدرته وحكمته أن خلق الضياء والظلام، والأرض والسماء، والجنة والنار، وسدرة المنتهى، وشجرة الزقوم، وليلة القدر، وليلة [الوباء]^(٣) والملائكة والشياطين والمؤمنين والكفار والأبرار والفجار، [والحر]^(٤) والبرد، والداء والدواء، والآلام واللذات، والأحزان، والمسرات، واستخرج سبحانه من بين [ذلك]^(٥) ما هو من أحب الأشياء إليه من أنواع العبوديات والتعرف إلى خلقه بأنواع الدلالات.

ولولا خلق (الشياطين والهوى)^(٦) والنفس الأمارة، لما حصلت عبودية

(١) انظر: تفسير الطبري ١٣/٢٦-٣٢.

(٢) انظر: تفسير الطبري ١٢/٣٢٦-٣٣٠.

(٣) هكذا وردت في جميع النسخ، وبحث فلم أتوصل إلى المقصود من هذه الليلة.

(٤) زيادة من باقي النسخ.

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) في الأصل (الشیطان والنور) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

الصبر، ومجاهدة النفس (والشيطان)^(١) ومخالفتهما، وترك ما يهواه العبد ويحبه لله، فإن لهذه العبودية شأناً ليس لغيرها^(٢).

ولولا وجود الكفار لما حصلت عبودية الجهاد^(٣)، ولما نال أهله درجة الشهادة، ولما [ظهر]^(٤) من يقدم محبة فاطره وخالقه على نفسه وأهله وولده، ومن يقدم أدنى حظ من الحظوظ عليه. فإين صبر الرسل وأتباعهم وجهادهم، وتحملهم لله أنواع المكاره والمشاق، وأنواع العبودية المتعلقة بالدعوة، وإظهارها لولا وجود الكفار^(٥)؟ وتلك العبودية تقتضي (درجة لا تنال إلا بها، والرب تعالى يحب أن يبلغها رسله وأتباعهم ويشهدهم نعمته عليهم)^(٦) وفضله وحكمته، ويستخرج منهم حمده وشكره ومحبه والرضا عنه.

يوضحه الوجه الحادي والعشرون: أنه قد استقرت حكمته سبحانه أن السعادة والنعيم والراحة لا يوصل إليها إلا على جسر المشقة والتعب، ولا يدخل إليها إلا من باب المكاره والصبر وتحمل المشاق. ولذلك حف الجنة

(١) في الأصل (والشياطين) ولعل الصواب ما أثبتته وهو باقي من النسخ.

(٢) قال سبحانه: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات / ٤٠-٤١].

(٣) قال سبحانه: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ جُنُودُ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة / ٧٣].

(٤) وفي الأصل و، م (نهى) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٥) قال سبحانه: ﴿لَنِكَرِ الْرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَّتِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [التوبة / ٨٨].

(٦) ما بينهما ساقط من (ط).

بالمكارة والنار بالشهوات^(١). وكذلك أخرج صفيه آدم من الجنة وقد (خلقها)^(٢) له، واقتضت حكمته أنه لا يدخلها دخول استقرار إلا بعد التعب والنصب. فما أخرجها منها إلا ليدخله إليها أتم دخول، فله كم بين الدخول الأول والدخول الثاني من التفاوت، وكم بين دخول رسول الله ﷺ مكة في جوار [المطعم]^(٣) بن عدي^(٤) ودخوله إليها يوم الفتح^(٥)، وكم بين راحة المؤمنين ولذتهم في الجنة بعد مقاساة ما قبلها وبين لذتهم لو خلقوا فيها، وكم [بين]^(٦) فرحة من عافاه بعد ابتلائه، وأغنائه بعد فقره وهداه بعد ضلاله، وجمع قلبه [عليه]^(٧) بعد شتاته وفرحة من لم يذق تلك المرات.

(١) يشير رحمه الله إلى حديث أنس رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات». أخرجه مسلم في كتاب (الجنة وصفة نعيمها وأهلها) ح (٢٨٢٢). ٢١٧٤/٣.

(٢) في الأصل، م (جعلها) ولعل الصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) في الأصل (المعظم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) كان دخول النبي ﷺ في جوار المطعم بن عدي بعد مرجعه من الطائف، وقد ازداد قومه عليه ضيقاً وغيظاً وجراً وتكذيباً وعناداً. فمكث رسول الله ﷺ أياماً في جوار المطعم بن عدي، ثم أذن الله له بالهجرة إلى المدينة، وبعد ذلك توفي المطعم. انظر: (البداية والنهاية ١٣٧/٣). وكما قال النبي ﷺ يوم أسارى بدر: «لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء التني لتركتهم له». أخرجه البخاري في كتاب (المغازي) باب (شهود الملائكة بدرأ) ٢٠/٥.

(٥) انظر: البداية والنهاية ٢٩١/٤.

(٦) ساقطة من (م).

(٧) ساقطة من (ط).

وقد سبقت الحكمة الإلهية أن المكاره أسباب اللذات والخيرات، كما قال تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة/ ٢١٦].

وربما كان مكروه النفوس إلى محبوبها سبباً مثله سبب^(١)

يوضحه الوجه الثاني والعشرون: أن العقلاء قاطبة متفقون على استحسان إتعاب النفوس في تحصيل كمالاتها مع العلم النافع، والعمل الصالح، والأخلاق الفاضلة، وطلب محمده من ينفعهم حمده، وكل من كان أتعب في تحصيل ذلك كان أحسن حالاً وأرفع قدراً. وكذلك يستحسنون إتعاب النفوس في تحصيل الغنى والعز والشرف، ويذمون القاعد عن ذلك، وينسبونه إلى دناءة الهمة وخسة النفس وضعة القدر، (كما قيل)^(٢):

دع المكارم لا تنهض^(٤) لبغيتهـا واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي^(٣)

وهذا التعب والكد يستلزم آلاماً وحصول مكاره ومشاق هي الطريق إلى تلك الكمالات، ولم يقدحوا بتحمل تلك في حكمة من يحملها، ولا يعدونه

(١) ذكر المؤلف هذا البيت في إغاثة اللهفان ٢/ ١٠٤ وزاد المعاد ٣/ ٣١٠ ولم يعزه لقائل.

(٢) ما بينهما من م، ط.

(٣) من قصيدة قالها الخطيئة يهجو الزبرقان بن بدر ومطلعها:

ما كان ذنب بغيض لا أبا لكم في بائس جاء يحدو آخر الناس

انظر: ديوان الخطيئة ص ٢٨٣.

(٤) الصواب (لا ترحل).

عائباً، بل (هذا عندهم)^(١) هو العقل [الوافي]^(٢)، ومن أمر غيره به فهو حكيم في أمره، ومن نهاه عن ذلك فهو سفيه عدو له.

هذا في مصالح المعاش، فكيف بمصالح الحياة الأبدية الدائمة والنعيم المقيم؟ كيف لا يكون الأمر بالتعب القليل في الزمن اليسير، الموصول إلى الخير الدائم حكيماً رحيماً لمن يأمره (بذلك)^(٣) وينهاه عن ضده من الراحة واللذة التي تقطعه عن كماله ولذته ومسرته الدائمة؟ هذا إلى ما في أمره ونهيه من مصالح العاجلة التي بها سعادته وفلاحه وصلاحه ونهيه عما فيه مضرته وعطبه وشقاوته، فأوامر الرب تعالى رحمة وإحسان، وشفاء ودواء، وغذاء للقلوب، وزينة للظاهر والباطن، وحياة للقلب والبدن، وكم في ضمنه من مسرة وفرحة ولذة وبهجة ونعيم وقرة عين.

فما يسميه هؤلاء تكاليف إنما هو قرة العيون، وبهجة النفوس، وحياة القلوب، ونور العقول، وتكميل للفطر، وإحسان تام إلى النوع الإنساني أعظم من إحسانه إليه بالصحة والعافية، والطعام والشراب واللباس، فنعمته على عباده بإرساله رسله إليهم، وإنزال كتبه عليهم، وتعريفهم أمره ونهيه وما يحبه ويبغضه أعظم النعم وأجلها وأعلاها وأفضلها، بل لا نسبة لرحمتهم بالشمس والقمر، والغيث والنبات إلى رحمتهم بالعلم والإيمان، والشرائع والحلال والحرام. فكيف يقال: أي حكمة في ذلك، وإنما هو مجرد مشقة ونصب بغير فائدة!؟.

(١) ما بينهما ساقط من (ط) و (هذا) ساقطة من (م).

(٢) في الأصل (الوافر).

(٣) ساقطة من (م)، ، (ط).

فوالله إن من زعم ذلك وظنه في أحكم الحاكمين لأضل من الأنعام،
وأسوأ حالاً من الحمير. ونعوذ بالله من الخذلان والجهل بالرحمن وأسمائه
وصفاته.

وهل قامت مصالح الوجود إلا بالأمر والنهي، وإرسال الرسل، وإنزال
الكتب. ولولا ذلك لكان الناس بمنزلة البهائم يتهارجون^(١) في الطرقات،
ويتسافدون^(٢) تسافد^(٣) الحيوانات، لا يعرفون معروفاً، ولا ينكرون منكراً، ولا
يمنتعون من قبيح، ولا يهتدون إلى صواب.

وأنت ترى الأمكنة والأزمنة التي خفيت فيها آثار النبوة كيف حال أهلها،
وما دخل عليهم من الجهل والظلم، والكفر بالخالق، والشرك بالمخلوق،
واستحسان القبائح، وفساد العقائد والأعمال.

فإن الشرائع تنزيل الحكيم العليم أنزلها وشرعها الذي يعلم ما في ضمنها
من مصالح العباد في المعاش [والمعاد]^(٤)، وأسباب سعادتهم الدنيوية
والآخروية، فجعلها غذاءً ودواءً وشفاءً وعصمةً وحصناً وملجأً وجنةً
ووقايةً، وكانت بالقياس إلى مصالح الأبدان بمنزلة حكيم عالم ركب للناس
أمراً يصلح مرض ولكل ألم، وجعله مع ذلك غذاءً للأصحاء، فمن يغذى به
من الأصحاء غذاه، ومن يداوى به من المرضى شفاه.

(١) يتهارجون (هَرَجَ) البعير ونحوه هَرَجاً: زاغ بصره، وتغير من شدة الحر وثقل الحمل،
ويقال: هَرَج فلان: أخذه البهر من حر أو مشي. وهَرَجَ: أذاع الهرج والاضطراب
بالقول الباطل والإشاعات المزيفة. انظر: المعجم الوسيط ص ٩٨٠.

(٢) تسافد الحيوانات: نزا بعضه على بعض. انظر: المعجم الوسيط ص ٤٣٢.

(٣) في الأصل (والعباد) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

وشرائع الرب تعالى فوق ذلك وأجل منه، وإنما هو تمثيل وتقريب. فلا أحسن من أمره ونهييه وتحليله وتحريمه. أمره قوت [وإغذاء وشفاء]^(١) ونهييه حماية وصيانة. فلم يأمر عباده بما أمرهم به حاجة منه إليهم ولا عبثاً، بل رحمة وإحساناً ومصلحة، ولا نهاهم عما نهاهم عنه بخلاً منه عليهم، بل حماية وصيانة عما يؤذيهم ويعود عليهم بالضرر إن [تناولوه]^(٢).

فكيف يتوهم من له مسكة من عقل خلوها من الحكم والغايات المحمودة المطلوبة لأجلها؟.

[ولهذا]^(٣) استدل كثير من العقلاء على النبوة بنفس الشريعة، واستغنوا بها عن طلب المعجزة. وهذا من أحسن الاستدلال، فإن دعوة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم من أكبر شواهد صدقهم. وكل من له خبرة بنوع من أنواع العلوم إذا رأى حاذقاً قد صنف فيه كتاباً جليلاً عرف أنه من أهل ذلك العلم بنظره في كتابه.

وهكذا كل من له عقل وفطرة سليمة وخبرة بأقوال الرسل ودعوتهم، إذا نظر في هذه الشريعة، قطع قطعاً نظير القطع بالمحسوسات أن الذي جاء بهذه الشريعة رسول صادق، وأن الذي شرعها أحكم الحاكمين. ولقد شهد لها عقلاء الفلاسفة بالكمال والتمام، وأنه لم يطرق العالم ناموس أكمل ولا أحكم (منها)^(٤). هذه شهادة الأعداء.

(١) في الأصل الشفاء والغذاء ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (أن ينالوه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (م) (ولقد) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) ساقطة من م، ط.

وشهد لها من زعم أنه من الأولياء بأنها لم تشرع لحكمة ولا لمصلحة، وقالوا: [أي] ^(١) حكمة في الإلزام بهذه التكاليف الشاقة المتعبة؟ وأي مصلحة للمكلف في ذلك؟ وأي غرض للمكلف؟ وما [هي] ^(٢) إلا محض المشيئة المجردة من قصد غاية أو حكمة.

ولو استحى هؤلاء من العقلاء، لمنعهم الحياء من تسويد القلوب والأوراق بمثل ذلك، وهل تركت الشريعة خيراً ومصلحة إلا جاءت به وأمرت به، وندبت إليه؟ وهل تركت شراً ومفسدة إلا نهت عنه؟.

وهل تركت [لمقترح اقتراحاً] ^(٣)، أو لمتعنت تعنتاً أو لسائل مطلباً؟ ﴿وَمَنْ^(٤) أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة/ ٥٠].

وعند نفاة الحكم أنه يجوز عليه ضد ذلك الحكم من كل وجه، وأنه لا فرق بينه وبين ضده في نفس الأمر إلا لمجرد [الحكم] ^(٥) والمشيئة. فلو اجتمعت حكمة جميع الحكماء من أول الدهر إلى آخره، ثم قيست إلى حكمة هذه الشريعة الكاملة الحكيمة الفاضلة، لكانت كقطرة من بحر.

وإنما نعني بذلك الشريعة التي أنزلها الله على رسوله، وشرعها للأمة ودعاهم إليها، لا الشريعة المبدلة ولا المؤولة، ولا ما غلط فيه الغالطون

(١) في الأصل (أن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) ساقطة من (م) وفي الأصل (وما هو) ولعل الصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) في (ط)، (لمقترح فرحاً).

(٤) في (م)، (ط) (فمن) والصواب ما أثبتته.

(٥) في (م)، (ط) (التحكم).

وتأوله المتأولون، فإن هذين النوعين قد يشتملان على فساد وشر، بل الشر والفساد الواقع بين الأمة من هاتين الشريعتين اللتين نسبتا إلى الشريعة المنزلة من عند الله عمداً أو خطأ. وإلا فالشريعة على وجهها خير محض ومصلحة من كل وجه، ورحمة وحكمة ولطف [بالمكلفين]^(١) وقيام مصالحهم بها فوق مصالح أبدانهم بالطعام والشراب، فهي مكملة للفطر والعقول، مرشدة إلى ما يحبه الله ويرضاه، ناهية عما يبغضه ويسخطه، مستعملة لكل قوة قيام وعضو وحركة في كماله الذي لا كمال له سواه، آمرة بمكارم الأخلاق ومعاليها، وناهية عن دنيئها وسفاسفها.

واختصار ذلك أنه شرع استعمال كل قوة، وكل عضو وكل حركة في كمالها. ولا سبيل إلى معرفة كمالها على الحقيقة إلا بالوحي. فكانت الشرائع ضرورية في مصالح الخلق [وضرورتهم إليها]^(٢)، فوق كل ضرورة تقدر، فهي أسباب موصلة إلى سعادة الدارين، [ورأس]^(٣) الأسباب الموصلة إلى حفظ صحة البدن وقوته واستفراغ إخلاصه.

ومن لم يتصور الشريعة على هذه الصورة، فهو من أبعد الناس عنها. وقد جعل الحكيم العليم لكل قوة من القوى، ولكل حاسة من الحواس، ولكل عضو من الأعضاء، كمالاً حسيّاً وكمالاً معنويّاً، وفَقَدَ كماله المعنوي شر من فقْدِ كماله [الحسي]^(٤)، فكماله المعنوي بمنزلة الروح، والحسي بمنزلة الجسم.

(١) في الأصل (بالمتكلفين) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٢) في (م) (وضرورتها لها) وفي ط (ضرورتها له).

(٣) في الأصل، (م) (ورأي) ولعل الصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) هذه العبارة مكررة في (م).

فأعطاه كماله الحسي خلقاً وقدرأً، وأعطاه كماله المعنوي شرعاً وأمرأً، فبلغ بذلك غاية السعادة والانتفاع بنفسه، فلم يدع للإحساس إليه والاعتناء بمصالحه وإرشاده إليها وإعانتته على تحصيلها (اقتراحاً يقترحه ولا شيئاً يطلبه)^(١)، بل أعطاه من ذلك ما لم يصل إليه اقتراحه، [ولا تدركه]^(٢) معرفته.

ويكفي العاقل البصير، الحي القلب فكرة في فرع واحد من فروع الأمر والنهي، [وهو]^(٣) الصلاة وما اشتملت عليه من الحكم الباهرة والمصالح الباطنة والظاهرة، والمنافع المتصلة بالقلب والروح والبدن، والقوى التي لو اجتمع حكماء العالم قاطبة، واستفرغوا قواهم وأذهانهم، لما [أحاطوا]^(٤) بتفاصيل حكمها وأسرارها، وغاياتها المحمودة، بل انقطعوا كلهم دون أسرار الفاتحة، وما فيها من المعارف الإلهية، والحكم الربانية، والعلوم النافعة، والتوحيد التام، والثناء على الله تعالى بأصول أسمائه وصفاته، وذكر أقسام الخليقة باعتبار غاياتهم ووسائلهم، وما في مقدماتها وشروطها من الحكم العجيبة؛ من تطهير الأعضاء والثياب والمكان، وأخذ الزينة، واستقبال بيته الذي جعله إماماً للناس، وتفرغ القلب لله، وإخلاص النية، وافتتاحها بكلمة جامعة لمعاني العبودية، دالة على أصول الشاء وفروعه، مخرجة من القلب الالتفات [إلى]^(٥) ما سواه والإقبال على غيره، [فيقوم]^(٦) بقلبه الوقوف بين يدي

(١) في م، ط (افترحاً يفترحه ولا شقاء يطلبه).

(٢) في (ط) (ولا تدرك).

(٣) في الأصل (وهي) والصواب ما أثبتته.

(٤) في الأصل (احتاطوا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في الأصل و (م) (على) ولعل الصواب ما أثبتته، وهو من (ط).

(٦) في باقي النسخ (فيقدم).

عظيم جليل [كبير]^(١) أكبر من كل شيء، وأجل من كل شيء، وأعظم من كل شيء، [تلاشت]^(٢) في كبريائه السماوات وما أظلت، والأرض وما أقلت، والعوالم كلها، عنت له الوجوه، وخضعت له الرقاب، وذلت له الجبابرة، قاهر فوق عباده، ناظر إليهم، عالم بما تكن صدورهم، يسمع كلامهم، ويرى مكانهم، ولا يخفى عليه خافية من أمرهم، ثم أخذ بتسبيحه وحمده وذكره، تبارك اسمه وتعالى جده وتفرد به بالإلهية.

ثم أخذ في الثناء عليه ما يثنى عليه به من حمده، وذكر ربوبيته للعالم، وإحسانه إليهم، ورحمته بهم، وتمجيده بالملك الأعظم في اليوم الذي لا يكون فيه ملك سواه، حتى يجمع الأولين والآخرين في صعيد واحد، ويدينهم بأعمالهم. ثم إفراده بنوعي التوحيد: توحيد ربوبيته استعانة به، وتوحيد إلهيته عبودية له.

ثم سؤاله أفضل مسؤول، وأجل مطلوب على الإطلاق (وهو هداية الصراط المستقيم)^(٣) الذي نصبه لأنبياؤه ورسله وأتباعهم، وجعله صراطاً موصلاً لمن سلكه إليه وإلى جنته، وأنه صراط من اختصهم بنعمته بأن عرفهم الحق، وجعلهم متبعين له، دون صراط أمة الغضب الذي عرفوا الحق ولم يتبعوه، وأهل الضلال الذين ضلوا عن معرفته وإتباعه^(٤).

(١) ساقطة من (ط).

(٢) في (ط) (بلا سبب).

(٣) مكررة في (م).

(٤) المغضوب عليهم اليهود، والضالون النصارى. ونقل شيخ الإسلام ابن تيمية في (القضاء والقدر) ص ٣٨٠ (قال: قال النبي ﷺ: «اليهود مغضوب عليهم والنصارى

فتضمنت تعريف الرب، والطريق الموصل إليه، والغاية بعد الوصول.
وتضمنت الشاء والدعاء، وأشرف الغايات وهي العبودية، وأقرب
الوسائل إليها وهي الاستعانة، [مقدماً]^(١) فيها الغاية على الوسيلة، والمعبود
المستعان على الفعل، إيداناً بالاختصاص، وأن ذلك لا يصلح إلا له سبحانه.
وتضمنت ذكر الإلهية والربوبية والرحمة، فيثنى عليه ويعبد بإلهيته، ويخلق
ويرزق، ويميت ويحيي، ويدبر الملك، ويضل من يستحق الإضلال، ويغضب
على الغضب بربوبيته وحكمته، وينعم ويرحم، ويحود ويعفو، ويغفر ويهدي،
ويتوب برحمته.

فلله كم في هذه السورة من أنواع المعارف والعلوم والتوحيد، وحقائق
الإيمان.

ثم يأخذ بعد ذلك في تلاوة ربيع القلوب، وشفاء الصدور، ونور
البصائر، وحياة الأرواح، وهو كلام رب العالمين، فيحل به في ما شاء من
روضات مონقات، وحنائق معجبات، زاهية أزهارها، مونة ثمارها، قد
ذلت قطوفها تذليلاً، [وسهلت]^(٢) لمتناولها تسهياً، فهو يجتني من تلك
الثمار خيراً يؤمر به، وشرأ ينهى عنه، وحكمة وموعظة، وتبصرة وتذكرة،
وعبرة وتقريراً لحق، ودحضاً لباطل، وإزالة لشبهة، وجواباً عن مسألة،

ضالون» وذلك أن اليهود عرفوا الحق ولم يتبعوه، والنصارى عبدوا الله بغير علم (انتهى). الحديث صحيح أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٧٧/٥) وابن جرير الطبري في تفسيره (١٨٧/١).

(١) في الأصل (بعدها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) زيادة من (م، ط).

وإيضاحاً لمشكل، وترغيباً في أسباب فلاح وسعادة، وتحذيراً من أسباب خسران وشقاوة، ودعوة إلى هدى، ورداً عن ردى، فتنزل على القلوب نزول الغيث على الأرض، التي لا حياة لها بدونه، ويحل منها محل الأرواح من أبدانها. فأي نعيم وقرّة عين، ولذة قلب، وابتهاج وسرور، لا يحصل له في هذه المناجاة، والرب تعالى يسمع لكلامه، جارياً على لسان عبده، ويقول: حمدني عبدي، أثنى علي عبدي، مجدني عبدي^{(١)(٢)}.

ثم يعود إلى تكبير ربه عز وجل، فيجدد به عهد التذكرة، كونه أكبر من كل شيء [بحق]^(٣) عبوديته، وما ينبغي أن يعامل به.

ثم يركع [حانياً]^(٤) ظهره خضوعاً لعظمته، وتذلاً لعزته، واستكانة لجبروته، مسبحاً له بذكر اسمه العظيم، فنزه عظمته عن حال العبد وذله وخضوعه، وقابل تلك العظمة بهذا الذل والانحناء والخضوع، قد تطامن وطأ رأسه، وطوى ظهره، وربّه فوقه [يشاهده]^(٥) ويرى خضوعه وذله، ويسمع كلامه، فهو ركن تعظيم وإجلال، كما قال ﷺ: «أما الركوع فعظّموا

(١) يشير إلى حديث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (الصلاة) باب (وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة) ح (٣٩٥) ١/٢٩٦.

(٢) انظر في تفسير هذه السورة العظيمة: تفسير الطبري ١/١٣٥-٢٠١، زاد المسير ١/١-١٨، تفسير القرآن العظيم ١/١٥-٥١.

(٣) في الأصل (لحو) ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) في ط (يرجع جاثياً).

(٥) ساقطة من م، ط.

فيه الرب ،^(١).

ثم عاد إلى حاله من القيام، حامداً لربه، مثنياً عليه بأكمل محامده وأجمعها وأعمها، مثنياً عليه بأنه أهل الثناء والمجد، ومعتزفاً بعبوديته، شاهداً له^(٢) بتوحيده، وأنه لا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، و[أنه]^(٣) لا ينفع أصحاب الجودود والأموال والحظوظ جدودهم عنه ولو عظمت.

ثم يعود إلى تكبيره ويخر له ساجداً على أشرف ما فيه، وهو الوجه، فيعفره في التراب ذلاً بين يديه ومسكنة وانكساراً، وقد أخذ كل عضو من البدن حظه من هذا الخضوع حتى أطراف الأنامل ورؤوس الأصابع، وندب له أن يسجد معه ثيابه وشعره فلا يكفه^(٤)، وأن لا يكون بعضه محمولاً على بعض، وأن [يباشر]^(٥) التراب بوجهته، وينال [قبل]^(٦) وجهه المصلي، ويكون رأسه أسفل ما فيه تكميلاً للخضوع والتذلل لمن له العز كله والعظمة كلها. وهذا أيسر اليسير من حقه على عبده. فلو دام كذلك من حين خلق إلى أن يموت، لما أدى حق ربه عليه.

ثم أمر أن يسبح ربه الأعلى^(٧) فيذكر علوه سبحانه في حالة سفوله هو،

(١) شطر من حديث أخرجه مسلم في صحيحه من حديث ابن عباس كتاب (الصلاة)

باب (النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود) ح (٤٧٩) ١ / ٣٤٨.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) في الأصل (ولا أنه) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أمر النبي ﷺ (أن يسجد على سبعة، ونهى أن يكف شعره وثيابه). أخرجه مسلم في صحيحه كتاب (الصلاة) باب (٤٤) ح (٤٩٠) ١ / ٣٥٤.

(٥) في ط (يتأسر) والصواب ما أثبتته.

(٦) في الأصل، م (ثقل) الصواب ما أثبتته من (ط).

(٧) عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿نَسِجَ بَاسِرٍ رَّبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال رسول الله ﷺ =

وينزّه عن مثل هذه الحال. وإن من هو فوق كل شيء وعال على كل شيء يُنزه عن السفول بكل معنى، بل هو الأعلى بكل معنى من معاني العلو. ولما كان هذا غاية ذل العبد وخضوعه وانكساره، كان أقرب ما يكون الرب منه في هذه الحال^(١). فأمر أن يجتهد في الدعاء لقربه من القريب المجيب. وقد قال تعالى: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾^(٢) [العلق/ ١٩] وكان الركوع كالقدمة بين يدي السجود والتوطئة له. فينتقل من خضوع إلى خضوع أكمل وأتم منه وأرفع شأنًا. وفصل بينهما بركن مقصود في نفسه، يجتهد فيه بالحمد والثناء والتمجيد، وجعل بين [خضوعين]^(٣) خضوع قبله، وخضوع بعده، وجعل خضوع السجود بعد الحمد والثناء والمجد، كما جعل خضوع الركوع بعد ذلك.

فتأمل هذا الترتيب العجيب، وهذا التنقل في مراتب العبودية، كيف ينتقل من [مقام]^(٤) الثناء على الرب بأحسن أوصافه وأسمائه، وأكمل محامده إلى

= « اجعلوها في ركوعكم » فلما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال: اجعلوها في سجودكم. أخرجه أبو داود في كتاب (الصلاة) باب (ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده) ح (٨٦٩) ١/ (٥٤٢). وأحمد من حديث ابن عباس ١/ ٣٧١.

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء ». أخرجه مسلم في صحيحه كتاب (الصلاة) باب (ما يقال في الركوع والسجود) ح (٤٨٢) ١/ ٣٥٠.

(٢) في الأصل (واسجدوا) وفي م، ط (فاسجد).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) في الأصل (مكان) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

منزلة^(١) خضوعه وتذليله [لمن]^(٢) له هذا الشاء، ويستصحب في مقام خضوعه [بما]^(٣) يناسب ذلك المقام ويليق به، فيذكر عظمة الرب في حال خضوعه وعلوه في حال سفوله.

ولما كان أشرف أذكار الصلاة القرآن، شرع في أشرف أحوال الإنسان، وهي هيئة القيام التي قد انتصب فيها قائماً على أحسن هيئة.

ولما كان أفضل أركانها الفعلية السجود، شرع فيها بوصف التكرار، وجعل خاتمة الركعة وغايتها التي انتهت إليها مطابق افتتاح الركعة بالقرآن، واختتامها بالسجود أول سورة افتتح بها الوحي، فإنها بدأت بالقراءة وختمت بالسجود^(٤).

وشرع له بين هذين الخضوعين أن يجلس جلسة العبيد، ويسأل ربه أن يغفر له، ويرحمه ويرزقه ويهديه ويعافيه^(٥)، وهذه الدعوات تجمع خير دنياه وآخرته.

(١) في (ط) (من له).

(٢) في (م، ط) (إن).

(٣) في الأصل (ثنا) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) يشير رحمه الله إلى سورة (العلق) فهي أول سورة افتتح بها الوحي، وأول ما نزل من القرآن بمكة، وقد بدأت بالقراءة ﴿أَتَرَأَى بِأَيْدِي رَبِّكَ الْوَحْيَ﴾ وانتهت بالسجود بقوله سبحانه ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾.

انظر على أنها أول ما نزل من القرآن: تفسير القرآن العظيم ٨٧٣/٤. الدر المنثور ٦/٣٦٨. فتح القدير ٥٤٩/٥.

(٥) عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقول بين السجدين: «اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني». أخرجه أبو داود في كتاب (الصلاة) باب (الدعاء بين السجدين) ح (٨٥٠) ١/٥٣٠ وابن ماجه في كتاب (إقامة الصلاة والسنة فيها) باب =

ثم شرع له تكرار هذه الركعة مرة بعد مرة، كما شرع تكرار الأذكار والدعوات مرة بعد مرة، ليستعد بالأول لتكميل ما بعده، ويجبر بما بعده ما قبله، وليشبع القلب من هذا الغذاء، وليأخذ رواءه ونصيبه وافراً من الدواء ليقاومه، فإن منزلة الصلاة من القلب منزلة الغذاء والدواء. فإذا تناول الجائع الشديد الجوع من [الغذاء]^(١) اللقمة أو اللقمتين، كان غناؤه عنه وسدها من جوعه يسيراً جداً. وكذلك المرض الذي يحتاج إلى قدر [معين]^(٢) من الدواء، إذا أخذ منه المريض قيراطاً من ذلك لم يزل مرضه بالكلية، وأزال بحسبه، فما حصل الغذاء أو الشفاء للقلب بمثل الصلاة، وهي لصحته ودوائه بمنزلة غذاء البدن ودوائه.

ثم لما أكمل صلاته شرع له أن يقعد قعدة العبد الذليل المسكين لسيده، ويثني عليه بأفضل التحيات، ويسلم على من جاء بهذا الحظ الجزيل، ومن نالته الأمة على يديه، ثم يسلم على نفسه وعلى سائر عباد الله المشاركين له في هذه العبودية، ثم يتشهد شهادة الحق، ثم يعود فيصلّي على من علم الأمة هذا الخير ودلهم عليه^(٣).

= (ما يقول بين السجدين) ح (٨٩٧) ١ / ٢٩٠ وأخرجه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. انظر: مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري ١ / ٤٠٣.

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في م، ط (يغني).

(٣) قال عليه الصلاة والسلام: «إذا صلى أحدكم، فليقل: التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض. أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله». أخرجه البخاري في كتاب (الأذان) باب (١٤٨) ١ / ٢٠٢.

ثم شرع له أن يسأل حوائجه ويدعو بما أحب ما دام بين يدي ربه مقبلاً عليه^(١). فإذا قضى ذلك أذن له في الخروج منها بالتسليم على المشاركين له في الصلاة.

هذا إلى ما تضمنته [من]^(٢) الأحوال والمعارف من أول المقامات إلى آخرها، فلا تجد منزلة من منازل السير إلى الله تعالى، ولا مقاماً من مقامات العارفين إلا وهو في ضمن الصلاة.

وهذا الذي ذكرناه من شأنها كقطرة من بحر، فكيف يقال: إنها تكليف محض لم يشرع لحكمة ولا لغاية قصدتها الشارع، بل هي^(٣) محض كلفة ومشقة مستندة إلى محضن المشيئة، لا لغرض ولا لفائدة البتة، بل مجرد قهر وتكليف، وليست سبباً لشيء من مصالح الدنيا (والآخرة)^(٤)!!!

ثم تأمل أبواب الشريعة ووسائلها وغاياتها، كيف تجدها مشحونة بالحكم المقصودة، والغايات الحميدة، التي شرعت لأجلها، التي لولاها لكان الناس

(١) عن عروة بن الزبير، عن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلاة: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة الحيا وفتنة الممات. اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم... الحديث.

أخرجه البخاري في كتاب (الأذان) باب (١٤٩) ٢٠٢/١ ومسلم بنحوه في كتاب (المساجد) باب (ما يستعاذ منه في الصلاة) ح (٥٨٨) ٤١٢/١.

(٢) ساقطة في م، ط.

(٣) في الأصل (بل هي تعد محض) ولعل الصواب ما أثبتته.

(٤) في الأصل (ولا الآخرة) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ.

كالبهائم بل أسوأ حالاً. فكم في الطهارة من حكمة ومنفعة للقلب والبدن، وتفريج للقلب، وتنشيط للجوارح، وتخفيف من أحمال ما أوجبه الطبيعة^(١) وألقاه عن النفس من درن المخالفات، فهي منظمة للقلب والروح والبدن، وفي الجنبابة من زيادة [التقوية]^(٢) والإخلاف على البدن نظير ما تحلل منه بالجنبابة ما هو من أنفع الأمور.

وتأمل كون الوضوء في الأطراف التي هي محل الكسب والعمل، فجعل في الوجه الذي فيه السمع والبصر والكلام والشم والذوق. وهذه الأبواب هي أبواب المعاصي والذنوب كلها، فمنها يدخل إليها، ثم جعل في اليدين، وهما طرفاه وجناحاه اللذان بهما يبطش ويأخذ ويعطي، ثم في الرجلين اللتين بهما يمشي ويسعى، ولما كان غسل الرأس مما فيه أعظم حرج ومشقة جعل مكانه المسح، وجعل ذلك مخرجاً للخطايا من هذه المواضع حتى يخرج مع قطر الماء من شعره وبشره، كما ثبت عن النبي ﷺ من حديث أبي هريرة، قال: « إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء، أو مع [آخر]^(٣) قطر الماء. فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كانت بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر [الماء]^(٤)، فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطر الماء، حتى يخرج نقياً من الذنوب » رواه مسلم^(٥).

(١) يظهر أن هذه العبارة ليست سائغة، فالطبيعة لا توجب شيئاً.

(٢) في ط (النعومة).

(٣) في الأصل زيادة (وجهه) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (الطهارة) باب (خروج الخطايا مع ماء الوضوء) ح (٢٤٤) ١/٢١٥.

وفي صحيح مسلم أيضاً عن عثمان بن عفان، قال: قال رسول الله ﷺ: «من توضأ فأحسن الوضوء، خرجت خطاياهُ حتى تخرج من تحت أظفاره»^(١). فهذا من أجل حكم الوضوء وفوائده. وقال نفاة الحكمة: إنه تكليف محض ومشقة وعناء لا مصلحة فيه، ولا حكمة شرع لأجلها. ولو لم تكن في مصلحته وحكمته إلا أنه سيماء هذه الأمة، وعلامتهم في وجوههم وأطرافهم يوم القيامة بين الأمم ليست لأحد غيرهم^(٢)، ولو لم يكن [فيه]^(٣) من المصلحة والحكمة إلا أن [المتوضي]^(٤) يطهر [بدنه]^(٥) بالماء وقلبه بالتوبة، ليستعد [بذلك]^(٦) للدخول على ربه ومناجاته والوقوف بين يديه طاهر البدن والثوب والقلب، فاي حكمة ورحمة ومصلحة فوق هذا.

ولما كانت الشهوة تجري في جميع البدن، حتى إن تحت كل شعرة شهوة سرى غسل الجنابة إلى حيث سرت الشهوة، كما قال النبي ﷺ: «إن تحت كل

(١) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب (الطهارة) باب (خروج الخطايا مع ماء الوضوء) ح (٢٤٥) ٢١٦/١.

(٢) عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إن أمي يدعون يوم القيامة غراً محجلين، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل». أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (الوضوء) باب (فضل الوضوء والغر المحجلين من آثار الوضوء) ٤٣/١. ومسلم بنحوه في كتاب الطهارة باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء ح (٢٤٦) ٢١٦/١.

(٣) في (م) (معه).

(٤) في الأصل (المتوضين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في (ط) (يديه).

(٦) ساقطة من (ط).

شعرة جنابة^(١).

فأمر أن يوصل الماء إلى أصل كل شعرة [فيبرد]^(٢) حرارة الشهوة، فتسكن النفس وتطمئن إلى ذكر الله، والوقوف بين يديه. فوالله [لو]^(٣) أن أبقرأط^(٤) ومن دونه أوصوا بمثل هذا، لخضع أتباعهم لهم فيه، وعظموهم عليه غاية التعظيم، وأبدوا له من الحكم والفوائد ما قدروا عليه.

ثم لما كان العبد خارج الصلاة مهمل جوارحه، قد أسامها في مراتع الشهوات والحظوظ، أمر بعبودية تجمع جوارحه كلها على ربه، وتأخذ بحفظها

(١) شطر من حديث ضعيف أخرجه أبو داود في سننه في كتاب (الطهارة) باب (في الغسل من الجنابة) ح (٢٤٨) ١/ ١٧١. قال أبو داود: الحارث بن وجيه حديثه منكر وهو ضعيف. والترمذي في سننه في أبواب (الطهارة). باب (ما جاء أن تحت كل شعرة جنابة) (١٠٦) ١/ ١٧٨. قال أبو عيسى: حديث الحارث بن وجيه حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديثه وهو شيخ ليس بذلك. وقد روى عنه غير واحد من الأئمة. وقد تفرد بهذا الحديث عن مالك بن دينار.

وابن ماجه في سننه في كتاب (الطهارة وستنها)، باب (تحت كل شعرة جنابة) ح (٥٩٧) ١/ ١٩٦. قال الخطابي في (معالم السنن): والحديث ضعيف، والحارث بن وجيه مجهول (١/ ١٦٤).

(٢) في الأصل (فيه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (لولا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) أبقرأط أو بقراط: بن إبرقليس من أهل اسقلابيوس باليونان وعاش في مدينة قو على شاطئ الأناضول من آسيا الصغرى، طبيب ماهر، وله مؤلفات عديدة في الطب، عاش خمساً وتسعين سنة. توفي سنة (٣٥٧) ق. م على الأرجح. انظر: الفهرست لابن النديم ص (٣٤٦، ٣٤٧).

من عبوديته، فيسلم قلبه وبدنه وجوارحه وحواسه وقواه لربه عز وجل، واقفاً بين يديه، مقبلاً بكُلِّه عليه، معرضاً [عما]^(١) سواه، متنصلاً [إليه]^(٢) من إعراضه عنه، وجنايته على حقه.

ولما كان هذا بطبعه وذاته أمر أن يجدد هذا (الرجوع)^(٣) إليه والإقبال عليه وقتاً بعد وقت؛ لئلا يطول عليه الأمد، فينسى ربه، وينقطع عنه بالكلية، فكانت الصلاة من أعظم نعم الله عليه، وأفضل هداياه التي ساقها إليه. فأبى نفاه الحكمة إلا جعلها كلفة وعناء وتعباً، لا لحكمة ولا لمصلحة البتة إلا مجرد القهر والمشية.

وقد فتح (لك الباب، فسُقِ)^(٤) الشريعة كلها من أولها إلى آخرها هذا المساق، واستدل بما ظهر لك على ما خفي عنك. ولعل الحكمة فيما لم تعلمه أعظم منها فيما علمته، فإن الذي علمته على قدر عقلك وفهمك، وما خفي عنك قدر فهو فوق عقلك وفهمك. ولو تتبعنا تفصيل ذلك، لجاء عدة أسفار فيكتفى منه بأدنى بينه، والله المستعان.

الوجه الثالث والعشرون: أن هذه الجمادات، والحيوانات المختلفة الأشكال، والمقادير والصفات، والمنافع والقوى، والأغذية، والنباتات التي هي كذلك فيها من الحكم والمنافع ما قد أكثر الأمم في وصفه وتجربته على

(١) ساقطة (م) وفي (ط) (عمن).

(٢) ساقطة من (م)، (ط).

(٣) في م، ط (الركوع).

(٤) في ط (ذلك الباب فساق).

عمر الدهور، ومع ذلك، فلم يصلوا منه [إلا]^(١) إلى أيسر شيء وأقله.
بل لو اتفق جميع الأمم لم يحيطوا علماً بجميع ما أودع واحد من ذلك
النوع من الحكم والمصالح. هذا إلى ما في ضمن ذلك من الاعتبار والدلالة
الظاهرة على وجود الخالق، ومشيئته، واختياره، وعلمه، وقدرته، وحكمته،
فإن المادة الواحدة لا تحتمل بنفسها هذه الصور الغريبة والأشكال المتنوعة
المنافع والصفات، ولو تركبت مع غيرها، فليس حدوث هذه الأنواع والصور
بنفس التركيب أيضاً، ولا هو مفضل له.

فحصول هذا التنوع والتفاوت والاختلاف في الحيوان والنبات من أعظم
آيات الرب تعالى، ودلائل ربوبيته، وقدرته، وحكمته، وعلمه، وأنه فعال لما
يريد اختياراً ومشية. فتنوع مخلوقاته، وحدوثها شيئاً بعد شيء من أظهر
الدلالات.

وتأمل كيف أرشد القرآن إلى ذلك في غير موضوع؛ كقوله تعالى: ﴿وَفِي
الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَةٌ وَجُنَّتْ مِنْ أَعْتَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ
يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (الرعد/ ٤).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾^(٢) وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ
مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ

(١) زيادة من (م، ط).

(٢) ساقطة من (م).

وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾ (البقرة / ١٦٤).

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَافُ السِّنِّكُمْ وَالْوَيْكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١) (الروم / ٢٢).

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ (يُنَبِّئُ) لَّكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (النحل / ١٠، ١١).

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (النور / ٤٥).

فتأمل كيف نبه سبحانه باختلاف الحيوانات في (آلة)^(٣) المشي مع اشتراكها في المادة على اختلاف فيما وراء ذلك من أعضائها، وأشكالها وقواها، وأفعالها، وأغذيتها ومساكنها، فنبه على الاشتراك والاختلاف، فنشير إلى يسير منه.

فالطير كلها تشترك في الريش والجناح، وتتفاوت فيما وراء ذلك أعظم تفاوت، واشتراك ذوات الحوافر في الحافر كالفرس والحمار والبغل

(١) في الأصل (لآيات لقوم يسمعون) والصواب ما أثبتته.

(٢) في (م) (يخرج).

(٣) ساقطة من م، ط.

وتفاوتها^(١) في ما وراء ذلك، واشتراك ذوات الأظلاف في الظلف (وتفاوتها)^(٢) في غير ذلك، واشتراك ذوات القرون فيها (وتفاوتها)^(٣) في الخلق والمنافع والأشكال، واشتراك حيوانات الماء في كونها ساجدة تأوي (فيه)^(٤) وتتكون (فيه)^(٥) وتفاوتها أعظم تفاوت، عجز البشر إلى الآن عن حصره، واشتراك الوحوش في البعد عن الناس، (والنفار)^(٦) عنهم وعن مساكنهم، وتفاوتها في صفاتها، وأشكالها، وطبائعها، وأفعالها، أعظم تفاوت يعجز البشر عن حصره، واشتراك الماشي منها على بطنه في ذلك وتفاوت نوعه، واشتراك الماشي على رجلين في ذلك وتفاوت نوعه أعظم تفاوت.

وكل من هذه الأنواع له علم وإدراك، وتحيل على جلب مصالحه، ودفع مضاره، يعجز (عن)^(٧) كثير منها نوع الإنسان. فمن أعظم الحكم الدلالة الظاهرة على معرفة الخالق الواحد المستولي بقوته وقدرته وحكمته على ذلك كله، بحيث جاءت كلها مطيعة منقادة منساقة إلى ما خلقها له على وفق مشيئته وحكمته، وذلك أدل شيء على قوته (القاهرة)^(٨)، وحكمته البالغة،

(١) في الأصل (وتفاوتهما) والصواب ما أثبتته من (م، ط).

(٢) في الأصل (وتقاربها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (تقاربهما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في م، ط، (فيها).

(٥) في م، ط، (فيها).

(٦) في (ط) (والتفاوت).

(٧) ساقطة من (ط).

(٨) في الأصل (الظاهرة) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

وعلمه الشامل، فيعلم إحاطة قدرة واحدة، وعلم واحد، وحكمة واحدة، أعني بالنوع، من قادر واحد (عالم واحد)^(١) حكيم واحد، بجميع هذه الأنواع وأضعافها مما لا تعلمه العقول البشرية، كما قال تعالى: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل/ ٨].

وقال: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ [الحاقة : ٣٨] فتجمع غايات فعله وحكمة خلقه وأمره إلى غاية واحدة، هي منتهى الغايات، (وهي إلهية الحق التي كل إلهية سواها فهي باطل ومحال، فهي غاية الغايات)^(٢) ثم ينزل منها إلى غايات أخر، هي وسائل بالنسبة إليها وغايات بالنسبة إلى ما دونها.

﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمُنَهَىٰ﴾ [النجم/ ٤٢] فليس وراءه معلوم ولا مطلوب ولا مذكور إلا العدم المحض. وليس في الوجود إلا الله ومفعولاته، وهي آثار أفعاله، وأفعاله آثار صفاته، وصفاته قائمة به من لوازم ذاته.

والمقصود أن [الغايات]^(٣) المطلوبة العلم بإحاطة علم واحد من عالم واحد، وفعل واحد من فاعل واحد، وقدرة واحدة من قادر واحد، وحكمة واحدة من حكيم واحد، بجميع (العالم)^(٤) على اختلاف ما فيه، واجتمعت غايات فعله وأمره إلى غاية واحدة، وذلك من أظهر أدلة توحيد الإلهية كما ابتدأت كلها من خالق واحد، وقادر واحد، ورب واحد.

(١) ساقطة من (ط).

(٢) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٣) في الأصل (من الآيات) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) في م، ط (مافيه).

ودل على الأمرين، أعني توحيد الربوبية والإلهية، النظام الواحد والحكمة الجامعة للأنواع المختلفة مع (كثرتها وتعددتها)^(١). ودل افتقار بعضها إلى بعض، وتشبك بعضها ببعض، ومعاونة بعضها لبعض، وارتباطه به على أنها صنع فاعل واحد، ورب واحد. فلو كان معه آلهة وأرباب غيره (لذهب كل إله بخلقه، واستبد به، ولم يرض لنفسه أن يحتاج خلقه إلى خلق غيره)^(٢) كما لا يرضى ملوك الدنيا أن يحتاج ملوك أحدهم إلى ملوك (غيره)^(٣) لما في ذلك من النقص والعيب المنافي لكمال الاقتدار والغناء. ودل انتظامها في الوجود، ووقوعها - مع (تباينها)^(٤) واختلافها - على أكمل الوجوه وأحسنها، على انتهائها إلى غاية واحدة، ومطلوب واحد، هو إلهها الحق، ومعبودها الأعلى، الذي لا إله لها غيره، ولا معبود لها سواه.

فتأمل كيف دل اختلاف الموجودات (وتباينها)^(٥) واجتماعها فيما اجتمعت فيه، وافتراقها فيما افرقت (فيه)^(٦) على إله واحد، ورب واحد، ودلت على صفات كماله، ونعوت جلاله. فالموجودات بأسرها كعسكر واحد، له ملك واحد، وسلطان واحد، يحفظ بعضه ببعض، وينظم مصالح بعضه ببعض، ويسد خلل بعضه ببعض، فيمد هذا بهذا، ويقوي هذا بهذا،

(١) في ط (ضدها وتعذرهما).

(٢) ما بينهما ساقط من (ط).

(٣) في (ط) (غيره مثله).

(٤) في (ط) (في ثباتها).

(٥) في (ط) (ثباتها).

(٦) ساقطة من (م، ط).

وينقص من هذا فيزيده في الآخر ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ [فاطر/ ١٣] ، [الحديد/ ٦] ، ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [يونس/ ٣١] ، [الروم/ ١٩] ويبيد هذا، فينشئ مكانه من جنسه ما يقوم (مقامه)^(١) ويسد مسده، فيشهد حدوث الثاني أن الذي أحدثه وأوجده هو الذي أحدث الأول لا غيره، وأن حكمته لم تتغير، وعلمه لم ينقص، وقدرته لم تضعف، وأنه لا يتغير ما تغير منها، ولا يضمحل باضمحلاله، ولا يتلاشى بتلاشيه، بل هو الحي القيوم العزيز الحكيم.

هذا إلى ما في لوازم مكبرها وانتظام بعضها ببعض، وما يصدر [عنها]^(٢) من الأفعال والآثار من حكم وأفعال أخرى، وغايات أخر حكمها موادها وحواملها، كما نشاهده في أشخاصها وأعيانها.

[مثال]^(٣) ذلك في (جزئية)^(٤) واحدة: أنك ترى المعدة تشاق الغذاء وتجذبها إليها، فانظر لوازم ذلك قبل تناوله ولوازمه بعد تناوله، وما يترتب على تلك اللوازم من عمارة الدنيا، فإذا جذبته إليها أنضجته وطبخته كما تنضج القدر ما فيها، فتنضجه الإنضاج الذي تعده لتغذي جميع أجزاء البدن وقواه وأرواحه به، وهي (إن)^(٥) أنضجته لأجل نصيبها الذي ينالها منه، فهو قليل

(١) في الأصل (مقام) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (فيها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (قال) والصواب ما أثبتته وهو من باقي النسخ.

(٤) في ط (أحدوثة).

(٥) في م، ط (إذا).

من كثير بالنسبة إلى انتفاع غيرها به، فيدفع ما فضل عن غذائها عنها إلى من هو شديد الحاجة إليه على قدر حاجته من غير أن يقصد ذلك أو يشعر به، ولكن قد قصده وأحكمه من هو بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير، [يدبره]^(١) بحكمته ولطفه، وساقه في المجاري التي لا تنفذ فيها الإبر لدقة مسالكها، حتى أوصله إلى المحتاج الذي لا صلاح له إلا بوصوله إليه. وكانت طبيعة الكبد ومزاجها في ذلك [تلي]^(٢) طبيعة المعدة، وفعلها يلي فعلها.

وكذلك الأمعاء وباقي الأعضاء، كالکبد للقلب في إعداد الغذاء والقلب للرئة، والرئة للقلب في إعداد الهواء وإصلاحه. فالأعضاء الموجودة في الشخص إذا تأملتها، وتأملت أفعالها ومنافعها وما تضمنه كل واحد منها من حكمة اختصت به كشكله، ووصفه، ومزاجه، ووضع من الشخص بذلك الموضع المعين، علمت علماً يقيناً أن ذلك صادر عن خالق واحد، ومدبر واحد، وحكيم واحد.

فانتقل من هذا إلى [أشخاص]^(٣) العالم شخصاً شخصاً من النوع الإنساني، تجد الحكمة الواحدة الظاهرة في تلك الأفراد الكثيرة قد نفعت بعضهم ببعض، وأعانت بعضهم ببعض، حارثاً لزراع، وزراعاً لحاصد، [وحائكاً]^(٤) لخياط، وخياطاً لنجار، ونجاراً لبناء، فهذا يعين هذا بيده، وهذا

(١) زيادة من م، ط.

(٢) في الأصل (بل) والصواب ما أثبتته.

(٣) في الأصل (الخاص) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (وحائط) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

برجله، وهذا بعينه، وهذا بأذنه، وهذا بلسانه، وهذا بماله؛ إذ لا يقدر أحدهم على جميع مصالحه، ولا يقوم بحاجاته^(١)، ولا توجد في كل واحد منهم جميع خواص نوعه، فهم بأشخاصهم الكثيرة كإنسان واحد، يقوم بعضه بمصالح بعض، قد كمل خواص الإنسانية في صفاته وأفعاله وصنائعه وما يراد منه. فإن الواحد منهم لا يفي بأن يجمع جميع الفضائل العلمية والعملية والقوة والبقاء، فجعل ذلك في النوع الإنساني بجملته.

والله سبحانه قد فرق كمالات النوع [في]^(٢) أشخاصه، وجعل لكل شخص منها ما هو مستعد قابل له، بحيث لو قبل أكثر من ذلك (لأعطاه)^(٣) فإنه جواد لذاته، قد فاض جوده وخيره على العالم كله، وفضل عنه أضعاف ما فاض عليهم، فهو يفيضه على تعاقب الآئات أبداً، وكذلك يفضل في الجنة فضل على أهلها، فينشئ (الله)^(٤) لها خلقاً يسكنهم فضلها. إنما يتخصص فضله بحسب استعداد (القوابل)^(٥) والمعدات، وذلك بمشيئته وحكمته، فهو الذي أوجدها، وهو الذي أعدها، وهو الذي أمدّها، ولما كان جوده وفضله أوسع من حاجة الخلق، لم يكن بد من بقاء كثير [منه]^(٦) مبدولاً في الوجود مهملاً.

(١) في الأصل (بما جابه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) زيادة من م، ط.

(٣) في الأصل (لا أعطيه).

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) في (ط) (العوامل).

(٦) زيادة من م، ط.

وهذا كضوء الشمس مثلاً، فإن مصالح الحيوان لا تتم إلا به، وهي تشرق على مواضع فضلت عن^(١) حوائج بني [آدم]^(٢) والحيوان.

وكذلك المطر والنبات وسائر النعم، ومع ذلك فلم يعطل وجودها عن حكم ومصالح وعبر ودلالات. وعطاء الرب ونعمه أوسع من حوائج خلقه، فلا بد أن يبقى في المياه والأقوات والنبات وغير ذلك أجزاء مهمة.

ولا يقال: ما الحكمة في خلقها؟ فإن هذا سؤال جاهل ظالم، فإن الحكمة في خلق الأرض وما عليها ظاهرة لكل بصير، والمعمور منها^(٣) بعضها لا كلها، والرب تعالى واسع الجود دائمه، فجوده وخيره عام دائم، فلا يكون إلا كذلك، فإن ذلك من لوازم علمه وقدرته وحكمته. ولعلمه وقدرته وحكمته العموم والشمول والكمال المطلق بكل اعتبار.

فيعلم من استقراء العالم وأحواله انتهاءه إلى عالم واحد، وقادر واحد، وحكيم واحد، (قد)^(٤) اتقن نظامه أحسن الإتقان، وأوجده على أتم (الوجوه)^(٥) وهو سبحانه ناظم أفعال الفاعلين مع كثرتها، ورباط بعضها ببعض، ومعين بعضها ببعض، وجاعل بعضها سبباً لبعض وغاية لبعض، وهذا من أدل الدليل على أنه خالق واحد، ورب واحد، وقادر واحد.

(١) في ط (فضلت على).

(٢) زيادة من م، ط.

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) في (ط) (الوجود).

دلّ على قدرته كثرة أفعاله، وتنوعها في الوقت الواحد، وتعاقبها على تآلي الآنات، وتعين تصرفاته في مخلوقاته على كثرتها.

ودلّ على علمه وحكمته كون كل شيء (صغير وكبير)^(١)، ودقيق وجليل، داخلاً في النظام الحكمي، ليس منها شيء، حتى مسام الشعر في الجلد، ومرشح اللعاب في الفم، ومجاري الشعب الدقيقة هذا من العروق في أصغر الحيوانات التي تعجز عنها أبصارنا، ولا تناها قدرتنا، وهذا فيما دق لصغره، وفيما جل لعظمه، كالرياح الحاملة للسحب إلى الأرض الجرز التي لا نبات بها، فيمطرها عليها فيخرج بها نباتاً، ويحيي بها حيواناً، ويجعل فيها (خزائن)^(٢) من الطعام والشراب، والأقوات والأدوية (وغيرها)^(٣) فوق ذلك من تسخير الشمس والقمر والنجوم، واختلاف مطالعها (ومغاربها)^(٤)، لإقامة دولة الليل والنهار، وفصول العام التي بها نظام مصالح من عليها.

فإذا تأملت العالم وجدته كالبيت المبني المعد، فيه جميع (عتاده)^(٥) فالسماء سقفه، والأرض بساطه، والنجوم زينته، والشمس سراجها، ومصالح سكانه، والليل سكنهم، والنهار معاشهم، والمطر سقيهم، والنبات غذاؤهم، ودواؤهم وفاكهتهم، والحيوان خدمهم، ومنه قوتهم ولباسهم، والجواهر

(١) في ط (كبير وصغير).

(٢) في (ط) (جزأين).

(٣) في م، ط (دع ما).

(٤) في الأصل (وتقاربها) والصواب ما أثبتته هو ومن باقي النسخ.

(٥) في (ط) عباده.

كنوزهم وذخائرهم، كل شيء منها لما يصلح له، فضروب النبات (مهيئة)^(١) لجميع حاجاتهم، وصنوف الحيوانات معدة لجميع مصالحهم. وذلك أدل دليل على وحدانية خالقه (وعلمه وحكمته)^(٢) وقدرته.

فلم يكن لون السماء أزرق اتفاقاً، [بل]^(٣) لحكمة باهرة؛ فإن هذا اللون أشد الألوان موافقة للبصر، حتى إن (من)^(٤) وصف الأطباء لمن أصابه ما أضر ببصره أو (كل)^(٥) بصره إدمان النظر إلى الخضرة وما قرب منها إلى السواد، فجعل أحكم الحاكمين أديم السماء بهذا اللون ليمسك الأبصار الراجعة (فيه)^(٦)، فلا ينكأ فيها، فهذا الذي أدركه الناس بعد الفكر والتجربة قد وجد مفروغاً في الخلقة.

ولم يكن طلوع الشمس وغروبها على هذا النظام لغير علة ولا حكمة مطلوبة. فكم من حكمة ومصلحة في ذلك من إقامة الليل والسكن فيه، والنهار والمعاش فيه، فلو جعل الله عليهم الليل سرمداً أو (النهار سرمداً)^(٧) لتعطلت مصالحهم وأكثر معاشهم، والحكمة في طلوعها أظهر من أن تنكر، ولكن تأمل الحكمة في غروبها، إذ لولا ذلك لم يكن للناس هدوء ولا قرار

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) ما بينهما ساقط من (م، ط).

(٣) زيادة من م، ط.

(٤) في (ط) (في).

(٥) في م، ط (كلم).

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) ما بينهما ساقط من م، ط.

ولا راحة، وكان الكد الدائم (بتكافؤ)^(١) أبدانهم وتسرع فسادها، وكان ما على الأرض يحترق بدوام شروق الشمس من حيوان ونبات، فصار النور والظلمة على تضادهما متعاونين متظاهرين على ما فيه صلاح العالم وقوامه ونظامه.

وكذلك الحكمة في ارتفاع الشمس والمحطاتها لإقامة هذه الأزمنة الأربعة، وما في ذلك من الحكمة، فإن في الشتاء تغور الحرارة في الشجر والنبات، فيتولد من ذلك مواد الثمار، وتكيف الهواء، فتنشأ منه السحاب، ويحدث المطر الذي به حياة الأرض والحيوان، وتشتد أفعال الحيوان، وتقوى الأفعال الطبيعية.

وفي الربيع تتحرك الطبائع، وتظهر المواد الكامنة في الشتاء.

وفي الصيف يسخن الهواء، فتنضج الثمار، وتحلل فصول الأبدان، ويحيف وجه الأرض، فيتهيأ للبناء وغيره.

وفي الخريف يصفو الهواء ويعتدل، فيذهب بسورة حر [الصيف]^(٢) وسمومه. إلى أضعاف أضعاف ذلك من الحكم.

وكذلك الحكمة في تنقل الشمس، فإنها لو كانت واقفة في موضع واحد، لفاتت مصالح العالم، ولما وصل شعاعها إلى كثير من الجهات، لأن الجبال والجدران (تحجبها)^(٣) عنها، فاقتضت الحكمة الباهرة أن جعلت تطلع أول

(١) في ك (بتكافؤ).

(٢) في الأصل (الشمس) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) م (م) (يحجبا) وفي (ط) (يحجبانها).

النهار من المشرق، وتشرق على ما قابلها من جهة الغرب، ثم لا تزال تغشي وجهاً بعد وجه حتى تنتهي إلى الغرب، فتشرق على ما استتر عنها أول النهار، فتأخذ جميع الجهات منها [قسطاً]^(١) من النفع.

وكذلك الحكمة الباهرة في انتهاء مقدار الليل والنهار إلى هذا الحد، فلو زاد مقدار أحدهما زيادة عظيمة، لتعطلت المصالح والمنافع وفسد النظام.

كذلك الحكمة في ابتداء القمر دقيقاً ثم أخذه في الزيادة حتى يكمل ثم يأخذ في النقصان حتى يعود إلى حالته الأولى. فكم في ذلك من مصلحة ومنفعة (للخلق)^(٢). (فإنهم)^(٣) بذلك يعرفون الشهور والسنين والأجال، وأشهر الحج والتاريخ ومقادير الأعمال، ومدد الإجازات وغيرها، وهذا وإن كان يحصل بالشمس إلا أن معرفته بالقمر وزيادته ونقصانه أمر يشترك فيه الناس كلهم.

وكذلك الحكمة في إنارة القمر والكواكب في ظلمة الليل، فإنه مع الحاجة إلى الليل وظلمته لهدوء الحيوان وبرد الهواء عليه وعلى النبات، لم يجعل الليل ظلاماً محضاً لا ضياء فيه، فلا يمكن فيه سفر ولا عمل. وربما احتاج الناس إلى العمل بالليل لضيق الوقت عليهم في النهار، ولشدة الحر فيتمكنون في ضوء القمر من أعمال كثيرة، وجعل نوره بارداً ليقاوم حرارة نور الشمس (فيه وسمومه)^(٤) فتبرد سمومه فيعتدل الأمر، وتكسر كيفية كل منهما كيفية،

(١) في الأصل (قطعا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في الأصل (في الخلق) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في جميع النسخ (فإن) الصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) ما بينهما ساقط من م، ط.

الآخر وتزيل ضررها.

وكذلك الحكمة في خلق النجوم، فإن فيها من الهداية في البر والبحر، والاستدلال على الأوقات، وزينة السماء، وغير ذلك ما لم يكن حاصلًا بمجرد الاتفاق، كما يقوله نفاة الحكمة.

واقترضت هذه الحكمة أن جعلت نوعين: نوعاً منها يظهر وقتاً ويحتجب آخر، ونوعاً آخر لا يزال ظاهراً غير محتجب، بل جعل ظاهراً بمنزلة الأعلام التي يهتدي بها الناس في الطرقات المجهولة، فهم ينظرون إليها متى أرادوا، ويهتدون بها إلى حيث شاؤوا.

وجعلت الحكمة في النوع الأول الاستدلال بظهوره على أمور (تقاربه)^(١) متى طلع في وقت (معين)^(٢) دل على تلك الأمور، فقامت المصلحة والحكمة بالنوعين، مع ما في خلقها من حكم أخرى ومصالح لا يهتدي إليها العباد، فما خلق الله شيئاً سدى.

وقد نظم الله سبحانه الحوادث الأرضية بالأرواح والأجرام العلوية أكمل نظام تعجز عقول البشر عن الإحاطة ببعضه، وقد استفرغت الأمم (السالفة)^(٣) قوى أذهانها في إدراك ذلك، فلم تصل منه إلا إلى ما لا نسبة له إلى ما خفي عليها بوجه ما.

وقد جعل الخلاق العليم سبحانه النجوم فرقتين: فرقة منها [لازمة]^(٤)

(١) في م، ط (تعاديه).

(٢) في م، ط (يعني).

(٣) في (ط) (السابقة).

(٤) في الأصل (لا ترم) والصواب ما أثبتته.

مراكزها من الفلك، ولا تسير إلا بسيره، وفرقة أخرى مطلقة تستقل في البروج، وتسير بأنفسها غير سيرها بفلكها^(١) فلكل منها مسيران مختلفان؛ أحدهما عام مع الفلك نحو [المغرب]^(٢)، والآخر خاص لنفسه نحو المشرق. وقد شبه هذا النوع بنملة تدب على رحي، والرحى تدور ذات اليمين، والنملة تدور ذات الشمال، فللنملة في تلك الحال حركتان مختلفتان: إحداها حركة بنفسها تتوجه أمامها، والأخرى بغيرها هي مقهورة عليها تبعاً للرحى تجذبها إلى خلفها، فلهذا النوع من النجوم حركتان مختلفتان على وزن وتقدير لا تعدوه، فزعم نفاة الحكمة أن ذلك أمر اتفاقي، لا لحكمة ولا لغرض مقصود.

فإن قلت: فما الغرض المقصود بذلك، وأي حكمة فيه؟ قيل: استدل بما عرفت من الحكمة على ما خفي (عليك)^(٣) منها، ولا تجعل ما خفي عليك دليلاً على بطلانها، مع أن من بعض الحكم في ذلك أنها لو كانت كلها راتبة، لبطلت الدلالات التي تكون من تنقل (المتنقلة)^(٤) منها، ومسيرها في كل واحد من البروج، كما يستدل على أمور كثيرة وحوادث جمة بتنقل الشمس والقمر والسيارات في منازلها. ولو كانت كلها متنقلة، لم يكن لمسيرها منازل تعرف، ولا رسم يقاس عليه؛ فإنه إنما يقاس مسير المتنقلة منها بتنقلها في البروج الراتبة كما يقاس سير السائر على الأرض بالمنازل التي يقطعها.

(١) في (ط) (سير فلكها).

(٢) في الأصل، م (الغرب) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) في (ط) (عنك).

(٤) في م، ط (المتنقل).

وبالجملة، فلو كانت كلها بحال واحد لبطل النظام الذي اقتضته الحكمة التي جعلها هكذا، فذلك تقدير العزيز العليم وصنع الرب. وكيف يرتاب أن ذلك كله تقدير مقدر حكيم، أتقن ما صنعه، وأحكم ما دبره، ويعرف بما فيه من الحكم والمصالح والمنافع إلى خلقه، فشهدت العقول والفطر بأنه ذو الحكمة الباهرة، والقدرة القاهرة، والعلم التام المحيط، وأنه لم يخلق ذلك باطلاً ولا من الحكمة عاطلاً.

وكذلك الحكمة في تعاقب الحر والبرد على التدرج على أبدان الحيوان والنبات، فإن [قيامهما وكماهما]^(١) لما كان بذلك اقتضت الحكمة الإلهية أن لا يدخل أحدهما على الآخر وهلةً، فلا (يحتمله)^(٢) بل بالتدرج قليلاً قليلاً، إلى أن ينتهي متناه، ويحصل المقصود به من غير ضرر يعم. وهذا كله بأسباب هي منشأ الحكم والمصالح. فلا يبطل السبب بإثبات الحكمة، ولا الحكمة بالسبب، ولا السبب والحكمة بالمشيئة، فتكون من الذين (يبخس)^(٣) حظهم من العقل والسمع.

وكذلك الحكمة في خلق النار على ما هي عليه (كامنة)^(٤) في حاملها، فإنها لو كانت ظاهرة كالهواء والماء والتراب، لأحرقت العالم وما فيه. ولم يكن بد من ظهورها في الأحياء للحاجة إليها، فجعلت مخزونة في الأجسام، توري عند الحاجة إليها، فتمسك بالمادة والخطب ما احتيج إلى بقائها، ثم تحبو

(١) في الأصل (قيامها وكماها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في (ط) يتحملة.

(٣) في الأصل (يحسن) والصواب ما أثبتته.

(٤) في (ط) (كاملة).

إذا استغني عنها، فجعلت على خلقه وتقدير وتدبير حصل به الاستمتاع بها والانتفاع، مع [السلامة]^(١) من ضررها.

ثم في النار خلة أخرى، وهي أنها مما خص به الإنسان دون سائر الحيوان. فإن الحيوانات لا تستعمل النار، ولا تستمتع بها، ولما اقتضت الحكمة الباهرة ذلك، اغتنت الحيوانات عنها في لباسها وأقواتها، فأعطيت من الشعور والأوبار ما يغنيها عنها، وجعلت أغذيتها بالمفردات التي لا تحتاج إلى طبخ وخبز. ولما كانت حاجة (الإنسان)^(٢) إليها شديدة، جعل (له)^(٣) من الآلات والأسباب ما يتمكن به من (إثارتها)^(٤) إذا شاء ومن إبطائها.

ومن حكمها هذه المصاييح التي يوقدها الناس، فيتمكنون بها من كثير حاجاتهم، ولولاها لكان نصف أعمارهم بمنزلة أصحاب القبور.

وأما منافعها في إنضاج الأغذية والأدوية والدفع فلا تحفى، وقد نبه تعالى على ذلك (كله)^(٥) بقوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾﴾ [الواقعة/ ٧١-٧٣] [تذكر]^(٦) بنار الآخرة، فيحترز منها، ويستمتع بها المقوون، وهم

(١) في الأصل (الثلثة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) في الأصل (إيرادها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ساقطة من م، ط.

(٦) في الأصل (تذكرة) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

النازلون [بالفيفاء]^(١) وهي الأرض الخالية.

وخص هؤلاء بالذكر لشدة حاجتهم إليها في خبزهم وطبخهم حيث لا يجدون ما يشترونه، فيغنيهم عما يصنعون بالنار^(٢).

وكذلك الحكمة في خلق (هذه)^(٣) النسيم، وما فيه من المصالح والعبر؛ فإنه حياة هذه الأبدان وقوامها من داخل ومن خارج^(٤)، وفيه طرد هذه الأصوات، فيؤديها إلى السامع. وهو الحامل لهذه الأرايح [يؤديها]^(٥) إلى المسام، وينقلها من موضع إلى موضع، [وهو]^(٦) الذي يزجي السحاب ويسوقه من مكان إلى مكان على ظهره كالروايا على ظهور الإبل، وهو الذي (يثير)^(٧) السحاب أولاً، فيكون كسفاً متفرقة، فيؤلف بينه ثانياً، فيصير طبقاً واحداً، ثم (يلقحه)^(٨) ثالثاً كما يلقي الفحل الأنثى، فيحمل الماء كما تحمل الأنثى من لقاح الفحل، ثم يسوقه رابعاً إلى أحوج الأماكن والحيوان إليه، ثم يعصره خامساً حتى يخرج ماؤه، ثم يذرو ماءه بعد عصره سادساً حتى لا يسقط جملة فيهلك ما يقع عليه، ثم يربي النبات سابعاً، فيكون له

(١) في الأصل (بالفي) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) انظر: زاد المسير. ١٤٩/٨.

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) في (ط) (خارج ومن داخل).

(٥) في الأصل (يداولها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في الأصل، م (وهي) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) في م، ط (يسير).

(٨) في (ط) (يلقحه).

بمنزلة الماء والغذاء (ثم)^(١) يجففه بحرارته ثامناً لثلاً يعفن ولا يمكن بقاءه. ولهذا اقتضت الحكمة الباهرة أن تكون الرياح مختلفة المهاب والصفات والطبائع. فزعم نفاة الحكمة أن هذا كله أمر اتفاقي لا سبب ولا غاية. وهذا (باب)^(٢) لو تتبعناه لجاء عدة أسفار، بل لو تتبعنا خلقه الإنسان وحده وما فيها من الحكم والغايات، لعجزنا نحن وأهل الأرض عن الإحاطة بتفصيل ذلك^(٣)، فلنرجع إلى جواب نفاة الحكمة والتعليل، فنقول:

في الوجه الرابع [والعشرين]^(٤): قولهم: أي حكمة في خلق إبليس وجنوده؟ ففي ذلك من الحكم ما لا يحيط بتفصيله إلا الله، فمنها أن يكمل لأنبيائه وأوليائه مراتب العبودية بمجاهدة عدو الله وحزبه، ومخالفته ومراغمته في الله، وإغاظته وإغاية أوليائه، والاستعاذة به منه، واللجوء إليه أن يعيذهم من شره وكيدته، فيترتب لهم على ذلك من المصالح الدنيوية والأخروية ما لم يحصل بدونه. وقد (قدّمنا)^(٥) أن الموقوف على الشيء لا يحصل بدونه. ومنها (أن)^(٦) خوف الملائكة والمؤمنين من ذنبهم بعد (أن)^(٧) شاهدوا من

(١) ساقطة في م، ط.

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) لابن القيم رحمه الله كلام نفيس في الجزء الأول من كتابه (مفتاح دارة السعادة) حول «الإنسان وما فيه من الحكم والأسرار».

(٤) في الأصل (العشرون) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) في (ط) (ما).

حال إبليس ما شاهدوه، وسقوطه من المرتبة الملكية إلى المنزل الإبلسية يكون أقوى وأتم، ولا ريب أن الملائكة لما شاهدوا ذلك حصلت لهم عبودية أخرى للرب تعالى، وخضوع آخر، وخوف آخر، كما هو المشاهد من حال عبيد الملك؛ إذ رأوه قد أهان أحدهم الإهانة التي بلغت منه كل مبلغ وهم يشاهدونه، فلا ريب أن خوفهم وحذرهم يكون أشد.

ومنها أن سبحانه جعله عبرة لمن خالف أمره، وتكبر عن طاعته، وأصر على [معصية]^(١)، كما جعل ذنب أبي البشر عبرة لمن ارتكب نهيه أو عصى أمره، ثم تاب، وندم، ورجع إلى ربه، فابتلى أبوي الجن والإنس بالذنب، وجعل هذا الأب عبرة لمن أصر وأقام على ذنبه، وهذا الأب عبرة لمن تاب ورجع إلى ربه. فله كم في ضمن ذلك من الحكم الباهرة والآيات الظاهرة^(٢).

ومنها أنه محك امتحن الله به خلقه (ليتميز)^(٣) به خبيثهم من طيبهم، فإنه سبحانه خلق النوع الإنساني من الأرض، وفيها السهل والحزن، والطيب

(١) في الأصل (ذاك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) قال سبحانه: ﴿وَبَعَادُمْ أَتَكُنَّ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْفَاقِلِينَ﴾ قَوْمَسَ لِمَا الشَّيْطَانُ لِيُدَيَّ لِمَا مَا وَرَى عَنْهُمَا مِنْ سَوَاءٍ بَيْنَهُمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَئِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِرٍ﴾ فَذَلَّهُمَا يَمْدِدُ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لِمَا سَوَاءُهُمَا وَطَافَا بَيْنَهُمَا عَلَى شَجَرَيْنِ عَلَيْهِمَا وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَنَا تَغْفِرٌ لَنَا وَرَحْمَةً لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى

حِينَ ﴿[الأعراف ١٩-٢٤].

(٣) ساقطة من م وفي (ط) (لتبين).

والخبث، فلا بد أن يظهر فيهم ما كان في مادتهم (الأصلية)^(١) كما في الحديث الذي رواه الترمذي مرفوعاً: «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على مثل ذلك، منهم الطيب والخبث، والسهل والحزن»^(٢) وغير ذلك.

فما كان في المادة الأصلية، فهو (كامن)^(٣) في المخلوق منها، فاقترضت الحكمة الإلهية إخراجه وظهوره. فلا بد إذاً من سبب يظهر ذلك، فكان إبليس محكاً يميز [به]^(٤) الطيب من الخبيث، كما جعل أنبياءه ورسله محكاً لذلك التميز. قال تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران/ ١٧٩].

فأرسل رسله إلى المكلفين وفيهم الطيب والخبث، فانضاف الطيب إلى الطيب، والخبث إلى الخبيث، فاقترضت حكمته البالغة أن خلطهم في دار الامتحان، فإذا صاروا إلى دار القرار يميز بينهم، وجعل لهؤلاء داراً على حدة، ولهؤلاء داراً على حدة، حكمة بالغة وقدرة قاهرة.

ومنها أن يظهر كمال قدرته في خلق مثل جبريل والملائكة وإبليس والشياطين، وذلك من أعظم آيات قدرته ومشيئته وسلطانه، فإنه خالق

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) أخرجه الترمذي في سننه بنحوه في كتاب (تفسير القرآن) باب (ومن سورة البقرة) ح (٢٩٥٥) ٢٠٤/٥ قال أبو عيسى (هذا حديث حسن صحيح). وأخرجه أحمد في مسنده ٤٠٦/٤.

(٣) في (ط) (كائن).

(٤) زيادة من م، ط.

الأضداد؛ كالسما والارض، والضياء والظلام، والجنة والنار، والماء والنار،
(والحديد والهواء، والخير والشر)^(١) (والحر والبرد)^(٢)، والطيب والخبث.

ومنها أن خلق أحد الضدين من كمال حسن ضده، فإن الضد إنما يظهر
حسنه بضده، فلولا القبيح لم تعرف فضيلة الجميل، ولولا الفقر لم يعرف قدر
الغنى، كما تقدم بيانه قريباً^(٣).

ومنها أنه سبحانه يحب الشكر بحقيقة الشكر وأنواعه. ولا ريب أن أولياءه
نالوا بوجود عدو الله إبليس وجنوده وامتحانهم به من [أنواع]^(٤) شكره ما لم
يكن ليحصل لهم بدونه، فكم بين شكر آدم عليه السلام - وهو في الجنة قبل أن يخرج
منها - وبين شكره بعد أن ابتلي بعدوه، ثم اجتباه وقاب عليه وقبله.

ومنها أن المحبة والإنابة والتوكل والصبر والرضاء ونحوها أحب العبودية
إلى الله سبحانه. وهذه العبودية (إلى الله سبحانه)^(٥) إنما تتحقق بالجهاد، وبذل
النفس لله، وتقديم محبته على كل ما سواه؛ فالجهاد ذروة سنام العبودية^(٦)

(١) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٢) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٣) انظر ص (٣٥٢).

(٤) في الأصل (تنوع) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٦) دل على ذلك حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه حين طلب من النبي ﷺ أن يخبره عن
عمل يدخله الجنة ويباعده من النار فكان عما قال ﷺ: «ألا أخبرك برأس الأمر كله
وعموده وذروة سنامه؟» قلت بلى. قال: «رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة،
وذروة سنامه الجهاد». أخرجه الترمذي في كتاب (الإيمان) باب (ما جاء في حرمة =

وأحبها إلى الرب سبحانه، فكان في خلق إبليس وحزبه قيام سوق هذه العبودية وتوابعها التي لا يحصي حكمها وفوائدها وما فيها من المصالح إلا الله.

ومنها أن في خلق من يضاد رسله ويكذبهم ويعاديهم من تمام ظهور آياته وعجائب قدرته ولطائف صنعه ما وجوده أحب إليه وأنفع لأوليائه من عدمه، كما تقدم من ظهور آية الطوفان، والعصا، واليد، وخلق البحر، وإلقاء الخليل في النار، وأضعاف أضعاف ذلك من آياته وبراهين قدرته وعلمه وحكمته. فلم يكن بد من وجود الأسباب التي يترتب عليها ذلك كما تقدم.

ومنها أن المادة النارية فيها الإحراق والعلو والفساد، وفيها الإشراق والإضاءة والنور، فأخرج منها سبحانه هذا وهذا، كما أن المادة الترابية الأرضية فيها الطيب والخبيث، والسهل والحزن، والأحمر والأسود والأبيض. فأخرج منها ذلك كله حكمة باهرة، وقدرة قاهرة، وآية دالة على أنه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ [الشورى-١١].

ومنها أن من أسمائه الخافض الرافع، المعز والمذل، الحكم العدل المستقم^(١)، وهذه الأسماء تستدعي متعلقات يظهر فيها إحكامها كأسماء الإحسان والرزق والرحمة^(٢) ونحوها. ولا بد من ظهور متعلقات هذه وهذه.

= (الصلاة) ح (٢٦١٦) ١١/٥ قال أبو عيسى: (هذا حديث حسن صحيح). وأحمد ٢٣١/٥.

(١) انظر ص (٩٧٦) هامش (٧).

(٢) انظر ص (٩٧٦) هامش (٧).

ومنها أنه سبحانه الملك التام الملك^(١)، ومن تمام ملكه عموم تصرفه وتنوعه بالثواب والعقاب، والإكرام والإهانة، والعدل والفضل، والإعزاز والإذلال. فلا بد من وجود من يتعلق به أحد النوعين كما أوجد من يتعلق به النوع الآخر.

ومنها أن من أسمائه الحكيم^(٢)، والحكمة من صفاته سبحانه، وحكمته تستلزم وضع كل شيء موضعه الذي لا يليق به سواه^(٣) فافتضت خلق المتضادات وتخصيص كل واحد منها لا يليق به غيره من الأحكام والصفات والخصائص، وهل تتم الحكمة إلا بذلك، فوجود هذا النوع من تمام الحكمة، كما أنه من كمال القدرة.

ومنها أن حمده سبحانه تام كامل من جميع الوجوه. فهو محمود على عدله ومنعه وخفضه وانتقامه وإهانتة، كما هو محمود على فضله وعطائه ورفع وإكرامه، (فله)^(٤) الحمد التام الكامل على هذا، وهذا وهو يحمد نفسه على ذلك كله^(٥)،

(١) انظر ص (٩٧٦) هامش (٧).

(٢) ورد ذلك في الكتاب والسنة قال سبحانه ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (البقرة/ ٣٢). وفي السنة في حديث التسعة والتسعين اسماً . انظر ص (٩٧٦) هامش (٧).

(٣) انظر ص (٩٧٦) هامش (٧).

(٤) في (ط) (فله).

(٥) قال سبحانه ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الأنعام/ ٤٥) ، وقال سبحانه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لِمُعْزَجًا﴾ (الكهف/ ١).

ويحمده عليه ملائكته^(١) ورسله^(٢) وأولياؤه^(٣)، ويحمده عليه أهل [الموقف]^(٤) جميعهم^{(٥)(٦)}، وما كان من لوازم كمال حمده وتماحه، فله في خلقه وإيجاده الحكمة التامة، كما له عليه الحمد التام، فلا يجوز [تعطيل]^(٧) حمده كما لا يجوز تعطيل حكمته.

ومنها أنه سبحانه يحب أن يظهر لعباده [حلمه]^(٨) وصبره وأناته وسعة رحمته وجوده، فافتضى ذلك خلق من يشرك به، ويضاده في حكمه، ويجتهد في مخالفته، ويسعى في مساخطه، بل يشبهه سبحانه، وهو مع ذلك يسوق إليه أنواع الطيبات، ويرزقه ويعاقبه، ويمكن له من أسباب ما يلتذ به من [أصناف]^(٩) النعم، يجيب دعاءه، ويكشف عنه سوء، ويعامله من بره وإحسانه بضد ما يعامله هو به من كفره وشركه وإساءته. فله كم في ذلك من حكمة وحمد.

(١) قال سبحانه: ﴿وَرَى الْمَلَائِكَةُ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الزمر/ ٧٥).

(٢) قال سبحانه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْتِعْيِلًا وَإِسْحَاقَ﴾ (إبراهيم/ ٣٩).

(٣) قال سبحانه: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ وَأَوْثَقَنَا الْأَرْضَ نَبَوْا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (الزمر/ ٧٤).

(٤) في الأصل (الموقف) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) قال سبحانه: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الزمر/ ٧٥).

(٦) انظر: تفسير القرآن العظيم ١٠٤/٤.

(٧) في الأصل (تعطل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٨) في الأصل (حكمه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٩) في الأصل (أصنام) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

[ويتحجب]^(١) إلى أوليائه [ويتعرف]^(٢) (إليهم)^(٣) بأنواع كمالاته. كما في الصحيح عنه ﷺ [أنه]^(٤) قال: « لا أحد أصبر (على أذى يسمعه)^(٥) من الله، يجعلون له الولد وهو يرزقهم ويعافيههم »^(٦).

وفي الصحيح عنه ﷺ فيما يروي عن ربه: « شتني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، وكذبتني ابن آدم وما ينبغي له ذلك. أما شتمة إياي، فقلوه: اتخذ ولدًا، وأنا الأحد الصمد الذي لم ألد ولم أولد ولم يكن [لي] ^(٧) كفواً أحد. وأما تكذيبه إياي، فقلوه: لن يعيدني كما بدأتي، وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته »^(٨).

وهو سبحانه مع هذا الشتم له والتكذيب يرزق الشاتم المكذب ويعافيه، ويدفع عنه، ويدعوه إلى جنته، ويقبل توبته إذا تاب إليه، ويبدله بسيئاته

(١) في الأصل (م) (جيب) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٢) في الأصل، م (يعرف) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) زيادة من (ط).

(٥) ما بينهما ساقط من (م).

(٦) أخرجه البخاري بنحوه في صحيحه في كتاب (التوحيد) باب (٣) قول الله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ١٦٥ / ٨ ومسلم بنحوه في كتاب (صفات المنافقين

وأحكامهم). باب (لا أحد أصبر على أذى من الله عز وجل) ح (٢٨٠٤) ٣ / ٢١٦٠ .

(٧) في الأصل (له). والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٨) أخرجه البخاري بنحوه في كتاب (تفسير القرآن)، باب (سورة) ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾

٩٥ / ٦ وبنحوه في كتاب (بدء الحق) باب (ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي

يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ ٧٣ / ٤.

حسنات، [ويتلطف]^(١) به في جميع أحواله، ويؤمله لإرسال رسله (إليه)^(٢)، ويأمرهم بأن يلينوا له القول ويرفقوا به.

قال الفضيل بن عياض^(٣): « ما من ليلة يختلط ظلامها إلا نادى الجليل جل جلاله: من أعظم مني جوداً؟ الخلاق لي عاصون وأنا أكلاهم في مضاجعهم كأنهم لم يعصوني، وأتولى حفظهم كأنهم لم يذنبوا، أجود بالفضل على العاصي، وأفضل على المسيء، من ذا الذي دعاني فلم ألبه؟ ومن ذا الذي سألتني فلم أعطه؟ أنا الجواد، ومني الجود، أنا الكريم، ومني الكرم، ومن كرمي أني أعطي العبد ما سألتني، وأعطيه ما لم يسألني، ومن كرمي أني أعطي التائب كأنه لم يعصني، يهرب الخلق؟ وأين عن بابي يتنحى العاصون^(٤) ».

وفي [أثر]^(٥) إلهي: « إني والإنس والجن في نبأ عظيم. أخلق ويُعبد غيري. وأرزق ويُشكر سواي^(٦) ».

(١) في (ط) (ويلطف).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) هو الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي أبو علي الزاهد الخراساني، روى عن الأعمش، ومنصور، وعبيد الله بن عمر، وهشام بن حسان، وعنه الثوري، وهو من شيوخه، وابن عينة، وابن المبارك، كان فاضلاً ورعاً، قال النسائي: ثقة مأمون. مات سنة سبع وثمانين ومائة، وقيل: ست وثمانين. انظر: تهذيب التهذيب ٨/ ٢٩٤، ميزان الاعتدال ٣/ ٣٦١.

(٤) انظر: حلية الأولياء ٨/ ٩٢-٩٣ باختلاف يسير.

(٥) في الأصل (أي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) أخرجه الطبراني في مسند الشاميين ح (٩٧٤) ٢/ ٩٣، والبيهقي في الشعب ح (٤٥٦٣) ٤/ ١٣٤. وأورده الألباني في الأحاديث الضعيفة ح (٢٣٧١) ٥/ ٣٩٣. وعزاه إلى البيهقي في الشعب وابن عساكر والطبراني في مسند الشاميين، وضعفه.

وفي أثر (آخر)^(١) [حسن]^(٢) « ابن آدم ما أنصفتني . خيرني إليك نازل ،
وشرك إلي صاعد ، كم أتعجب إليك وأنا غني عنك ، وكم تتبغض إلي بالمعاصي
وأنت فقير إلي ، ولا يزال الملك الكريم يعرج إلي منك بعمل قبيح » .
وفي الحديث الصحيح : « لو لم تذنبوا ، لأذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون
فيستغفرون فيغفر لهم »^(٣) .

فهو سبحانه [لكمال] محبته لأسمائه وصفاته اقتضى حمده وحكمته أن
يخلق خلقاً يظهر فيهم أحكامها وآثارها . فلمحبته للعفو خلق من يحسن
العفو عنه ، ولحبته للمغفرة خلق من يغفر له ويحلم عنه ويصبر عليه ولا
يعاجله ، بل يكون (يحب أمانه)^(٤) ، وإمهاله ، ولحبته لعدله وحكمته خلق من
يظهر فيهم عدله وحكمته ، ولحبته للجود والإحسان والبر خلق من يعامله
بالإساءة والعصيان ، وهو سبحانه يعامله بالمغفرة والإحسان .

فلولا خلق من يجري على أيديهم أنواع المعاصي والمخالفات ، لفاتت هذه
الحكم والمصالح وأضعافها وأضعاف أضعافها ، فتبارك الله رب العالمين وأحكم
الحاكمين ، ذو الحكمة البالغة والنعم السابغة ، الذي وصلت حكمته إلى حيث
وصلت قدرته ، وله في كل شيء حكمة باهرة ، كما أن له فيه قدرة قاهرة .
(وهذا باب)^(٥) إنما ذكرنا منه قطرة من بحر ، وإلا فعقول البشر أعجز

(١) ساقط من م ، ط .

(٢) زيادة من م ، ط .

(٣) سبق تخريجه ص ١١٤٠ .

(٤) في الأصل (تحت آياته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في (ط) (هدايات) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

وأضعف وأقصر من أن تحيط بكمال حكمته في شيء من خلقه. فكم حصل بسبب هذا المخلوق البغيض للرب المسخوط له من محبوب له تبارك وتعالى، [يتصل]^(١) في حبه ما حصل به من مكروه. والحكيم الباهر الحكمة هو الذي يحصل أحب الأمرين إليه باحتمال المكروه الذي يبغضه ويسخطه إذا كان طريقاً إلى حصول ذلك المحبوب، ووجود الملزوم بدون لازمه محال، فإن يكن قد حصل بعدو الله إبليس من (الشروع)^(٢) والمعاصي ما حصل، فكم حصل بسبب وجوده ووجود جنوده من طاعة هي أحب إلى الله وأرضى له من جهاد في سبيله، ومخالفة هوى النفس وشهواتها له، وتحمل المشاق والمكاره في محبته ومرضاته. وأحب شيء للحبيب أن يرى محبّه يتحمل لأجله من الأذى والوصف ما يصدق محبته:

من أجلك قد جعلت خدي أرضاً للشامت والحسود حتى ترضى^(٣)
وفي أثر إلهي: «بغيتي ما يتحمل المتحملون من أجلي»^(٤). فله ما أحب إليه احتمال محبيه أذى أعدائه لهم فيه وفي مرضاته! وما أنفع ذلك الأذى لهم وما أحمدهم لعاقبته. وماذا ينالون به من (كرامة)^(٥) حبيبهم وقربه قرة عيونهم به، ولكن حرام على منكري محبة الرب تعالى أن يشموا لذلك

(١) في الأصل (بتصال) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في (ط) (الشروع) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) لم أجد قائله.

(٤) ذكره ابن القيم في (روضة المحبين) ص ٤٦٠ ولم يخرج، كما أشار إليه في قصيدته

النونية ٤٦٢/٢ (شرح ابن عيسى).

(٥) في م (كرامته).

رائحة، أو يدخلوا من هذا الباب، أو يذوقوا من هذا الشراب:
 فقل للعيون العمي للشمس أعين سواك تراها في مغيب ومطلع
 وسامح (نفوساً)^(١) لم تؤهل لحبهم فما يحسن التخصيص في كل موضع^(٢)
 فإن أغضب هذا المخلوق ربه، فقد أرضاه فيه أنبيأؤه ورسله وأولياؤه،
 وذلك الرضا أعظم من ذلك الغضب.

وإن أسخطه (ما يجري)^(٣) (على يديه)^(٤) من المعاصي والمخالفات، فإنه
 سبحانه أشد فرحاً بتوبة عبده (العاصي)^(٥) من الفاقد لراحته التي عليها
 طعامه وشرابه إذا وجدها في المفاوز المهلكات^(٦).

وإن أغضبه ما جرى على أنبيائه ورسله من هذا العدو، فقد سره وأرضاه
 ما جرى على أيديهم من (خزيه)^(٧) ومعصيته ومراغمته وكبته وغيظه، وهذا

(١) في م، ط (يوسا).

(٢) ذكر المؤلف هذين البيتين في (أعلام الموقعين) ٣٢/٤ ، (الصواعق المرسلة) ٣/١٢٠٠ باختلاف، ولم يعزهما لقائل.

(٣) في الأصل، م (ما يحترى) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) زيادة من م، ط.

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) يشير إلى قوله عليه الصلاة والسلام: «لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دوية مهلكة، معه راحلته، عليها طعامه وشرابه...» والحديث ورد بالفاظ عدة، أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (التوبة) باب (في الخس على التوبة والفرح بها) ح رقم ٢٧٤٤، ٢٧٤٥، ٢٧٤٦، ٢٧٤٧.

(٧) في (ط) (حربه).

الرضا أعظم عنده وأبرأ لديه من فوات ذلك المكروه المستلزم لفوات هذا المرضي المحبوب.

وإن أسخطه أكل آدم من الشجرة، فقد أرضاه توبته وإنابته وخضوعه وتذللّه بين يديه وانكساره له^(١).

وإن أغضبه إخراج أعدائه لرسوله من حرمة [وبلدته]^(٢) ذلك الخروج، فقد أرضاه أعظم الرضا دخوله إليها ذلك الدخول.

وإن أسخطه قتلهم أوليائه وأحبابه، وتمزيق لحومهم، وإراقة دمائهم، فقد أرضاه نيلهم الحياة التي لا أطيب منها ولا أنعم ولا الذ في قربه وجواره.

وإن أسخطه معاصي عباده [وذنوبهم]^(٣) فقد أرضاه شهود ملائكته وأنبيائه ورسله وأوليائه سعة مغفرته وعفوه وبره وكرمه وجوده والثناء عليه بذلك، وحمده [وتمجيده]^(٤) بهذه الأوصاف التي حمده بها [والثناء]^(٥) عليه أحب إليه وأرضى له من فوات تلك المعاصي وفوات هذه المحبوبات.

واعلم أن الحمد هو الأصل الجامع لذلك كله؛ فهو عقد نظام الخلق والأمور، والرب تعالى له الحمد كله بجميع وجوهه واعتباراته وتصاريفه، فما

(١) قال سبحانه: ﴿فَدَلَّيْنَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَيْنَاهُمَا رَجِيئًا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَ لَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ (الأعراف/ ٢٢، ٢٣).

(٢) في الأصل (وندرتة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) في الأصل و (تحميده) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في (ط) (وأثنى) والصواب ما أثبتته.

خلق شيئاً ولا حكم بشيء إلا وله فيه الحمد، فوصل حمده إلى حيث وصل خلقه وأمره، حمداً حقيقياً يتضمن محبته والرضا به وعنه، والثناء عليه، والإقرار بحكمته البالغة في كل ما خلقه وأمر به. فتعطيل حكمته (عين)^(١) تعطيل حمده كما تقدم بيانه^(٢)، فكما أنه لا يكون إلا حميداً، فلا يكون إلا حكيماً، فحمده وحكمته كعلمه وقدرته وحياته من لوازم ذاته، ولا يجوز تعطيل شيء من صفاته وأسمائه عن مقتضياتها وآثارها؛ فإن ذلك يستلزم النقص الذي يناقض كماله وكبريائه وعظمته.

يوضحه الوجه الخامس والعشرون: أنه كما أن من صفات الكمال وأفعال الحمد والثناء أنه يجود^(٣) ويعطي ويمنع^(٤)، فمنها أن يعيذ^(٥) وينصر^(٦) ويغيث^(٧)،

(١) في ط (غير).

(٢) انظر ص ١٠٦٦.

(٣) قال عليه الصلاة والسلام في حديث طويل رواه أبو ذر رضي الله عنه: «... ذلك باني جواد أفعل ما أريد .. إلخ. أخرجه الترمذي في كتاب (صفة القيامة) ، باب (٤٨) ح (٢٤٩٣) ٦٥٦/٤ قال الترمذي : (هذا حديث حسن).

وابن ماجة في كتاب (الزهد) باب (٣٠) ح (٤٢٥٧) ١٤٢٢/٢.

وأحمد في مسنده ١٥٤/٥.

(٤) من أسماء الله عز وجل ما لا يطلق عليه إلا مقترناً بمقابله ، فإذا أطلق وحده أَوْهَمَ نقصاً لله، تعالى الله عن ذلك. ومن ذلك: (المعطي المانع). انظر: معارج القبول ٧٦/١.

(٥) قال سبحانه: ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ (الفلق/ ١).

(٦) قال سبحانه: ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ (محمد/ ٧).

(٧) قال سبحانه: ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ ﴾ (الأنفال/ ٩).

فكما يجب أن يلوذ به اللائذون، يجب أن يعوذ به العائذون. وكمال الملوك أن يلوذ بهم أولياؤهم ويعوذوا بهم، كما قال: أحمد بن الحسين الكندي^(١) في مدوحه:

يا من ألوذ به فيما أومله ومن أعوذ به مما أحاذره
لا يجبر الناس عظماً أنت كاسره ولا يهيضون عظماً أنت جابره^(٢)

ولو قال ذلك في ربه وفاطره لكان أسعد به من مخلوق مثله.

والمقصود أن ملك الملوك يجب أن يلوذ به بماليكه، وأن يعوذوا به، كما أمر رسوله أن يستعيذ به من الشيطان [الرجيم]^(٣) في غير موضع من كتابه^(٤).

وبذلك يظهر تمام نعمته على (عبده)^(٥) إذا أعاذه وأجاره من عدوه، فلم يكن إعاذته وإجارته منه بأدنى نعمتين، والله تعالى يجب أن يكمل نعمته على عباده المؤمنين، فيا لها من نعمة كمل بها سرورهم ونعيمهم، وعدل أظهره في أعدائه وخصمائه.

(١) هو شاعر زمانه، أبو الطيب أحمد بن حسين الكندي، الأديب الشهير بالمتنبي، قتل سنة أربع وخمسين وثلاثمائة. انظر: شذرات الذهب ٣/ ١٣-١٥، سير أعلام النبلاء ١٦/ ١٩٩.

(٢) ديوان المتنبي مع شرح العكبري، طبع بيروت ٢/ ١٢٢.

(٣) زيادة من (ط).

(٤) من ذلك قوله سبحانه: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ (الأعراف/ ٢٠٠). وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (النحل/ ٩٨).

وقوله: ﴿إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَّا هُمْ بِبَلِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ (غافر/ ٥٦).

(٥) في (ط) (عدوه).

وما منهما إلا له فيه حكمة يقصر عن إدراكها كل باحث^(١)
الوجه السادس والعشرون: قوله: أي حكمة (يقصر عن إدراكها)^(٢) في
بقاء إبليس إلى آخر الدهر وإماتة الرسل؟ فكم لله في ذلك من حكمة تضيق
بها الأوهام.

فمنها أنه سبحانه لما جعله محكاً ومحنة يخرج به الطيب من الخبيث، ووليه
من عدوه، اقتضت حكمته إبقاءه ليحصل الغرض المطلوب بخلقه، ولو أماته
لفات ذلك الغرض، كما أن الحكمة اقتضت بقاء أعدائه الكفار في الأرض
إلى آخر الدهر، ولو أهلكهم البتة لتعطلت الحكم الكثيرة في إبقائهم، فكما
اقتضت حكمته امتحان أبي (البشر)^(٣) امتحان أولاده من بعده به، فتحصل
السعادة لمن خالفه وعاداه، وينحاز إليه من وافقه ووالاه.

ومنها أنه لما سبق في (حكمه وحكمته)^(٤) أنه لا نصيب له في الآخرة،
وقد سبق له طاعة وعبادة، جزاء بها في الدنيا بأن البقاء فيها إلى آخر الدهر،
فإنه سبحانه لا يظلم أحداً حسنة عملها، فأما المؤمن فيجزيه بحسناته في الدنيا
وفي الآخرة، وأما الكافر فيجزيه بحسنات ما عمل في الدنيا، فإذا أفضى إلى
الآخرة لم يكن له شيء، كما ثبت هذا المعنى في الصحيح عن النبي ﷺ^(٥).

(١) لم أجد قائله.

(٢) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٣) في الأصل (البشرية) والصواب ما أثبتته، وهو من م، ط.

(٤) في م، ط (حلمه وحكمته).

(٥) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة. يعطي بها في الدنيا ويميزي بها في الآخرة، وأما الكافر فيطعم بحسنات ما عمل بها لله =

ومنها أن إبقاءه لم يكن كرامة في حقه، فإنه لو مات كان خيراً له، وأخف لعذابه، وأقل لشره. ولكن لما غلظ ذنبه بالإصرار على المعصية، ومخاصمة من ينبغي التسليم لحكمه، والقدح في حكمته، والحلف على اقتطاع عباده وصددهم عن عبوديته^(١)، كانت عقوبة (هذا)^(٢) الذنب أعظم عقوبة بحسب (تغلظه)^(٣). فأبقي في الدنيا وأملي له (ليزداد)^(٤) إثماً على إثم ذلك الذنب، فيوجب العقوبة التي لا تصلح لغيره، فيكون رأس أهل الشر في العقوبة، كما كان رأسهم في الشر والكفر، (ولما)^(٥) كان مادة كل شر فعنه ينشأ، جُوزي في النار مثل فعله، فكل عذاب ينزل لأهل النار يبدأ به فيه، ثم يسري منه إلى أتباعه عدلاً ظاهراً وحكمة بالغة.

ومنها أنه قال في مخاصمته لربه: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلاً﴾ [الإسراء/ ٦٢].

وعلم سبحانه أن في الذرية من لا يصلح لمساكنته في داره، ولا يصلح إلا

= في الدنيا، حتى إذا أفضى إلى الآخرة، لم يكن له حسنة يجزى بها. أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (صفات المنافقين وأحكامهم) باب (جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة، وتعجيل حسنات الكافر في الدنيا) ح (٢٨٠٨) ٣/ ٢١٦٢.

(١) قال سبحانه: ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٢﴾

[ص: ٨٢-٨٣].

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) في الأصل (تعطله) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في ط زيادة (هذا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في الأصل (وكما) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

لما يصلح له الشوك والروث أبقاه له، وقال له بلسان القدر: هؤلاء أصحابك وأولياؤك، فاجلس في انتظارهم، وكلما مر بك واحد منهم فشأنك به، فلو صلح لما مكنتك منه^(١)، فإني أتولى الصالحين، وهم الذين يصلحون لي، وأنت وليُّ المجرمين الذين (رغبوا)^(٢) عن موالاتي وابتغاء مرضاتي. قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [النحل/ ٩٩، ١٠٠].

فأما إمامة الأنبياء والمرسلين، فلم يكن ذلك لهوانهم عليه، ولكن ليصلوا إلى محل كرامته، ويستريحوا من نكد الدنيا وتعبها، ومقاساة أعدائهم وأتباعهم، وليحیی الرسل بعدهم تترى رسولا بعد رسول، فإماماتهم أصلح لهم وللأمة، أما هم فلراحتهم من الدنيا ولحوقهم بالرفيق الأعلى في أكمل لذة وسرور، ولا سيما وقد خیرهم ربهم بين البقاء في الدنيا (واللحاق به)^{(٣)(٤)}.
وأما الأمم، فتعلم أنهم لم يطيعوهم في حياتهم خاصة، بل أطاعوهم بعد مماتهم كما أطاعوهم في حياتهم، وأن أتباعهم لم يكونوا يعبدونهم، بل (كانوا)^(٥)

(١) في (ط) (ملكنتك).

(٢) في م، ط (غنوا).

(٣) مكررة في (م).

(٤) يشير إلى حديث عائشة رضي الله عنها، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من نبي يمرض إلا خيّر بين الدنيا والآخرة...» إلخ الحديث. رواه البخاري في صحيحه في كتاب (تفسير القرآن) من سورة النساء باب (١٣) ١٨١/٨، ومسلم في كتاب (فضائل الصحابة) باب (١٣) ح (٢٤٤٤) ١٨٩٣/٢.

(٥) ساقطة من (ط).

يعبدون الله بأمرهم ونهيهم، (والله)^(١) هو الحي الذي لا يموت، فكم في إمامتهم من حكمة ومصلحة لهم وللأمم. هذا وهم بشر ولم يخلق الله البشر في الدنيا على خلقة قابلة للدوام، بل جعلهم خلائف في الأرض، يخلف بعضهم بعضاً، فلو أبقاهم لفاتت المصلحة (والحكمة في جعلهم خلائف، ولضاقت بهم الأرض)^(٢) فالموت كمال لكل مؤمن، ولولا الموت لما طاب العيش في الدنيا (ولا هناء لأهلها بها)^(٣). فالحكمة في الموت كالحكمة في الحياة.

الوجه السابع والعشرون: قوله: وأي حكمة ومصلحة في إخراج آدم من الجنة^(٤) إلى دار الابتلاء والامتحان؟

فالجواب أن يقال: كم لله سبحانه في ذلك من حكمة، وكم فيه من نعمة ومصلحة تعجز العقول عن معرفتها على التفصيل، ولو استفرغت قواها كلها في معرفة ذلك. وإهباط آدم وإخراجه من الجنة كان (سبب)^(٥) كماله ليعود إليها على أحسن أحواله. وهو سبحانه إنما خلقه ليستعمره وذريته في الأرض، ويجعلهم (خلفاء)^(٦) يخلف بعضهم بعضاً^(٧)، فخلقهم سبحانه ليأمرهم وينهاهم ويبتليهم، وليست الجنة دار ابتلاء وتكليف، فأخرج

(١) زيادة من م، ط.

(٢) ما بينهما مكرر في (م).

(٣) قال الأصل (لا يهنا أهلها بها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) قال سبحانه: ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْنَىٰ ثُمَّ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧].

(٥) في ط (يعسر).

(٦) زيادة من (ط).

(٧) قال سبحانه: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠].

الأبوين إلى الدار التي خلقوا منها وفيها، ليتزودوا منها إلى الدار التي خلقوها لها، فإذا (ذاقوا)^(١) تعب دار التكليف ونصيبها (وأذاها)^(٢) عرفوا تلك الدار وشرفها وفضلها، ولو نشؤوا في تلك الدار لما عرفوا قدر نعمته عليهم بها. فأسكنهم دار الامتحان، وعرضهم فيها لأمره ونهيه لينالوا بالطاعة أفضل ثوابه وكرامته، وكان من الممكن أن يحصل لهم النعيم المقيم هناك، ولكن الحاصل عقب الابتلاء والامتحان، ومعاناة الموت وما بعده، وأهوال القيامة، والعبور على الصراط نوع آخر من النعيم لا يدرك قدره، وهو أكمل من نعيم من خلق في الجنة من الولدان والخور العين بما لا (نسبة)^(٣) بينهما بوجه من الوجوه.

ومن الحكم في ذلك أنه سبحانه أراد أن يتخذ من ذرية آدم رسلاً وأنبياء^(٤) وشهداء يحبهم ويحبونه، وينزل عليهم كتبه، ويعهد إليهم عهده، ويستعبدهم له في السراء والضراء، ويؤثرون محابه ومراضيه على شهواتهم وما يحبونه ويهوونه، فاقترض حكمته أن (أنزلهم)^(٥) إلى دار ابتلاهم فيها بما ابتلاهم، ليكملوا بذلك الابتلاء مراتب عبوديته، ويعبدونه بما تكرهه نفوسهم، وذلك محض العبودية، وإلا فمن (لا)^(٦) يعبد الله إلا بما يحبه ويهواه، فهو في الحقيقة إنما يعبد نفسه، وهو سبحانه يحب من أوليائه أن

(١) في (ط) (وفوا).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) في (ط) (يشبه).

(٤) قال سبحانه: ﴿يَبْنِيْ اٰدَمَ اِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُّسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمْ بَآئِنًا﴾ [الأعراف/ ٣٥].

(٥) في (الأصل) (أنزله) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) ساقطة من م، ط.

يوالوا فيه ويعادوا فيه، ويبذلوا نفوسهم في مرضاته ومحابه، وهذا كله لا يحصل في دار النعيم المطلق.

ومن الحكمة في إخراجهم من الجنة ما تقدم التنبيه عليه من اقتضاء أسماء الله الحسنى لمسمياتها ومتعلقاتها، كالغفور، الرحيم، التواب، العفو، المنتقم، الخافض، الرافع، المعز، المذل، المحيي المميت الوارث.

ولا بد من ظهور أثر هذه الأسماء ووجود ما يتعلق به، فاقتضت حكمته أن أنزل الأبوين من الجنة ليظهر مقتضى أسمائه وصفاته فيهما وفي ذريتهما، فلو تربت^(١) الذرية في الجنة، لفاتت آثار هذه الأسماء وتعلقاتها، والكمال الإلهي يأبى ذلك، فإنه الملك الحق المبين، والملك هو الذي يأمر وينهى، ويكرم ويهين، ويثبت ويعاقب، ويعطي ويمنع، ويعز ويذل، فأنزل الأبوين والذرية إلى دار تجري عليهم فيها^(٢) هذه الأحكام.

وأيضاً فإنهم أنزلوا إلى دار يكون إيمانهم (فيها)^(٣) تاماً، فإن الإيمان قول وعمل وجهاد وصبر واحتمال^(٤)، وهذا كله إنما يكون في دار الامتحان، لا في جنة النعيم، وقد ذكر غير واحد من أهل العلم - منهم أبو الوفاء بن عقيل^(٥)

(١) في الأصل (تربة) والصواب ما أثبتته وهو من باقي النسخ.

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) أقوال السلف وأئمة السنة في (تفسير الإيمان) تارة يقولون: هو قول، وعمل. وتارة يقولون: هو قول وعمل ونية، وتارة يقولون: قول، وتارة يقولون: قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح. وكل هذا صحيح. انظر: مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ١٧٠/٧.

(٥) أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد البغدادي الظفري الحنبلي المتكلم، صاحب =

وغيره - أن أعمال الرسل والأنبياء والمؤمنين في الدنيا أفضل من نعيم الجنة^(١)، قالوا: لأن نعيم الجنة حظهم وتمتعهم، فأين يقاس إلى الإيمان وأعماله، والصلوات، وقراءة القرآن، (والجهاد)^(٢) في سبيل الله، وبذل النفوس في مرضاته، وإيثاره على هواها وشهواتها.

فالإيمان متعلق به سبحانه، وهو حقه عليهم، ونعيم الجنة متعلق بهم، وهو حظهم، فهم إنما خلقوا للعبادة^(٣)، والجنة دار نعيم لا دار تكليف وعبادة.

وأيضاً فإنه سبحانه سبق حكمه وحكمته بأن يجعل في الأرض خليفة، وأعلمَ بذلك ملائكته. فهو سبحانه قد أراد أن يكون هذا الخليفة وذريته في الأرض قبل خلقه لما له في ذلك من الحكم والغايات الحميدة، فلم يكن بد من إخراجه من الجنة (إلى الدار التي قدر سكناه)^(٤) فيها قبل أن يخلقه. وكان ذلك التقدير بأسباب وبحكم. فمن أسبابه النهي عن تلك الشجرة، وتخليته بينه وبين عدوه، حتى وسوس إليه بالأكل، وتخليته بينه وبين نفسه حتى وقع في المعصية، وكانت تلك الأسباب موصلة إلى غايات محمودة مطلوبة

= التصانيف، له كتاب الفنون في أزيد من أربعمائة مجلد، إلا أنه خالف السلف، ووافق المعتزلة في عدة بدع، ثم تاب عن ذلك. نسال الله العفو والسلامة. ولد سنة إحدى وثلاثين وأربع مئة، وتوفي سنة ثلاث عشرة وخمسمائة. انظر: طبقات الحنابلة ٢/ ٢٥٩، ميزان الاعتدال ٣/ ١٤٦، سير أعلام النبلاء ١٩/ ٤٤٣.

(١) انظر: كتاب تفضيل العبادات على نعيم الجنات لابن عقيل، معجم المؤلفين ٢/ ٤٧٧.

(٢) زيادة من م، ط.

(٣) يشير إلى قوله سبحانه ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾. (الذاريات/ ٥٦).

(٤) في (ط) (دار قد سكتاهم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

ترتبت^(١) خروجه من الجنة، ثم ترتب على خروجه أسباب أخر جعلت غايات لحكم أخر. ومن تلك الغايات عوده إليها على أكمل الوجوه. فذلك التقدير وتلك الأسباب وغاياتها صادرة عن محض الحكمة البالغة التي (بحمده)^(٢) عليها أهل السماوات والأرض والدنيا والآخرة. فما قدر أحكم الحاكمين ذلك باطلاً، ولا دبره عبثاً، ولا أخلاه من حكمته البالغة وحمده التام.

وأيضاً، فإنه سبحانه قال لملائكته: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝﴾ (البقرة/ ٣٠).

ثم أظهر سبحانه من علمه وحكمته الذي خفي على (ملائكته)^(٣) من أمر هذا الخليفة ما لم يكونوا يعرفونه، بأن جعل من نسله من أوليائه وأحبابه ورسله وأنبيائه من يتقرب إليه بأنواع التقرب، ويبذل نفسه في محبته ومرضاته، يسبح بحمده آناء الليل وأطراف النهار، ويذكره قائماً وقاعداً وعلى جنبه، ويعبده ويذكره ويشكره في السراء والضراء، والعاقبة والبلاء، والشدة والرخاء، فلا يثنيه عن ذكره وشكره وعبادته شدة ولا بلاء، ولا فقر ولا مرض، ويعبده مع معارضة الشهوة (وغلبات) الهوى، (وتعاضد)^(٤) الطباع لأحكامها، ومعاداة بني جنسه وغيرهم له، فلا يصدده ذلك عن عبادته

(١) في (ط) (يترتب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في (ط) (بحمده) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في (ط) (الملائكة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في الأصل، م (تقاضي) والصواب ما أثبتته من (ط).

وشكره وذكره والتقرب إليه. فإن كانت عبادتكم لي بلا معارض ولا ممانع، فعبادة هؤلاء لي مع هذه المعارضات والموانع والشواغل.

وأيضاً فإنه سبحانه أراد أن يظهر لهم ما خفي عليهم من شأن (من)^(١) كانوا يعظمونه ويجلونه، ولا يعرفون ما في نفسه من الكبر والحسد والشر، فذلك الخير وهذا الشر كامن في نفوس لا يعلمونها، فلا بد من إخراجه وإبرازه لكي يعلم حكمة أحكم الحاكمين في (معاملة)^(٢) كل منهما بما يليق به.

وأيضاً فإنه سبحانه لما خلق خلقه أطواراً وأصنافاً، وسبق في حكمه وحكمته (تفضيل)^(٣) آدم وبنيه على كثير ممن خلق تفضيلاً، جعل عبوديتهم أكمل من عبودية غيرهم، وكانت العبودية أفضل أحوالهم وأعلى درجاتهم، أعني العبودية الاختيارية التي يأتون بها طوعاً واختياراً لا كرهاً واضطراً.

ولهذا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام إلى سيد هذا (النوع)^(٤) يخبره بين أن يكون عبداً رسولاً أو ملكاً نبياً، فاختار بتوفيق ربه له أن يكون عبداً رسولاً^(٥).

(١) في م، ط (ما) والصواب ما أثبتته.

(٢) في م، ط (مقابلة).

(٣) في الأصل (نعطيل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (النوعي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جلس جبريل إلى النبي ﷺ فنظر إلى السماء، فإذا ملك ينزل، فقال جبريل: إن هذا الملك ما نزل منذ يوم خلق قبل الساعة، فلما نزل قال يا محمد. أرسلني إليك ربك، قال: أفملكاً نبياً يجعلك أو عبداً رسولاً. قال جبريل: تواضع لربك يا محمد قال: « بل عبداً رسولاً ». أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٢/ ٢٣١. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٩/ ١٨، ١٩) رواه أحمد والبزار وأبو يعلى =

وذكره سبحانه (باسم)^(١) العبودية في أشرف مقاماته وأفضل أحواله، كمقام الدعوة والتحدي والإسراء وإنزال القرآن، فقال ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن/ ١٩]، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [البقرة/ ٢٣]، ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾ (الإسراء/ ١)، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ (الفرقان/ ١) فأننى عليه، ونوّه به لعبوديته التامة له، ولهذا يقول أهل الموقف حين يطلبون الشفاعة: « اذهبوا إلى محمد، عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر »^(٢).

فلما كانت العبودية أشرف أحوال بني آدم وأحبها إلى الله، وكان لها لوازم وأسباب (وشروط)^(٣) لا تحصل إلا بها، كان من أعظم الحكمة أن أخرجوا إلى دار تجري فيها أحكام العبودية وأسبابها وشروطها وموجباتها، فكان إخراجهم من الجنة تكميلاً لهم، وإتماماً لنعمته عليهم، مع ما في ذلك من (حصول)^(٤) محبوبات الرب تعالى، فإنه يجب إجابات الدعوات، وتفريج الكربات، وإغاثة اللهفات، ومغفرة الزلات، وتكفير السيئات، ودفع البليات، وإعزاز من يستحق العز، وإذلال من يستحق الذل، ونصر المظلوم، وجبر الكسير، ورفع بعض خلقه على بعض، وجعلهم درجات؛ ليعرف قدر

= ورجال الأولين رجال الصحيح. وعن عائشة بنحوه. قال الهيثمي: رواه أبو يعلى وإسناده حسن. (مجمع الزوائد ١٩/٩).

(١) في (ط) أتم.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في (ط) (مشروط) والصواب ما أثبت.

(٤) ساقطة من (ط).

فضله وتخصيصه، فاقضى ملكه التام وحده الكامل أن يخرجهم إلى دار يحصل فيها محبوباته سبحانه، وإن كان لكثير منها طرق وأسباب يكرهها، فالموقوف^(١) على الشيء لا يكون^(٢) بدونه، وإيجاد لوازم الحكمة من الحكمة، كما أن إيجاد لوازم العدل من العدل، كما (ستقف)^(٣) عليه في فصل إيلام الأطفال إن شاء الله^(٤).

الوجه الثامن والعشرون: أنه سبحانه أبرز خلقه من العدم إلى الوجود ليجري عليه أحكام أسمائه وصفاته، فيظهر كماله المقدس، وإن كان لم يزل كاملاً. فمن كماله ظهور آثار كماله في خلقه وأمره، وقضائه وقدره، ووعدده ووعيدته، (ومنع)^(٥) وإعطائه، وإكرامه وإهانتته، وعدله وفضله، وعفوه (وانتقامه)^(٦) وسعة حلمه، وشدة بطشه.

وقد اقتضى كماله المقدس سبحانه أنه كل يوم هو في شأن، فمن جملة شؤونه أن يغفر ذنباً، ويفرج كرباً، ويشفي مريضاً، ويفك عانياً، وينصر مظلوماً، ويغيث ملهوفاً، ويجبر كسيراً، ويغني فقيراً، ويحيي دعوة، ويقيّل عشرة، ويعز ذليلاً، ويذل متكبراً، ويقصم جباراً، ويميت ويحيي، ويضحك ويبكي، ويخفض ويرفع، ويعطي ويمنع، ويرسل رسله من الملائكة ومن البشر في تنفيذ أوامره، وسوق مقاديره التي قدرها إلى مواقيتها التي وقّتها لها.

(١) في م، ط (فالوقوف) والصواب ما أثبتته.

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) في (الأصل) (سبقت) والصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٤) انظر الباب الثلاثين .

(٥) زيادة من م، ط.

(٦) في م، ط (وانعامه).

وهذا كله لم يكن ليحصل في (دار)^(١) البقاء، وإنما اقتضت حكمته البالغة حصوله في دار الامتحان والابتلاء.

يوضحه الوجه التاسع والعشرون: أن كمال ملكه التام اقتضى كمال تصرفه فيه بأنواع التصرف، ولهذا جعل (الله)^(٢) سبحانه الدور ثلاثة: داراً أخلصها للنعيم واللذة والبهجة والسرور، وداراً أخلصها للألم والنصب وأنواع البلاء والسرور، وداراً خلط خيرها بشرها، ومزج نعيمها بشقائها، ومزج لذتها بآلمها، يلتقيان (ويطالبان)^(٣). وجعل عمارة (تينك)^(٤) الدارين من هذه الدار، وأجرى (أحكامه)^(٥) على خلقه في الدور الثلاثة بمقتضى ربوبيته وإلهيته (وعلمه)^(٦) وعزته وحكمته وعدله ورحمته. فلو أسكنهم كلهم دار البقاء من حين أوجدتهم لتعطلت (أحكام)^(٧) هذه الصفات، ولم يترتب عليها آثارها.

يوضحه الوجه الثلاثون: أن يوم المعاد الأكبر يوم مظهر الأسماء والصفات وأحكامها، ولهذا يقول سبحانه: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر/١٦]، وقال: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان/٢٦]، وقال: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار/١٩].

(١) في (ط) (ذات).

(٢) زيادة من م، ط.

(٣) في م، ط (يطالبان).

(٤) في الأصل (تلك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في الأصل (من أحكامه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) في الأصل (إذا قيام) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

حتى إن الله سبحانه ليتعرف إلى عباده ذلك اليوم بأسماء وصفات لم يعرفوها في هذه الدار. فهو يوم ظهور المملكة العظمى والأسماء الحسنى والصفات العلا .

فتأمل ما أخبر به الله ورسوله من شأن ذلك اليوم وأحكامه، وظهور عزته تعالى وعظمته، وعدله، وفضله، ورحمته، وآثار صفاته المقدسة التي لو خلقوا في دار البقاء لتعطلت، وكماله سبحانه ينفي ذلك. وهذا دليل مستقل لمن عرف الله تعالى وأسماء وصفاته على وقوع المعاد وصدق الرسل فيما أخبروا به عن الله (منه)^(١)، (فيتطابق)^(٢) دليل العقل ودليل السمع على وقوعه .

الوجه الحادي والثلاثون: أن الله سبحانه يحب أن يعبد بأنواع التعبدات كلها، ولا يليق ذلك إلا بعظمته وجلاله، ولا يحسن ولا ينبغي إلا له وحده . ومن [المعلوم]^(٣) أن أنواع التعبد الحاصل في دار الابتلاء والامتحان لا تكون في دار المجازاة، وإن كان في هذه الدار بعض المجازاة، فكما لها وتماها هو في تلك الدار، وليست دار عمل، وإنما هي دار جزاء وثواب. وأوجب كماله المقدس [أن]^(٤) يجزي فيها الذين أساءوا بما عملوا، ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى، فلم يكن بد من دار تقع فيها الإساءة والإحسان، ويجري على [أهلها]^(٥) (فيها)^(٦)

(١) في (ط) (عنه) .

(٢) في (ط) (فتطابق) .

(٣) في الأصل (العلوم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في الأصل (أي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في (م) (أهلها) .

(٦) ساقطة من م، ط .

أحكام الأسماء والصفات .

ثم يعقبها داراً يجازى فيها المحسن والمسيء، ويجري على [أهلها]^(١) فيها أحكام الأسماء والصفات. فتعطيل أسمائه وصفاته ممتنع مستحيل، وهو تعطيل لربوبيته وإلهيته وملكه وعزه وحكمته .

فمن فتح له باب من الفقه في أحكام الأسماء والصفات، وعلم [اختصاصها]^(٢) لأثارها ومتعلقاتها، واستحالة تعطيلها، علم أن الأمر كما أخبرت به الرسل، وأنه لا يجوز عليه سبحانه، ولا ينبغي له غيره، وأنه ينزه عن خلاف ذلك كما ينزه عن سائر العيوب والنقائص. وهذا باب عزيز من أبواب الإيمان (يفتحه)^(٣) الله على من يشاء من عباده ويحرمه من يشاء .

الوجه الثاني والثلاثون: أنه كم لله سبحانه من حكمة وحمد، وأمر ونهي، وقضاء وقدر، في جعل بعض عباده فتنة لبعض، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ [الأنعام/٥٣] وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ﴾ [الفرقان/٢٠].

فهو سبحانه جعل أوليائه فتنة لأعدائه، وأعداءه فتنة لأوليائه، والملوك فتنة للرعية، والرعية فتنة لهم، والرجال فتنة للنساء، وهن فتنة لهم، والأغنياء فتنة للفقراء، والفقراء فتنة لهم، وابتلى كل أحد بضد جعله (مقابله)^(٤) .

فما استقرت أقدام الأبوين على الأرض إلا وضدهما مقابلهما، واستمر

(١) في (م) (أهلها) .

(٢) في الأصل (اقتضاها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في (ط) (يفتحه) .

(٤) في (ط) (متقابلا) .

الأمر في الذرية كذلك إلى أن يطوي الله الدنيا ومن عليها، وكم له سبحانه في [مثل]^(١) هذا الابتلاء والامتحان من حكمة بالغة، ونعمة سابغة، وحكم نافذ، وأمر ونهي، وتصريف دال على ربوبيته وإلهيته وملكوته وحمده، وكذلك ابتلاء عباده بالخير والشر في هذه الدار هو من كمال حكمته ومقتضى حمده التام .

الوجه الثالث والثلاثون: أنه لولا هذا الابتلاء والامتحان لما ظهر فضل الصبر، والرضاء، والتوكل، والجهد، والعفة، والشجاعة، والحلم، والعفو، والصفح. والله سبحانه (يحب)^(٢) أن يكرم أوليائه بهذه الكمالات، ويجب ظهورها عليهم، ليثنى بها عليهم هو وملائكته، وينالوا باتصافهم بها غاية الكرامة واللذة والسرور. وإن كانت مرّة المبادئ، فلا أحلى من عواقبها. ووجود الملزوم بدون لازمه ممتنع .

وقد أجرى الله سبحانه حكمته بأن كمال الغايات (تابع)^(٣) لقوة أسبابها وكمالها، ونقصانها لنقصانها، فمن كمل أسباب النعيم واللذة (والسرور)^(٤) كملت له غايتها، ومن حرّمها حرّمها، ومن نقصها نقص له من غاياتها. وعلى هذا قام الجزاء بالقسط والثواب والعقاب، وكفى بهذا العالم شاهداً لذلك، فربُّ الدنيا والآخرة واحد، وحكمته مطردة فيهما ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص / ٧٠] .

ويوضحه الوجه الرابع والثلاثون: وهو أن أفضل العطاء وأجله على الإطلاق الإيمان وجزاؤه، وهو لا يتحقق إلا بالامتحان والاختبار، قال تعالى:

(١) زيادة من م، ط .

(٢) ساقطة من (م) .

(٣) في (ط) (تابعة) .

(٤) ساقطة من م، ط .

﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٢﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفُتُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٣﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٥﴾ [العنكبوت / ١-٦].

فذكر سبحانه في هذه السورة أنه لا بد أن يمتحن خلقه ويفتنهم، ليتبين الصادق من الكاذب، والمؤمن من الكافر، ومن يشكره ويعبده ممن يكفره ويعرض عنه ويعبد غيره. وذكر أحوال المتحنيين في العاجل والآجل، وذكر أئمة المتحنيين في الدنيا وهم الرسل وأتباعهم، وعاقبة أمرهم وما صاروا (إليه، ثم ذكر المتحنيين من أعدائهم ومكذبيهم وما صاروا إليه) ^(١) فافتتح (السورة) ^(٢) بالإنكار على من يحسب أنه يتخلص من الامتحان والفتنة في هذه الدار إذا ^(٣) ادعى الإيمان، وأن حكمته سبحانه (ومشيئته) ^(٤) في خلقه تأبى ذلك، وأخبر عن سر هذه الفتنة والمحنة، وهو تبين الصادق من الكاذب، والمؤمن من الكافر، وهو سبحانه كان يعلم ذلك قبل وقوعه، ولكن اقتضى عدله وحده أنه لن يجزي العباد بمجرد علمه فيهم، بل بمعلومه إذا وجد وتحقق، والفتنة هي التي أظهرته وأخرجته إلى الوجود، فحيث حسن وقوع الجزاء عليه.

ثم أنكر سبحانه على من لم يلتزم الإيمان به ومتابعة رسله خوف الفتنة والمحنة التي يمتحن بها رسله وأتباعهم ظنه وحسابه أنه بإعراضه عن الإيمان

(١) ما بينها ساقط من م، ط .

(٢) ساقطة من (ط) .

(٣) زيادة من م ط .

(٤) في م، ط (شانه) .

(به)^(١) وتصديق رسله يتخلص من الفتنة والمحنة، فإن بين يديه من الفتنة والمحنة والعذاب أعظم وأشق مما فر (منه)^(٢) فإن المكلفين بعد إرسال الرسل بين أمرين: إما أن يقول أحدهم: آمنت، وإما لا يقول: بل يستمر على السيئات .
فمن قال: آمنت [امتحنه الرب تعالى وابتلاه ليتحقق (بالامتحان)^(٣) حجة إيمانه وثباته عليه، وأنه ليس^(٤) بإيمانه عافية ورخاء فقط، بل إيمان ثابت في حالتي النعماء والبلاء .

ومن لم يؤمن، فلا يحسب أنه يعجز ربه تعالى ويفوته، بل هو في قبضته، وناصيته بيده، فله من البلاء أعظم مما ابتلي به من قال: آمنت .
فمن آمن به وبرسله فلا بد أن يُبتلى من أعدائه وأعداء رسله بما يؤلمه ويشق عليه .

ومن لم يؤمن به وبرسله، فلا بد أن يعاقبه، فيحصل له من الألم والمشقة أضعاف ألم المؤمنين .

فلا بد من حصول الألم لكل نفس مؤمنة أو كافرة، لكن المؤمن يحصل له الألم في الدنيا (ابتداء)^(٥) ثم ينقطع، ويعقبه أعظم اللذة، والكافر يحصل له اللذة والسرور ابتداء ثم ينقطع ويعقبه أعظم الألم والمشقة . وهذا حال الذين يتبعون الشهوات فيلتذون بها ابتداءً، ثم تعقبها الآلام بحسب ما نالوه منها،

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) في (ط) (عنه) .

(٣) في (ط) (بالإيمان) .

(٤) ما بينها زيادة من م، ط .

(٥) في (ط) (أشد) .

والذين يصبرون عنها [يتألمون]^(١) بفقدائها ابتداءً، ثم يعقب ذلك الألم من اللذة والسرور بحسب ما صبروا عنه وتركوه منها .

فالألم واللذة أمر ضروري لكل إنسان، ولكن الفرق بين العاجل المنقطع اليسير والأجل الدائم العظيم [فرق كبير]^(٢)، ولهذا كان خاصة العقل النظر في العواقب والغايات، فمن ظن أنه يتلخص من الألم بحيث لا يصيبه البتة، فظنه أكذب الحديث، فإن الإنسان خلق عرضة للذة والألم والسرور والحزن، والفرح والغم، وذلك في جهتين :

من جهة تركيبه (وطبعه)^(٣) وهيئته، فإنه مركب من أخلاط (متعادية)^(٤) متضادة، يمتنع أو يعز اعتدالها من كل وجه، بل لا بد أن يبغي بعضها على بعض، فتخرج عن حد الاعتدال، فيحصل الألم .

ومن جهة بني جنسه، فإنه مدني بالطبع، لا يمكنه أن يعيش وحده، بل لا يعيش إلا معهم، وله ولهم (إرادات)^(٥) ومطالب متضادة ومتعارضة، لا يمكن الجمع (بينهما)^(٦) بل إذا حصل منها شيء فات منها أشياء .

فهو يريد منهم أن يوافقوه على مطالبه وإرادته، وهم يريدون منه ذلك، فإن وافقهم حصل له من الألم والمشقة بحسب ما فاته من إرادته، وإن لم

(١) في جميع النسخ (ينالون) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) ساقطة من الأصل، م وفي (ط) (بون) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في ط (وطبيعته) .

(٤) في ط (متفاوته) .

(٥) في م، ط (لذاذات) .

(٦) في م، ط (بينها) .

يوافقهم آذوه وعذوبه، وسعوا في تعطيل مراداته كما (لو)^(١) لم يوافقهم على (إرادتهم)^(٢)، فيحصل له من الألم والتعذيب بحسب ذلك، فهو في ألم ومشقة على أمور يعلم أنها عقائد باطلة، وإرادات فاسدة وأعمال (مضرة)^(٣) في عواقبها؛ ففي موافقتهم أعظم الألم، وفي مخالفتهم حصول الألم .

فالعقل والدين والمروءة والعلم تأمره باحتمال أخف الألمين تخلصاً من أشدهما، وبإيثار المنقطع منهما لينجو من الدائم المستمر .

فمن كان ظهيراً للمجرمين من الظلمة على ظلمهم، ومن أهل الأهواء والبدع على أهوائهم وبدعهم، ومن أهل الفجور والشهوات على فجورهم وشهواتهم ليتخلص بمظاهرتهم من ألم أذاهم، أصابه من ألم الموافقة لهم عاجلاً (وآجلاً)^(٤) أضعاف أضعاف ما فر منه، وسنة الله في خلقه أن يعذبهم بأيدي من (أعانهم)^(٥) وظاهرهم . وإن صبر على ألم مخالفتهم ومجانبتهم أعقبه ذلك لذة عاجلة وآجله تزيد على لذة الموافقة بأضعاف مضاعفة . وسنة الله في خلقه أن يرفعه عليهم، ويذلهم له بحسب صبره وتقواه وتوكله وإخلاصه . إذا كان لا [بد]^(٦) من الألم والعذاب، فذلك في الله، وفي مرضاته ومتابعة رسله، أولى وأنفع منه في الناس (ومرضاتهم)^(٧) وتحصيل مراداتهم .

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) في ط (مراداتهم) .

(٣) في م، ط (تضره) .

(٤) في الأصل (أو آجلاً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في ط (يعذبهم بإنذار من إيمانهم) .

(٦) ساقطة من م، ط .

(٧) في ط (ورضائهم) .

ولما كان زمن التألم والعذاب^(١) فصبره طويل، وأنفاسه ساعات، وساعاته أيام، وأيامه شهور وأعوام. (سلى)^(٢) سبحانه الممتحن فيه بأن لذلك الابتلاء أجلاً ثم ينقطع، وضرب لأهله أجلاً للقاءه يسليهم به و(تسكن)^(٣) نفوسهم، ويهون عليهم أثقاله؛ فقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت/ ٥].

فإذا تصور العبد أجل ذلك البلاء وانقطاعه وأجل لقاء المبتلى سبحانه وإثابته، هان عليه ما هو فيه، وخف عليه حمله.

ثم لما كان ذلك لا يحصل إلا بمجاهدة للنفس وللشيطان ولبني جنسه، وكان العامل إذا علم أن ثمرة عمله وتعبه تعود عليه وحده لا يشركه فيه غيره، كان أتم اجتهاداً وأوفر سعيًا، قال تعالى: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت/ ٦].

وأيضاً، فلا يتوهم متوهم [أن]^(٤) منفعة هذه المجاهدة والصبر والاحتمال تعود على الله سبحانه، فإنه غني عن العالمين، ولم يأمرهم بما أمرهم به حاجة منه إليهم، [و]^(٥) لا نهاهم عما نهاهم عنه بخلاً منه عليهم، بل أمرهم بما يعود نفعه ومصلحته عليهم في معاشهم ومعادهم، ونهاهم عما تعود مضرتهم^(٦) عليهم في معاشهم ومعادهم، فكانت ثمرة هذا الابتلاء والامتحان

(١) الكلام هنا غير مستقيم، ولعل هناك سقطاً وهو كلمة (طويلاً).

(٢) في ط (بلى).

(٣) في ط (ويشكر).

(٤) في الأصل (فلا منفعة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) زيادة من م، ط.

(٦) في (ط) (عتيه).

مختصة بهم .

[واقتضت]^(١) حكمته أن نصب ذلك سبباً مفضياً إلى تميز (الطيب من الخبيث)^(٢)، (والتقي)^(٣) من الغوي، ومن يصلح له ممن لا يصلح .
قال تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران/ ١٧٩].

فابتلاهم سبحانه بإرسال (رسله)^(٤) إليهم بأوامره ونواهيه وامتيازه، فامتاز برسله طيبهم من خبيثهم، وجيدهم من رديثهم، فوقع الثواب والعقاب على معلوم أظهره ذلك الابتلاء والامتحان .

ثم لما كان الممتحن لا بد أن ينحرف عن طريق الصبر والمجاهدة لدواعي (طبعه)^(٥) وهواه، وضعفه عن مقاومة ما ابتلي به، وعده سبحانه أن يتجاوز له عن ذلك ويكفر عنه، لأنه لما (آمن)^(٦) به والتزم طاعته، اقتضت رحمته أن كفر عنه سيئاته، وجازاه بأحسن أعماله^(٧) .

ثم ذكر سبحانه ابتلاء العبد بأبويه، وما أمر به من طاعتها، وصبره على

(١) في الأصل (واختصت) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في م، ط (الخبيث من الطيب) .

(٣) في م، ط (الشقي) .

(٤) في ط (الرسل) .

(٥) في (ط) (طبيعته) .

(٦) في (ط) (أمر) .

(٧) قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [العنكبوت/ ٧] .

مجاهدتهما له على (أن يشرك)^(١) به، فيصبر على هذه المحنة والفتنة ولا يطيعهما، بل يصاحبهما على هذه الحال معروفاً، ويعرض عنهما إلى متابعة سبيل (رساله)^{(٢)(٣)} وفي الاعتراض عنهما وعن سبيلهما، والإقبال على من خالفهما، وعلى سبيله من الامتحان والابتلاء ما فيه .

ثم ذكر سبحانه حال من دخل في الإيمان على ضعف عزم، وقلة (بصيرة)^(٤) وعدم ثبات على المحنة والابتلاء، وأنه إذا أودى في الله - كما جرت به سنة الله، واقتضت حكمته من ابتلاء أوليائه بأعدائه وتسليطهم عليهم بأنواع المكاره والأذى - لم يصبر على ذلك، وجزع منه، وفر منه ومن أسبابه كما يفر من عذاب الله، فجعل فتنة الناس له على الإيمان وطاعة رسله كعذاب الله (لن)^(٥) يعذبه على الشرك ومخالفة رسله، وهذا يدل على عدم البصيرة، وأن الإيمان لم يدخل قلبه، ولا ذاق حلاوته (حين)^(٦) سوى بين عذاب (الناس)^(٧) له على الإيمان بالله ورسله وبين [عذاب]^(٨) الله لمن يؤمن به وبرسله، وهذا حال من يعبد الله على حرف واحد، ولم ترسخ قدمه

(١) في (ط) (أن لا يشرك) .

(٢) زيادة من م، ط .

(٣) قال سبحانه: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [العنكبوت/ ٨]. وقال سبحانه: ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَتُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ [لقمان/ ١٥] .

(٤) في (ط) (صبر) .

(٥) في (الأصل) (لم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) في (ط) (حتى) .

(٧) في م، ط (الله) .

(٨) زيادة من م، ط .

في الإيمان وعبادة الله، فهو من المفتونين المعذبن، وإن فر من عذاب الناس له على الإيمان .

ثم ذكر حال هذا عند نصره المؤمنين، وأنهم إذا نصرُوا لجا إليهم، وقال كنت معكم، والله سبحانه يعلم من قلبه خلاف قوله ^(١) .

ثم ذكر سبحانه ابتلاء نوح بقومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، وابتلاء قومه بطاعته فكذبوه، فابتلاهم بالغرق ثم بعده بالحرق ^{(٢)(٣)} .

ثم ذكر ابتلاء إبراهيم عليه السلام بقومه وما ردوا عليه، وابتلاءهم بطاعته ومتابعته ^(٤) .

ثم ذكر ابتلاء لوط عليه السلام بقومه وابتلاءهم به، وما صار إليه أمره وأمرهم ^(٥) .

(١) قال سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَمَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت/ ١٠] .

(٢) قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ مَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت/ ١٤] .

(٣) لعل قصد المصنف الحرق في النار بالآخرة لكفرهم وضلالهم .

(٤) قال سبحانه: ﴿وَأَنذَرْنَاهُ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْقَرُوا ذَالِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ إلى أن قال: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت/ ١٦، ٢٥] .

(٥) قال سبحانه: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتَوْنَ الْفَاحِشَةُ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ إلى أن قال: ﴿وَلَمَّا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ وَصَافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَآفَلَاكَ إِلَّا أَمْرَانِكَ كَانَتْ مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ﴾ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٦٦﴾ [العنكبوت/ ٢٨-٣٤] .

ثم ذكر ابتلاء شعيب بقومه وابتلاءهم (به)^(١) وما انتهت إليه حالهم وحاله^(٢).

ثم ذكر ما ابتلى به عاداً وثمود وقارون وفرعون وهامان وجنودهم من الإيمان به وعبادته وحده، ثم ما ابتلاههم به من أنواع العقوبات^(٣).

ثم ذكر ابتلاء (رسوله)^(٤) ﷺ بأنواع الكفار من المشركين وأهل الكتاب، وأمره أن يجادل أهل الكتاب بالتي هي أحسن^(٥).

ثم أمر عباده المبطلين بأعدائه أن يهاجروا من أرضهم إلى أرضه الواسعة فيعبدونه فيها، ثم نبههم بالنقلة الكبرى من دار الدنيا إلى [دار]^(٦) الآخرة على نقلتهم الصغرى من أرض إلى أرض، وأخبرهم أن مرجعهم إليه

(١) زيادة من (ط).

(٢) قال سبحانه: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَقَوْمَ آعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ﴿٣٦﴾ [العنكبوت/ ٣٦ - ٣٧].

(٣) قال سبحانه: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِينِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ وَقَدَرُوا وَفِرْعَوْنُ وَهَنَتِ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ ثَمُودُ بِالْبَيِّنَاتِ فَاستَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَافِقِينَ ﴿٣٨﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَفَقْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٩﴾ [العنكبوت/ ٣٨ - ٤٠].

(٤) مكررة في (م).

(٥) قال سبحانه: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [العنكبوت/ ٤٦].

(٦) زيادة من م، ط.

[لا] ^(١) قراراً لهم في (هذه) ^(٢) الدار دون لقائه ^(٣) . ثم بين لهم حال الصابرين على الابتلاء فيه بأنه يبوئهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيه، فسلامهم عن أرضهم ودارهم التي تركوها لأجله - وكانت مباء لهم - بأن بواهم داراً أحسن منها، وأجمع لكل خير ولذة ونعيم مع خلود الأبد، (وأنهم) ^(٤) (نالوا) ^(٥) ذلك بصبرهم على الابتلاء وتوكلهم على ربهم، ثم أخبرهم بأنه ضامن لرزقهم في غير أرضهم كما كان يرزقهم في أرضهم، فلا يهتموا بحمل الرزق، فكم من دابة (إذا) ^(٦) سافرت من مكان إلى مكان لا تحمل رزقها ^(٧) ، ثم أخبرهم أن مدة الابتلاء في هذه الدار قصيرة جداً بالنسبة إلى دار الحيوان والبقاء ^(٨) .

ثم ذكر سبحانه عاقبة أهل الابتلاء ممن لم يؤمن به وأن مقامهم في هذه الدار تمتع، وسوف يعلمون عند النقلة منها ما فاتهم من النعيم المقيم، وما

(١) في الأصل (ولا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) زيادة من (ط) .

(٣) قال سبحانه: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَأَعْبُدُونِ﴾ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ [العنكبوت/ ٥٦، ٥٧] .

(٤) في (ط) (وأن) .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) ساقطة من م، ط .

(٧) قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَمِلِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَن مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا كَافٍ عَالِمِينَ ﴿٦٠﴾ [العنكبوت/ ٥٨-٦٠] .

(٨) قال سبحانه: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَيْبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كُنَّا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت/ ٦٤] .

حصلوا عليه من العذاب الأليم^(١). وذكر عاقبة أهل الابتلاء ممن آمن به وأطاع رسله وجاهد نفسه وعدوه في دار الابتلاء (بأنه)^(٢) هاديه وناصره^(٣). فأخبر سبحانه أن أجل عطاء وأفضله في الدنيا والآخرة هو لأهل الابتلاء، الذين صبروا على ابتلائه وتوكلوا عليه. وأخبر أن أعظم عذابه وأشقاه هو للذين لم يصبروا على ابتلائه، وفروا منه وآثروا النعيم العاجل عليه.

فمضمون هذه السورة^(٤) هو سر الخلق والأمر، فإنها سورة الابتلاء والامتحان، وبيان حال أهل البلوى في الدنيا والآخرة، ومن تأمل فاتحتها ووسطها (وخاتمها)^(٥) وجد في ضمنها أن أول الأمر ابتلاء وامتحان، ووسطه صبر وتوكل، وآخره هداية ونصر. والله المستعان^(٦).

ويوضحه الوجه الخامس والثلاثون: وهو أنه سبحانه أخبر (أنه)^(٧) خلق السماوات والأرض، والعالم العلوي والسفلي [ليبلونا إينا]^(٨) أحسن عملاً^(٩). وأخبر أنه زين الأرض بما عليها من حيوان، ونبات ومعادن وغيرها لهذا

(١) قال سبحانه: ﴿إِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْنَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ [العنكبوت/ ٦٥، ٦٦].

(٢) في (ط) (ما به).

(٣) قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت/ ٦٩].

(٤) سورة العنكبوت.

(٥) في م، ط (خاتمها).

(٦) انظر: تفسير هذه السورة: تفسير القرآن العظيم (٣/ ٦٤٤-٦٧٢).

(٧) في الأصل (أن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٨) في الأصل (إينا ليلونا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٩) قال سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود/ ٧].

الابتلاء^(١) وأنه خلق الموت والحياة لهذا الابتلاء^(٢) فكان هذا الابتلاء غاية الخلق والأمر، فلم يكن بد من دار يقع فيها هذا الابتلاء، وهي دار التكليف. ولما سبق في حكمته أن الجنة دار نعيم^(٣) لا دار ابتلاء وامتحان، جعل قبلها دار الابتلاء^(٤) جسراً يعبر عليه إليها، ومزرعة يبذر فيها، وميناء يزود منها، وهذا هو الحق الذي خلق الخلق به ولأجله، وهو أن يعبد وحده بما أمر به على السنة رسله، فأمر ونهى على السنة (رسله)^(٥)، (ووعده)^(٦) بالثواب والعقاب، ولم يخلق الخلق سدى لا يأمرهم ولا ينهاهم^(٧)، ولا تركهم هملاً لا يثيبهم ولا يعاقبهم، بل خلقوا للأمر والنهي والثواب والعقاب، ولا يليق بحكمته وحده غير ذلك .

فصل

وقد عرف من هذا الجواب عن قولهم أي حكمة في خلق النفس مريدة للخير والشر؟ وهلا خلقت مريدة للخير وحده؟ وكيف اقتضت الحكمة تمكينها من الشر مع القدرة على منعها منه؟ وأي حكمة في إعطائها قوة

(١) قال سبحانه: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَنَّا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف/ ٧].

(٢) قال سبحانه: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [المالك/ ٢] .

(٣) قل سبحانه: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّيْسَ فِيهَا نَقِيرٌ﴾ [التوبة/ ٢١] .

(٤) قال سبحانه: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَاصِينَ﴾ [آل عمران/ ١٤٢] .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) في (ط) (ووعدا) .

(٧) قال سبحانه: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة/ ٣٦] .

وأسباباً يعلم المعطي أنها لا يفعل بها إلا الشر وحده؟ وأي حكمة في إقرار هذه النفوس على غيها وظلمها وعدانها؟.

ومعلوم أن من يفعل لحكمة لا يفعل ذلك، وأن من يفعل لحكمة إذا رأى عبده يقتل بعضهم بعضاً، ويفسد بعضهم بعضاً، ويظلم بعضهم بعضاً، وهو قادر على منعهم، فلا تدعه^(١) حكمته إهمالهم [بحيث يتركهم]^(٢) كذلك. فإما أن (لا)^(٣) يكون عالماً بما يأتون، أو لا يكون قادراً على منعهم، أو لا يكون ممن يفعل لغرض وحكمة، والأولان مستحيلان في حق الرب تعالى، فتعين الثالث .

ومبنى هذه الشبهة على أصل فاسد، وهو قياس الرب تعالى على خلقه، (وتشبيهه)^(٤) (بهم)^(٥) في أفعاله بحيث يحسن منه ما يحسن منهم، ويقبح ما يقبح منهم، ولهذا كانت القدريّة^(٦) مشبهة الأفعال، ومتأخروهم جمعوا بين هذا التشبيه وبين تعطيل الصفات، فصاروا معطين للصفات مشبهين في الأفعال.

وهذا الأصل الفاسد مما رده عليهم سائر العقلاء^(٧)، وقالوا: قياس أفعال الرب على أفعال العباد من أفسد القياس، وكذلك قياس حكمته على حكمتهم، وصفاته على صفاتهم، ومن المعلوم أن الرب تعالى علم أن عباده

(١) في (ط) (فلا بدعه) .

(٢) في الأصل، م (فحيث تركهم) والصواب ما أثبتته من (ط) .

(٣) ساقطة من م، ط .

(٤) في (ط) (تشبيههم) .

(٥) ساقطة من (ط) .

(٦) سبق تعريفها .

(٧) ساقطة من م، ط .

يقع منهم الكفر والظلم والفسوق، وكان قادراً على أن لا يوجد لهم، وأن يوجد لهم كلهم أمة واحدة على ما يجب ويرضى، وأن يحول بينهم وبينبغي بعضهم على (بعض)^(١)، ولكن حكمته البالغة أبت ذلك، واقتضت إيجادهم على الوجه الذي هم عليه .

وهو سبحانه خلق النفوس أصنافاً، فصنف (منها)^(٢) مريد للخير وحده، وهي نفوس الملائكة، وصنف مريد للشر وحده، وهي نفوس الشياطين، وصنف فيه إرادة النوعين، وهي النفوس البشرية (فالأولى)^(٣) الخير لهم طباع، وهي محمودة عليه، والشر للنفوس الثانية طباع وهي مذمومة عليه، والصنف الثالث بحسب الغالب عليه من الوصفين .

فمن غلب عليه وصف الخير التحق بالصنف الأول، ومن غلب (عليه)^(٤) وصف الشر التحق بالصنف [الثاني]^(٥) .

فإذا اقتضت الحكمة وجود هذا الصنف [الثاني]^(٦) [فإن]^(٧) وجود [الأول]^(٨) أولى وأحرى، والرب تعالى اقتضت قدرته وعزته وحكمته إيجاد المتقابلات في الذوات والصفات والأفعال كما تقدم^(٩) وقد نوع خلقه تنوعاً

(١) ساقط من م، ط .

(٢) ساقطة من (ط) .

(٣) مكررة في (م) .

(٤) ساقطة من (م) .

(٥) في جميع النسخ (الثالث) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٦) في جميع النسخ (الثالث) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٧) في الأصل و(م) (فإنه تقتضي) وفي ط (فإن يقتضي) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٨) في جميع النسخ الثاني والصواب ما أثبتته .

(٩) انظر: الصفحات (١١٨٧-١١٩٨) .

دالاً على كمال قدرته وربوبيته، فمن أعظم الجهل والضلال أن يقول القائل: هلا كان خلقه كلهم نوعاً واحداً، فيكون العالم علواً كله، أو نوراً كله، أو الحيوان ملكاً كله، وقد يقع في الأوهام الفاسدة أن هذا كان أولى وأكمل، ويفرض الوهم الفاسد ما ليس ممكناً كاملاً.

الوجه السادس والثلاثون: قوله: وأي حكمة في إيلاء الحيوانات غير المكلفة؟ فهذه مسألة تكلم الناس فيها قديماً وحديثاً، وتباينت طرقهم في الجواب عنها.

فالجاحدون للفاعل المختار، الذي يفعل بمشيئته وقدرته يحيلون ذلك على الطبيعة المجردة، وأن ذلك من لوازمها ومقتضياتها، ليس بفعل فاعل، ولا قدرة قادر، ولا إرادة مريد.

ومنكروا الحكمة والتعليل يردون ذلك إلى محض المشيئة وصرف الإرادة (التي)^(١) تخصص مثلاً على مثل بلا موجب ولا غاية ولا حكمة مطلوبة، ولا سبب أصلاً، وظنوا أنهم بذلك يتخلصون من السؤال ويسدون على نفوسهم باب المطالبة، وإنما سدوا على نفوسهم باب معرفة الرب وكماله، وكمال أسمائه وأوصافه وأفعاله، فعطلوا حكمته وحقيقة إلهيته وحمده، فكانوا كالمستجيرين من الرمضاء بالنار.

وأما من أثبت حكمة وتعليلاً لا يعود إلى الخالق بل إلى المخلوق، [فقد]^(٢) سلكوا طريقة التعويض على تلك الآلام في حق من يبعث للثواب والعقاب. وقالوا: قد يكون ذلك إثابة لإثابتهم بصبرهم وتألمهم، وإثابة لهم وتعويضاً في

(١) ساقطة من (ط).

(٢) لا توجد في جميع النسخ.

القيامة بما نالهم من تلك الآلام، فلما أورد عليهم إيلام الحيوانات التي لا تثاب ولا تعاقب^(١) .

وأما المشتون لحقائق أسماء الرب وصفاته وحكمته، التي هي وصفه، ولأجلها يسمى بالحكيم، وعنهما صدر خلقه وأمره، فهم أعلم الفرق بهذا الشأن، ومسلكتهم فيه أصح المسالك، وأسلم من التناقض والاضطراب.

فإنهم جمعوا بين إثبات القدرة والمشئة العامة، والحكمة الشاملة، التي هي غاية الفعل، وربطوا ذلك بالأسماء والصفات، فتصادق عندهم السمع والعقل والشرع والفطرة. وعملوا أن ذلك مقتضى الحكمة البالغة وأنه من لوازمها، وأن الحق حق، ولازم العدل عدل، ولوازم الحكمة من الحكمة^(٢) .

فاعلم أن هاهنا أمرين: نفساً متحركة بالإرادة والاختيار، وطبيعة متحركة بغير الاختيار والإرادة. وأن الشر منشؤه من [هذين]^(٣) المتحركين عن هاتين الحركتين. وخلق هذه النفوس وهذه الطبيعة على هذا الوجه، فهذه تتحرك لكما لها، وهذه تتحرك لكما لها، وينشأ عن الحركتين خير وشر، كما ينشأ عن

(١) سقط في جميع النسخ .

(٢) وهم أهل السنة والجماعة السلف الصالح رحمهم الله، أصحاب رسول الله ﷺ خير القرون، وأفضل الأمة، وأكرم الخلق على الله تعالى بعد النبيين، الملتزمون باتباع نصوص الكتاب والسنة، وكذا من تبعهم بإحسان ممن جاء بعدهم، قال سبحانه: ﴿وَالنَّبِيُّونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة/ ١٠٠] فرضي عن السابقين الأولين رضاً مطلقاً، ورضي عن التابعين بإحسان .

انظر: القضاء والقدر لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٣٨٠ .

(٣) في الأصل (هذه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

حركة الأفلاك الشمس والقمر، وحركة الرياح الماء والنار خير وشر، فالخيرات الناشئة عن هذه الحركات مقصودة بالقصد الأول، إما لذاتها، وإما لكونها وسلية إلى خيرات أتم منها، والشرور الناشئة عنها غير مقصودة بالذات، وإن قصدت الوسائل واللوازم التي لا بد منها. فما جلبت عليه النفس من الحركة هو من لوازم ذاتها، فلا تكون النفس البشرية نفساً إلا بهذا اللازم .

فإذا قيل: لم خلقت متحركة على الدوام؟ (فهي)^(١) بمنزلة أن يقال: لم كانت [النفس]^(٢) نفساً، ولم^(٣) كانت النار ناراً، والريح ريحاً؟ فلو لم تخلق (هكذا)^(٤) ما كانت نفساً، ولو لم تخلق الطبيعة هكذا ما كانت طبيعة، فلو لم يخلق الإنسان على هذه الصفة والخلقة ما كان إنساناً .

فإن قيل: فلم خلقت النفس على هذه الصفة؟ قيل: من كمال الوجود خلقها على هذه الصفة كما تقدم. وكذلك كمال فاطرها ومبدعها اقتضى خلقها على هذه الصفة؛ لما في ذلك من الحكم التي لا يحصيها إلا مبدعها سبحانه. وإن كان في إيجاد هذه النفس شر، فهو شر جزئي بالنسبة إلى الخير الكلي الذي [هو سبب]^(٥) (في)^(٦) إيجادها، فوجودها خير من أن لا توجد. فلو لم يخلق مثل هذه النفس، لكان في الوجود نقص وفوات حكم ومصالح

(١) في م، ط (فهو) .

(٢) زيادة من (ط) .

(٣) في الأصل (لما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في م (هذا) .

(٥) زيادة من (ط) .

(٦) ساقطة من م، ط .

عظيمة موقوفة على خلق مثل هذه النفس .

ولهذا لما اعترضت الملائكة على خلق الإنسان، وقالوا: ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ [البقرة/ ٣٠] أجابهم سبحانه بأن في خلقه من الحكم والمصالح ما لا تعلمه الملائكة، والخالق سبحانه يعلمه^(١)، وإذا كانت الملائكة لا تعلم ما في خلق (هذا)^(٢) الإنسان الذي يفسد في الأرض ويسفك الدماء من الحكم والمصالح (فغيرهم)^(٣) أولى أن لا يحيط به علماً .

فخلق هذا الإنسان من تمام الحكمة والرحمة والمصلحة، وإن كان وجوده مستلزماً لشر فهو شر مغمور بما في إيجاده من الخير كإنزال المطر والثلج، وهبوب الرياح، وطلوع الشمس، وخلق الحيوان والنبات والجبال والبحار. وهذا كما أنه في خلقه، فهو في شرعه ودينه وأمره. فإن ما أمر به من الأعمال الصالحة خيره ومصلحته راجح، وإن كان فيه شر فهو مغمور جداً بالنسبة إلى خيره، وما نهى عنه من الأعمال والأقوال القبيحة، فشره ومفسدته راجح، والخير الذي فيه مغمور جداً بالنسبة إلى شره.

فستته سبحانه في خلقه وأمره هو فعل الخير الخالص والراجح والأمر بالخير الخالص والراجح، فإذا تناقضت أسباب الخير والشر - والجمع بين النقيضين محال - قدم أسباب الخير الراجحة على المرجوحة، ولم يكن تفويت المرجوحة شراً، ودفع أسباب الشر الراجحة بالأسباب المرجوحة، ولم يكن حصول المرجوحة شراً بالنسبة إلى ما اندفع بها من الشر الراجح .

وكذلك سنته في شرعه وأمره، فهو يقدم الخير الراجح، وإن كان في ضمنه

(١) قال سبحانه: ﴿ قَالَ إِنِّي أَنَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة/ ٣٠] .

(٢) زيادة من م، ط .

(٣) مكررة في الأصل .

شر مرجوح، [ويعطل الشر الراجح، وإن فات بتعطيله خير مرجوح، هذه سنته]^(١) فيما يحدثه ويبدعه في سماواته وأرضه، وما يأمر به وينهى عنه، وكذلك سنته في الآخرة، وهو سبحانه وتعالى قد أحسن كل شيء خلقه، وقد أتقن كل ما صنع، وهذا أمر يعلمه العالمون بالله جملة، ويتفاوتون في العلم بتفاصيله .

وإذا عُرف ذلك، فالآلام والمشاق إما إحسان ورحمة، وإما عدل وحكمة، وإما إصلاح وتهيئة لخير يحصل بعدها، وإما لدفع ألم هو أصعب منها، وإما لتولدها عن لذات [ونعيم]^(٢) يولدها عنها أمر لازم لتلك اللذات، وإما أن تكون من لوازم العدل أو لوازم الفضل والإحسان، فتكون من لوازم الخير، التي إن عطلت (عُطلت)^(٣) ملزوماتها، وفات بتعطيلها خير أعظم من مفسدة تلك الآلام .

والشرع والقدر أعدل شاهد بذلك، فكم في طلوع الشمس من ألم لمسافر حاضر، وكم في نزول الغيث والثلوج من أذى كما سماه الله تعالى بقوله: ﴿إِنْ (كَانَ) ^(٤) يَكُمُ أَذًى مِّن مَّطَرٍ﴾ [النساء/ ١٠٢]، وكم في هذه الحر والبرد والرياح من أذى موجب لأنواع من الآلام لصنوف الحيوانات. وأعظم لذات الدنيا لذة الأكل والشرب والنكاح واللباس والرياسة، ومعظم [آلام]^(٥) أهل الأرض أو كلها ناشئة عنها ومتولدة منها، بل الكمالات الإنسانية لا

(١) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٢) في م، ط (ونعم) .

(٣) ساقطة من (ط) .

(٤) ساقطة من (م) .

(٥) في الأصل (الآلام) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

تنال^(١) إلا بالآلام والمشاق، كالعلم والشجاعة والزهد والعفة والحلم والمروءة والصبر والإحسان، كما قال:

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجودُ يفقر والإقدامُ قتال^(٢)

وإذا كانت الآلام أسباباً للذاتِ أعظم منها وأدوم، كان العقل يقتضي باحتمالها، وكثيراً ما تكون الآلام أسباباً لصحة، لولا تلك الآلام لفاتت. وهذا شأن (أكثر)^(٣) أمراض الأبدان، فهذه الحمى فيها من المنافع للأبدان ما لا يعلمه إلا الله، وفيها من إذابة الفضلات وإنضاج المواد الفجة وإخراجها ما لا يصل إليه دواء غيرها، وكثير من الأمراض إذا عرض لصاحبها الحمى استبشر بها الطبيب، وأما انتفاع القلب والروح بالآلام والأمراض، فأمر لا يحس به إلا من فيه حياة، فصحة القلوب والأرواح موقوفة على آلام الأبدان ومشاقها، وقد أحصيت فوائد الأمراض فزادت على مائة فائدة .

وقد حجب الله سبحانه أعظم اللذات بأنواع المكاره، وجعلها جسراً موصولاً إليها، [كما حجب أعظم الآلام بالشهوات والذات، وجعلها جسراً موصولاً إليه]^(٤) ولهذا (كانت)^(٥) العقلاء قاطبة: على أن النعيم لا يدرك بالنعيم، وأن الراحة لا تنال بالراحة، وأن من أثر اللذات فاته اللذات.

فهذه الآلام والأمراض والمشاق من أعظم النعم، إذ هي أسباب النعم، وما ينال الحيوانات غير المكلفة منها، فمغمور جداً بالنسبة إلى مصالحها

(١) في الأصل (لأتين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) القائل المتنبي. انظر ديوانه مع شرح العكبري طبع بيروت ٢٧٨ / ٣ .

(٣) في م، ط (أكبر) .

(٤) ما بينهما من م، ط .

(٥) ط (قالت) .

ومنافعها، كما ينالها من حر الصيف وبرد الشتاء، وحبس المطر والثلج، وألم الحمل والولادة، والسعي في طلب أقواتها، وغير ذلك. ولكن لذاتها أضعاف أضعاف آلامها، وما ينالها من المنافع والخيرات أضعاف ما ينالها من الشرور والآلام.

فسنة الله في خلقه وأمره هي التي أوجبها كمال علمه وحكمته وعزته. ولو اجتمعت عقول العقلاء كلهم على أن يقترحوا أحسن منها لعجزوا عن ذلك، وقيل لكل منهم ارجع بصر العقل هل ترى من خلل ﴿ ثُمَّ أَتَّجِعُ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ [خَاسِئًا] ^(١) وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ [الملك / ٤] .

فتبارك الذي من كمال حكمته وقدرته أن أخرج الأضداد من أضدادها، والأشياء من (خلافها) ^(٢)، فأخرج الحي من الميت، والميت من الحي، والرطب من اليابس، واليابس من الرطب. فكذلك أنشأ اللذات من الآلام، والآلام من اللذات، فأعظم اللذات ثمرات الآلام ونتائجها، وأعظم الآلام ثمرات اللذات ونتائجها .

وبعد فاللذة والسرور، والخير (والنعيم) ^(٣)، والعافية والصحة، والرحمة في هذه الدار المملوءة بالحنن والبلاء أكثر من أضدادها بأضعاف مضاعفة. فأين آلام الحيوان من لذاته؟ وأين سقمه من صحته؟ وأين جوعه وعطشه من شبعه وريه؟ وتعبه من راحته؟ قال تعالى: ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ

(١) في الأصل (خاشعاً) .

(٢) مكررة في الأصل .

(٣) في (ط) (النعيم) .

بُشْرًا ﴿[الشرح ٥، ٦] ولن يغلب عسر يسرين^(١) .

وهذا لأن الرحمة [غلبت]^(٢) الغضب، والعفو سبق العقوبة، والنعمة تقدمت المحنة، والخير في الصفات والأفعال، والشر في المفعولات لا في الأفعال، فأوصافه كلها كمال، وأفعاله كلها خيرات، فإن آلم الحيوان لم يعدم بآله عافية من ألم هو أشد من ذلك الألم، أو تهيئة لقوة وصحة وكمال، أو عوضاً لا نسبة لذلك الألم إليه بوجه ما، فالآلام الدنيا جميعها نسبتها إلى لذات الآخرة وخيراتها أقل من نسبة ذرة إلى جبال الدنيا بكثير، وكذلك لذات الدنيا جميعها إلى آلام الآخرة .

والله سبحانه لم يخلق الآلام (واللذات)^(٣) سدى، ولم يقدرهما عبثاً . ومن كمال قدرته وحكمته أن جعل كل واحدة منهما تثمر الأخرى، هذا ولوازم الخلقة يستحيل ارتفاعها كما يستحيل ارتفاع الفقر والحاجة والنقص عن المخلوق. فلا يكون المخلوق إلا فقيراً محتاجاً ناقص العلم والقدرة، فلو كان

(١) الحديث أخرجه الحاكم ٥٢٨/٢، ومالك في الموطأ (٤٤٦/٢) ح ٦، والبيهقي في الشعب (٢٠٦/٧) ح ١٠٠١٣ عن الحسن مرسلأ، وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة، وقال: وفي الباب عن عمر موقوفاً . وذكره مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب بلغه أن أبا عبيدة حصر بالشام.. فذكر القصة. ثم قال: ومن طريقه رواه الحاكم، وهذا أصح طرقه. أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب ... انظر: المقاصد الحسنة ص ٣٣٨-٣٣٩ ح ٨٧٧. وذكره العجلوني في كشف الخفاء (٢١٣/٢) ح ٢٠٧٩ وعزاه إلى الموطأ والحاكم وابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب .

(٢) في الأصل (علقت) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) ساقطة من (م) .

الإنسان وغيره من الحيوان لا يجوع ولا يعطش ولا (يألم)^(١) في عالم الكون والفساد لم يكن حيواناً، ولو كانت هذه الدار دار بقاء ولذة مطلقة كاملة، والله لم يجعلها كذلك، وإنما جعلها داراً ممتزجاً ألمها بلذاتها، وسرورها بأحزانها، وغمومها وصحتها بسقمها، حكمة منه بالغة .

فصل

ولما كانت الآلام (كالأدوية)^(٢) للأرواح والأبدان كانت (كمالاً)^(٣) للحيوان، خصوصاً لنوع الإنسان؛ فإن فطره وبارئه إنما أمرضه ليشفيه، وإنما ابتلاه ليعافيه، وإنما أماته ليحييه. فهو سبحانه يسوق الحيوان والإنسان، في مراتب (الكمال)^(٤) [طوراً بعد طوراً]^(٥) إلى آخر كماله بأسباب لا بد (له)^(٦) منها، وكمالها موقوف على تلك الأسباب، ووجود الملزوم بدون لازمه ممتنع، كوجود المخلوق بدون الحاجة والفقر والنقص، ولوازم ذلك ولوازم تلك اللوازم .

ولكن [أكثر]^(٧) النفوس جاهلة بالله وحكمته وعلمه وكمالها [فتفرض]^(٨) أموراً ممتنعة، وتقدرها تقديراً ذهنياً، وتحسب أنها أكمل من الممكن الواقع،

(١) في (ط) (يتألم) .

(٢) في (ط) (أدوية) .

(٣) في (الأصل) (كما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في (ط) (كمالها) .

(٥) في (الأصل) (ظهوراً بعد ظهور) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) ساقطة من م، ط .

(٧) زيادة من م، ط .

(٨) في الأصل، م (فتعرض) والأولى ما أثبتته من (ط) .

ومع هذا فربها يرحمها لجهلها وعجزها ونقصها، فإن اعترفت بذلك واعترفت له بكماله وحمده، وقامت بمقتضى هذين الاعترافين، كان نصيبها من الرحمة أوفر .

والله سبحانه افتتح الخلق بالحمد، وختم أمر هذا العالم بالحمد، فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام / ١] وقال: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر / ٧٥] . وأنزل كتابه بالحمد، وشرع دينه بالحمد، وأوجب ثوابه وعقابه بالحمد، فحمده من لوازم ذاته، إذ يستحيل أن يكون إلا محموداً .

فالحمد سبب الخلق وغايته، بالحمد أوجده وللحمد وجد، فحمده واسع لما وسعه علمه ورحمته، وقد وسع ربنا كل شيء رحمة وعلماً، فلم يوجد شيئاً، ولم يقدره لو لم يشرعه إلا بحمده ولحمده، وكل ما خلقه وشرعه فهو متضمن للغايات الحميدة، ولا بد من لوازمها ولوازم لوازمها، ولهذا ملأ حمده سماواته وأرضه وما بينهما، وما شاء من شيء بعد مما خلقه، (ويخلقه)^(١) بعد هذا الخلق، فحمده ملأ ذلك كله .

وحمده تعالى أنواع: حمدٌ على ربوبيته، وحمدٌ على تفرد به، وحمدٌ على ألوهيته وتفرد به^(٢)، وحمدٌ على نعمته، وحمدٌ على منته، وحمدٌ على حكمته، وحمدٌ على عدله في خلقه، وحمدٌ على غناه عن إيجاد الولد والشريك والولي من الذل، وحمدٌ على كماله الذي لا يليق بغيره .

فهو محمودٌ على كل حال، وفي كل آن ونفس، وعلى كل ما فعل، وكل ما شرع، وعلى كل ما هو متصف به، وعلى كل ما هو منزّه عنه، وعلى كل ما

(١) في الأصل (ويخلقه هناك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) ساقطة من م، ط .

في الوجود من خير وشر، ولذة وألم، وعافية وبلاء .
فكما أن الملك كله له، والقدرة كلها له، والعزة كلها له، والعلم كله له،
والجمال كله له، فالحمد كله له، كما في [الدعاء]^(١) المأثور: « اللهم لك
الحمد كله، ولك الشكر كله، وبيدك الخير كله، وإليك يرجع الأمر كله،
وأنت أهل [لأن]^(٢) تحمد »^(٣) .

وما عُمِرَت الدنيا إلا بحمده، ولا الجنة إلا بحمده، ولا النار إلا بحمده
حتى إن أهلها ليحمدونه، كما قال الحسن^(٤): « لقد دخل أهل النار النار
[وإن قلوبهم لتحمده ما وجدوا عليه من حجة ولا سبيل]^(٥) » .

فصل

فإن قيل: فأي لذة وأي خير ينشأ من العذاب الشديد الدائم، الذي لا
ينقطع ولا يفتر عن أهله، بل أهله فيه أبد الأباد، كلما نضجت جلودهم
بدلوا غيرها، لا يقضى عليهم فيموتوا، ولا يخفف عنهم طرفة عين؟^(٦) .

-
- (١) في الأصل (دعاء) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .
(٢) في الأصل، م (أن) والصواب ما أثبتته من (ط) .
(٣) أخرجه الإمام أحمد بنحوه في مسنده ٣٩٦/٥ وورد بنحوه من حديث ابن عباس
أخرجه البخاري في كتاب (التهجد) باب (التهجد بالليل) ٤١/٢ ومسلم في كتاب
(صلاة المسافرين وقصرها) باب (الدعاء في صلاة الليل) ح (٧٦٩) ٥٣٢ .

(٤) هو الحسن البصري سبقت ترجمته انظر: ص (١٤٧) .

(٥) ما بينهما زيادة م، ط .

(٦) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمًا تَنْجَعَتْ جُلُودُهُمْ
بَدَلَتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [النساء/٥٦]، وكذا قوله
تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا
كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴾ [فاطر/٣٦] .

قيل: لعمر الله هذا السؤال يقلقل الجبال، فضلاً عن قلوب الرجال. وعن هذا السؤال أنكر من أنكر (من المقرين)^(١) حكمة العزيز الحكيم وردُّ الأمر إلى مشيئة محضة لا سبب لها ولا غاية، وجوَّز على الله أن يعذب أهل طاعته وأوليائه وينزلهم إلى أسفل الجحيم، وينعم أعداءه المشركين به، ويرفعهم إلى أعلى جنات النعيم أبد الأبد، وأن يدخل النار من شاء بغير سبب ولا عمل أصلاً، وأن يفاوت بين أهلها مع (تساويهم)^(٢) في الأعمال، ويسوي بينهم في العذاب مع تفاوتهم في الأعمال، وأن يعذب الرجل بذنب غيره، وأن يبطل حسناته كلها، فلا يثيبه بها أو يثيب بها غيره، كل ذلك جائز عليه، لا يعلم أنه لا يفعله إلا بخبر صادق، إذ نسبة ذلك وضده إليه [على]^(٣) حد سواء. وقالوا: لا مخلص [عن]^(٤) هذا السؤال إلا بهذا الأصل، وربما تمسكوا بظاهر من القول لم يضعوه على مواضعه، ولم يجمعوا بينه وبين أدلة العدل والحكمة وتعليق الأمور بأسبابها، وترتيبها عليها (وآيات)^(٥) الموازنة والمقابلة، وأخطؤوا في فهم القرآن كما أخطؤوا في وصف الرب بما يليق به، وفي التجويز عليه بما لا يجوز عليه^(٦).

وقابلهم مثبتو الأسباب والحكم من القدرية، وزعموا أنهم يتخلصون من

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) في م، ط (مساويهم) .

(٣) زيادة من م، ط .

(٤) في الأصل (في) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في (ط) (وآثار) .

(٦) هذا مذهب الجبرية من الجهمية والأشاعرة. انظر: مفتاح دار السعادة ٤٥٦/٢،

(قبح)^(١) (هذا)^(٢) القول بما أثبتوه من الحكمة والتعليل. ولكن وقعوا في نظيره، أو ما هو شر منه، حيث أوجبوا على الله سبحانه تخليد من أفنى عمره في طاعته، ثم ارتكب كبيرة واحدة ومات مصراً عليها في النار مع أعدائه الكفار أبد الآباد^(٣)، ولم يرقبوا له طاعة ولم يرعوا له إسلاماً، وهم في هذا المذهب شر قولاً من إخوانهم الجبرية، فإن أولئك لم يوجبوا على الله ذلك الحكم، وإنما جوزوه عليه، وجوزوا أن لا يفعله، وهؤلاء أوجبوا عليه تخليد أهل الكبائر مع الكفار، ولم يجوزوا عليه إخراجهم منها، وأصابهم في غلظهم على القرآن والسنة وما يجوز على الرب وما لا يجوز عليه ما أصاب إخوانهم من الجبرية.

ولما ظن غيرهم من أهل النظر والبحث أن هذا هو (المعاد)^(٤) الذي أخبرت به الرسل، وعلموا أن هذا مناف للحكمة والرحمة والعدل والمصلحة، قالوا: إن ذلك تخويف وتخيل لا حقيقة له، يزع النفوس السبعية والبهمية عن عدوانها وشهواتها، فتقوم بذلك مصلحة الوجود.

وكان من أكبر أسباب إلحاد هؤلاء وكفرهم بالله واليوم الآخر نسبة أولئك مذاهبهم الباطلة وأقوالهم الفاسدة إلى الرسل، وإخبارهم أنهم دعوا إلى الإيمان بها، كما أصابهم معهم^(٥) في مسألة^(٦) حدوث العالم؛ حيث أخبروهم

(١) في (ط) (قبح).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) انظر: مفتاح دار السعادة ٢/٤٥٦، ٥١٩.

(٤) في م، ط (الفساد).

(٥) في م، ط (تعميم).

(٦) في م، ط (باب مسألة).

أن الرسل أخبرت عن الله أنه لم يزل معطلاً عن الفعل غير ممكن منه، ثم انقلب من الإحالة الذاتية إلى الإمكان الذاتي عند ابتدائه بلا تجدد سبب، ولا أمر قام بالفاعل، وقالوا: من لم يعتقد هذا، فليس بمؤمن ولا مصدق للرسل، فهذا في المبدأ وذاك في المعاد .

ثم جاءت طائفة أخرى، فطووا بساط الخلق والأمر جملة، وقالوا: كل هذا محال وتلبيس، وما ثم وجودان بل الوجود كله واحد، ليس هناك خالق ومخلوق، ورب ومربوب، وطاعة ومعصية، وما الأمر إلا نسق^(١) واحد، والتفريق من أحكام الوهم والخيال، فالسماوات والأرض والدنيا والآخرة والأزل والأبد والحسن والقبيح كله شيء واحد، وهو من عين واحدة، ثم استدركوا فقالوا: لا بل هو العين (الواحدة)^{(٢)(٣)} .

ونشأ الناس - إلا من شاء الله - بين هؤلاء الطوائف الأربع، لا يعرفون سوى أقوالهم ومذاهبهم؛ فعظمت البلية، واشتدت المصيبة، وصار (أذكياء العالم زنادقة الناس)^(٤)، وأدناهم إلى إخلاص أهل البلادة والبله والعقل والسمع عن هذه الفرق بمعز، ومنازلهم منها أبعد منزل .

[فنقول والله المستعان وعليه التكلان وييده التوفيق]^(٥):

(قد)^(٦) دل القرآن والسنة والفطرة وأدلة العقول أنه سبحانه خلق

(١) في الأصل (فتق واح) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) هؤلاء هم الاتحادية .

(٤) في (ط) (... أذكياء الناس زنادقة العالم) .

(٥) في م، ط (وبالله التوفيق والله المستعان .. إلخ) .

(٦) ساقطة من (ط) .

السموات والأرض وما بينهما بالحق^(١)، ولم يخلق (ذلك)^(٢) عبثاً ولا سدى ولا باطلاً، وإنما أوجد العالم العلوي والسفلي ومن فيهما بالحق، الذي هو وصفه^(٣) واسمه^(٤) وقوله^(٥) وفعله^(٦)، وهو سبحانه الحق المبين، فلا يصدر عنه إلا حق، ولا يقول إلا حقاً، ولا يفعل إلا حقاً، ولا يأمر إلا (بحق)^(٧)، ولا يجازي إلا بحق.

فالباطل لا يضاف إليه، بل الباطل ما لم يضاف إليه، كالحكم الباطل، والدين الباطل الذي لم يأذن فيه، ولم يشرعه على السنة رسله، والمعبود الباطل الذي لا يستحق العبادة وليس أهلاً لها، فعبادته باطلة ودعوته باطلة، والقول الباطل هو الكذب والزور والمحال من القول، الذي لا يتعلق بحق موجود، بل متعلقه باطل لا حقيقة له.

وهو سبحانه إنما خلق (خلقه)^(٨) لعبادته ومعرفته. وأصل عبادته محبته على آلائه ونعمه، وعلى كماله وجلاله. وذلك أمر فطري ابتداء الله عليه خلقه، وهي فطرته التي فطر الناس عليها، كما فطرهم على الإقرار به؛ قال

(١) قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر / ٨٥]، وقال:

﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الروم / ٨].

(٢) ساقطة من (م) وفي (ط) (شيئاً).

(٣) قال سبحانه: ﴿ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ﴾ [الأنعام / ١٦٢].

(٤) قال سبحانه: ﴿فَذَلِّكُمُ اللَّهُ رَبَّكُمُ الْحَقُّ﴾ [يونس / ٣٢].

(٥) قال سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام / ٧٣].

(٦) قال سبحانه: ﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [يونس / ٣٥].

(٧) في م، ط (بالحق).

(٨) في ط (الخلق).

الرسل صلوات الله عليهم لأعمهم: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١)
[إبراهيم/ ١٠] .

فالخلق مفطورون على معرفته وتوحيده، فلو خلوا هذه الفطرة لنشؤوا على معرفته وعبادته وحده. وهذه الفطرة أمر خلقي خلقوا عليه، ولا تبديل لخلقه . فمضى الناس على هذه الفطرة قروناً عديدة، ثم عرض لها موجب فسادها وخروجها عن الصحة والاستقامة، بمنزلة ما يعرض للبدن الصحيح والطبيعة الصحيحة مما يوجب (خروجهما)^(٢) عن الصحة إلى الانحراف. فأرسل (الله)^(٣) رسله ترد الناس إلى فطرتهم الأولى التي فطروا عليه، فانقسم الناس (عنهم)^(٤) ثلاثة أقسام:

منهم من استجاب لهم كل الاستجابة، وانقاد إليهم كل الانقياد، فرجعت فطرته إلى ما كانت عليه مع ما حصل لها من الكمال والتمام في قوتي العلم النافع والعمل الصالح، فازدادت (فطرهم)^(٥) كمالاً إلى (الكمال)^(٦) فهو لا يحتاجون في المعاد إلى تعذيب وتأديب ونار تذيب فضلاتهم الخبيثة، وتطهرهم من الأدران والأوساخ، فإن انقيادهم للرسل أزال عنهم ذلك كله .

وقسم استجابوا لهم من وجه دون وجه، فبقيت عليهم بقية من الأدران والأوساخ التي تنافي الحق الذي خلقوا له، فهيأ لهم (الحكيم العليم)^(٦) من

(١) في الأصل (خروجها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) في م، ط (معهم) .

(٤) في م، ط (فطرتهم) .

(٥) في م، ط (كمالها) .

(٦) في (ط) (العليم الحكيم) .

(أدوية)^(١) الابتلاء والامتحان بسبب تلك الأدوية التي قامت بهم، فإن وفّت بالخلاص منها في هذه الدار، وإلا ففي البرزخ، فإن وفّت بالخلاص، وإلا ففي موقف القيامة وأهوالها ما يخلصهم من تلك البقية، فإن وفى بها، وإلا فلا بد من المداوة بالدواء الأعظم، وآخر الطب الكي، فيدخلون كير التمحيص والتخليص، حتى إذا هذبوا (ونقوا)^(٢) ولم يبق للدواء فائدة أخرجوا من مارستان المرضى إلى دار أهل العافية كما دلت على ذلك السنة المتواترة عن النبي ﷺ وصرح به في قوله: «حتى هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة»^(٣).

وكذلك قوله تعالى: ﴿طَبَّئِمَ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر/٧٣] فلم يأذن لهم في دخولها إلا بعد طيبهم، فإنها دار الطيبين، فليس فيها شيء من الخبث أصلاً، ولهذا يلبث هؤلاء في النار على قدر حاجتهم إلى التطهر وزوال الخبث.

القسم الثالث: قوم لم يستجيبوا للرسول، ولا انقادوا لهم، بل استمروا على الخروج عن الفطرة ولم يرجعوا إليها، واستحكم فسادها فيهم أتم استحكام (بحيث)^(٤)، لا يرجى لهم صلاح. فهؤلاء لا يفي مجيء الدنيا ومصائب الموت وما بعده وأهوال القيامة بزوال أوساخهم وأدرانهم، ولا يليق بحكمة العليم الحكيم أن يجاور بهم الطيبين في دارهم، ولم يخلقوا للفناء، فهؤلاء أهل دار

(١) في م، ط (الأدوية).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (المظالم) باب (قصاص المظالم) ٩٧/٣ من حديث أبي سعيد الخدري، وفي كتاب (الرقاق) باب (القصاص يوم القيامة) ٧/١٩٧ من حديث (الصلت بن محمد).

(٤) ساقطة من م، ط.

الابتلاء والامتحان، باقون فيها ببقاء ما معهم من درن الكفر والشرك، والنار إنما أوقدت عليهم بأعمالهم الخبيثة فعذبهم بنفس أعمالهم (أنشئ لهم منها صورتها من العذاب شبهها وشاكلها)^(١)، فالعذاب باق عليهم ما بقيت حقائق تلك الأعمال وما تولد منها، فما دامت موجبات العذاب باقية فالعذاب باق .

يبقى أن يقال: فهل ذهب أثر الفطرة الأولى بالكلية بحيث صارت كأن لم تكن وبطلت بالكلية، وانتقل الأمر إلى العارض المفسد لها؟ وعلى هذا فلا سبيل إلى خلاصهم من العذاب؛ إذ هو أثر ذلك الفساد الذي أزال الفطرة؟ أو يقال: الفطرة لم تذهب بالكلية، وإنما استحکم مرضها وفسادها وأصلها باق، كما يستحکم مرض البدن وفساده والحياة قائمة به، لكنها حياة لا تنفع، فإذا قدر دواء كربه صعب التناول لا سبيل إلى الصحة إلا [بتكرير]^(٢) تناوله مراراً كثيرة العدد جداً [يزيل]^(٣) ذلك المرض العارض، فيظهر أثر الفطرة الأولى، فلا يحتاج بعده إلى الدواء، هذا سر المسألة .

ومن يذهب إلى هذا التقدير الثاني، فإنه يقول: العقل لا يدل [على]^(٤) امتناع ذلك؛ إذ ليس فيه ما يحيله .

ونقول: [بل]^(٥) قد دل العقل والنقل والفطرة على أن الرب تعالى حكيم

(١) في م، ط (التي لهم منها صور من العذاب يناسبها ويشاكلها) .

(٢) في الأصل (بتكرير) والصواب ما أثبتته من م، ط .

(٣) في الأصل (يزيد) والصواب ما أثبتته من م، ط .

(٤) زيادة من (ط) .

(٥) زيادة من م، ط .

رحيم^(١)، والحكمة والرحمة تأبى بقاء هذه النفوس في العذاب سرمداً أبداً الآباد، بحيث يدوم عذابها بدوام الله، فهذا ليس [من]^(٢) الحكمة والرحمة^(٣). قالوا: وقد دلت الدلائل الكثيرة من النصوص والاعتبار على أن ما شرعه الله في هذه الدار وقدره من العذاب والعقوبات، فإنما [هو]^(٤) لتهديب

(١) قال سبحانه: ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة/ ٣٢] وقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ] [الفاتحة/ ٣]. ومن السنة: ورد (الحكيم) من أسماء الله في حديث التسعة والتسعين اسماً. و(الرحيم) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب (تفسير القرآن) باب (١) ١٤٦/٥، ومسلم في صحيحه في كتاب (الذكر) ح (٢٧٠٥) ٣/٢٠٧٨.

(٢) في الأصل، م (في) والصواب ما أثبتته من ط.

(٣) هذا الكلام يوهم القول بفناء النار على الإطلاق، ولعل الإمام ابن القيم رحمه الله لا يقصد ذلك؛ لأن له كلاماً آخر في بعض كتبه يقيد ذلك بطبقة العصاة من المسلمين. قال رحمه الله في (الوابل الصيب) ص ٢٩: «وأما النار، فإنها دار الخبث في الأقوال والأعمال والمآكل والمشارب ودار الخبيثين، فالله تعالى يجمع الخبيث بعضه إلى بعض، فيركمه كما يركم الشيء المتراكم بعضه على بعض، ثم يجعله في جهنم مع أهله فليس فيها إلا خبيث. ولما كان الناس على ثلاث طبقات: طيب لا يشينه خبيث، وخبيث لا طيب فيه، وآخرون فيهم خبيث وطيبين كانت لهم دور ثلاثة: دار الطيب المحض، ودار الخبيث المحض، وهاتان الداران لا تفنيان، ودار لمن معه خبث وطيب، وهي الدار التي تفنى، وهي دار العصاة، فإنه لا يبقى في جهنم من عصاة الموحدين أحد، فإنهم إذا عذبوا بقدر جزائهم أخرجوا من النار، فأدخلوا الجنة، ولا يبقى إلا دار الطيب المحض ودار الخبيث المحض، انتهى. وقد تم في قسم الدراسة مناقشة المسألة وبيان الصواب فيها.

(٤) في الأصل (هي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

النفوس وتصفيتها من الشر الذي فيها، ولحصول مصلحة الزجر والاعتاظ، وفطماً للنفوس عن المعاودة، وغير ذلك من الحكم التي إذا حصلت خلا التعذيب عن الحكمة والمصلحة فيبطل، فإنه تعذيب عليم حكيم رحيم لا يعذب سدى، ولا لنفع يعود إليه بالتعذيب، بل كلا الأمرين محال، فإذا لا يقع التعذيب إلا لمصلحة المعذب أو مصلحة غيره . ومعلوم أنه لا مصلحة له ولا لغيره في بقاءه في العذاب سرمداً أبداً الآباد.

قالوا: فمما دل عليه القرآن والسنة أن جنس الآلام لمصلحة بني آدم قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾^(١) وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْثُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ﴿[التوبة/ ١٢٠].

وقوله: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران/ ١٤١].

فاخبر أن ألم القتل والجرح في سبيله تمحيص، أي تطهير وتصفية للمؤمنين^(٢) وبشر الصابرين على ألم الجوع والخوف والفقر وفقد الأحباب وغيرهم بصلاته عليهم ورحمته وهدايته. وقال تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء/ ١٢٣] قال أبو بكر الصديق^(٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يا رسول الله: جاءت قاصمة الظهر، وإننا لم نعمل سوءاً. فقال: «يا أبا بكر ألسنت تنصب؟ ألسنت

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) انظر: تفسير البغوي ١١٢/٢ .

(٣) هو: عبد الله بن عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن مرة التميمي أبو بكر بن قحافة الصديق صاحب رسول الله ﷺ وخليفته، أحد الخلفاء الراشدين. توفي سنة ثلاث عشرة، وله ثلاث وستون سنة . انظر: حلية الأولياء ٢٨/١-٣٨، تقريب التهذيب ٤٣٢/١، العبر ١٣/١ .

تحزن؟ أليس يصيبك الأذى؟ قال: بلى. قال: «فذلك مما تجزون به»^(١).
 وقال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾
 [الشورى/ ٣٠] وفي هذا تبشير وتحذير؛ إذ علمنا أن مصائب الدنيا عقوبات
 لذنوبنا^(٢)، وهو أرحم [من]^(٣) أن يثني العقوبة على عبده بذنب قد عاقبه به
 في الدنيا، كما قال ﷺ: «من بلي بشيء من هذه القاذورات فستره الله فأمره
 [إلى]^(٤) الله إن شاء الله عذبه وإن شاء غفر له. ومن عوقب به في الدنيا فالله
 أكرم من أن يثني العقوبة على عبده»^(٥).
 وفي الحديث: «الحدود كفارت لأهلها»^(٦).
 وفي الصحيحين من حديث عبادة^(٧): «ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ٦/١، والحاكم في المستدرک ٧٤/٣ وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ورواه سعيد بن منصور، وأبو بكر بن مردويه وغيرهم.
 انظر: تفسير القرآن العظيم / ابن كثير ١/٨٤٦-٨٤٩.

(٢) انظر: زاد المسير ٧/٢٨٨.

(٣) ساقطة من جميع النسخ والصواب ما أثبتته.

(٤) زيادة من م، ط.

(٥) رواه الترمذي بنحوه في كتاب (الإيمان) باب (ما جاء لا يزني الزاني وهو مؤمن)
 ح (٢٦٢٦) ٥/١٦ قال أبو عيسى: وهذا حديث حسن غريب صحيح. قال الألباني
 في ضعيف الجامع (٥٤٢٣): ضعيف، لكن روى الإمام أحمد في مسنده ٥/٢١٤،
 ٢١٥ عن خزيمة بن ثابت عن النبي ﷺ قال: «من أصاب ذنباً أقيم عليه حد ذلك
 الذنب فهو كفارته». قال الألباني في صحيح الجامع (٥٩١٥): صحيح.

(٦) لم أجده بهذا اللفظ كما ذكر المصنف. لكن الإمام سلماً في صحيحه ١٣٣٣/٢ ح (١٧٠٩) جعلها عنوان باب، كما ورد بنحوه في المستدرک ١/٦٢، ١٧/٢.

(٧) عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن سالم بن عوف،
 الأنصاري الخزرجي، شهد بدرأ، وقال ابن سعد: كان أحد النقباء بالعقبة. روى عن =

به في الدنيا، فهو كفارة له ^(١) .

وفي الصحيح عنه ﷺ: « ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا هم ولا حزن ولا أذى، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها » ^(٢) .
وقال: « لا يزال البلاء بالمؤمن في أهله وماله وولده حتى يلقي الله وما عليه من خطيئة » ^(٣) .

وفي حديث آخر: « إن المؤمن إذا مرض خرج مثل البردة في صفائها ولونها » ^(٤) .

النبي ﷺ كثيراً. مات سنة أربع وثلاثين. وقيل: سنة خمس وثلاثين، وقيل: عاش إلى سنة خمس وأربعين .

انظر: الإصابة ٢/٢٦٨. تقريب التهذيب ١/٣٩٥، سير أعلام النبلاء ٢/٥-١١ .

(١) جزء من حديث رواه البخاري بنحوه في صحيحه في كتاب (الحدود) باب (الحدود كفارة) ٨/١٥ . ومسلم بنحوه في كتاب (الحدود) باب (الحدود كفارات لأهلها) ح (١٧٠٩) ٢/١٣٣٣ .

(٢) رواه البخاري بنحوه في صحيحه في كتاب (المرضى) باب (ما جاء في كفارة المرض) ٧/٢ . ومسلم في صحيحه بنحوه في كتاب (البر والصلة والآداب) باب (ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها) ح (٢٥٧٢)، ٢٥٧٣ (٣/١٩٩١، ١٩٩٢) .

(٣) رواه الترمذي في مسنده ١/١٧٣ بنحوه في كتاب (الزهد) باب (ما جاء في الصبر على البلاء) ح (٢٣٩٩) وقال: هذا حديث حسن صحيح. قال الألباني في صحيح الجامع (٥٦٩١): صحيح .

(٤) رواه الترمذي في كتاب (الطب) باب (التداوي بالرماد) ح (٢٠٨٦) ٤/٤١١ ولم يتكلم عليه. وفي مسنده (الوليد بن محمد الموقري) قال عنه ابن حجر في التقريب ص ٥٨٣: متروك .

وفي الحديث الآخر: « إن الحمى تنفي الذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد »^(١).

وفي حديث آخر: « لا تسي الحمى، فإنها تذهب خطايا بني آدم »^(٢). ومن أسماء الحمى (مكفرة الذنوب).

وفي الحديث الصحيح يقول الله عز وجل يوم القيامة: « عبدي مرضت فلم تعدني. قال: كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال: مرض عبدي فلان فلم تعده، أما لو عدته لوجدتني عنده »^(٣).

وهذا أبلغ من قوله في الإطعام والإسقاء: « لوجدت ذلك عندي »^(٤). فهو سبحانه عند المبتلى بالمرض رحمة منه له وخيراً وقرباً منه لكسر قلبه بالمرض، فإنه عند المنكسرة قلوبهم (وهذا)^(٥) (أكثر)^(٦) من أن يذكر. ورب الدنيا والآخرة [واحد، وحكمته ورحمته موجودة في الدنيا والآخرة]^(٧)، بل

(١) رواه ابن ماجة بنحوه في كتاب (الطب) باب (الحمى) ح (٣٤٦٩) وفي سننه موسى ابن عبيدة وهو ضعيف، لكن ورد عند مسلم بنحوه كما سيأتي في الحديث الذي بعده.

(٢) شطر من حديث رواه مسلم في كتاب (البر والصلة والآداب) باب (ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه ح (٢٥٧٥) ٣/١٩٩٣ وقامه: « كما يذهب الكير خبث الحديد ».

(٣) شطر من حديث رواه مسلم في كتاب (البر والصلة والآداب) باب (فضل عيادة المريض) ح (٢٥٦٩) ٣/١٩٩٠.

(٤) جزء من الحديث السابق.

(٥) مكررة في (م).

(٦) في م، ط (أكبر).

(٧) زيادة من م، ط.

ظهور رحمته في الآخرة أعظم، فعذاب المؤمنين بالنار في الآخرة هو من هذا الباب، كعذابهم في الدنيا بالمصائب والحدود، وكذلك حبسهم بين الجنة والنار حتى يهذبوا وينقوا^(١).

وقد علم بالنصوص الصحيحة الصريحة أن عذابهم في النار متفاوت قدرأً ووقتاً بحسب ذنوبهم، وأنهم لا يخرجون منها جملة واحدة، بل شيئاً بعد شيء، حتى يبقى رجل هو آخرهم خروجاً (منها)^{(٢)(٣)} وكذلك عذاب الكفار فيها متفاوت تفاوتاً عظيماً. فالمنافقون في دركها الأسفل^(٤) وأبو طالب^(٥) أخف

(١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا خلع المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار، فيتقاضون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا نقوا وهذبوا أذن لهم بدخول الجنة ... الخ».

سبق تخريجه ص (١٤٢٧)، انظر: شرح الطحاوية ٤٢٠.

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) يشير إلى قول النبي ﷺ: «إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها وآخر أهل الجنة دخولاً ...» إلى آخر الحديث. أخرجه البخاري في كتاب (الرقاق) باب (صفة الجنة والنار) ٢٠٤/٧ ومسلم في كتاب (الإيمان) باب (آخر أهل النار خروجاً) ح (١٨٦).

(٤) قال سبحانه: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ [النساء/ ١٤٥].

(٥) هو: أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب، عم النبي ﷺ كفل النبي ﷺ بعد وفاة والده وجده عبد المطلب، وأحسن إليه، وكان يقدمه على أبنائه. اجتهد النبي ﷺ في دعوته للإسلام ليقابل إحسانه بالإحسان، لكن العليم الخبير لم يرد هدايته، فمات كافراً، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين.

انظر: البداية والنهاية ٢/٢٦٢، ٣/١٢٠.

أهلها عذاباً، في ضحضاح من (نار)^(١) يغلي منه دماغه^(٢) وآل فرعون في أشد العذاب^(٣).

قالوا: فإذا كان العذاب في الدار التي فيها رحمة واحدة من مائة رحمة هو رحمة بأهله ومصلحة لهم ولطف بهم، فكيف في الدار التي يظهر فيها مائة رحمة، كل رحمة منها طباق ما بين السماء والأرض؟ وقد قال تعالى: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ﴾^(٤) مِنَ الْعَذَابِ الْأَلَدِيِّ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿[السجدة/ ٢١].

فأخبر أنه يعذبهم رحمة ليردهم العذاب إليه كما يعذب الأب الشفيق (الرحيم)^(٥) ولده إذ فر منه إلى عدوه ليرجع إلى بره وكرامته^(٦).

وقال الله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ [النساء/ ١٤٧].

وأنت تجد تحت هذه الكلمات أن تعذيبه لكم لا يزيد في ملكه، ولا يتفع به، ولا هو سدى خال من حكمة ومصلحة، وأنكم إذا بدلتكم الشكر والإيمان بالكفر كان عذابكم منكم، وكن كفركم هو الذي عذبتكم به، وإلا فأي شيء

(١) ساقطة من (ط).

(٢) يشير إلى قوله ﷺ في حديث ابن عباس: «أهون أهل النار عذاباً أبو طالب، وهو متعل بنعلين يغلي منهما دماغه». رواه مسلم في كتاب (الإيمان) باب (أهون أهل النار عذاباً) ح (٢١٢) ١/ ١٩٦.

(٣) قال سبحانه: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر/ ٤٦].

(٤) في الأصل (ولنذيقهم) والصواب ما أثبت.

(٥) ساقطة من م، ط.

(٦) انظر: تفسير البغوي ٣٠٨/ ٦.

يلحقه (سبحانه)^(١) من عذابكم ؟ وأي نفع يصل إليه منه ؟^(٢)

قالوا: وحينئذ فالحكمة تقتضي أن النفوس الشريرة لا بد لها من عذاب يهذبها (بسب)^(٣) (ذنوبها)^(٤) كما دل على ذلك السمع^(٥) والعقل، وذلك يوجب الانتهاء لا الدوام .

قالوا: والله تعالى لم يخلق الإنسان [عبثاً]^(٦) وإنما خلقه ليرحمه لا ليعذبه، وإنما اكتسب موجب العذاب بعد خلقه له، فرحمته له سبقت غضبه، وموجب الرحمة فيه سابق على موجب الغضب وغالب له، وتعذيبه ليس هو الغاية لخلقه، وإنما تعذيبه لحكمة ورحمة، والحكمة والرحمة تأبى أن يتصل عذابه سرمداً إلى غير نهاية. أما الرحمة فظاهر، وأما الحكمة فلأنه إنما عذب على أمر طرأ على الفطرة وغيرها، ولم يخلق عليه من أصل الخلقة، ولا خلق له، فهو لم يخلق للإشراك ولا للعذاب، وإنما خلق للعبادة والرحمة، ولكن طرأ عليه موجب العذاب، فاستحق عليه العذاب، وذلك الموجب لا دوام له فإنه باطل، بخلاف الحق الذي هو موجب الرحمة فإنه [دائم]^(٧) بدوام الحق سبحانه، وهو

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) انظر: تفسير الطبري ٣٤٢/٩ - ٣٤٣ .

(٣) مكررة في (م) .

(٤) في م، ط (وقوعها) .

(٥) قال سبحانه: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [آل عمران/ ١١]، وقال

سبحانه: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ

وَمِنْهُمْ مَن خَفَقْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ

كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٠﴾ [العنكبوت/ ٤٠] .

(٦) زيادة من م، ط .

(٧) في الأصل (دام) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

الغاية، وليس موجب العذاب غاية، كما أن العذاب ليس بغاية، بخلاف الرحمة فإنها غاية وموجبها غاية، فتأمله حق التأمل فإنه [سر]^(١) (والمسألة)^(٢).

قالوا: والرب تعالى تسمى بالغفور الرحيم، ولم يتسم بالمعذب ولا بالمعاقب، بل جعل العذاب والعقاب في أفعاله، كما قال تعالى: ﴿نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ^(١) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ^(٢) [الحجر/٤٩، ٥٠].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ [لَسَرِيعٌ] ^(٣) الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الأعراف/١٦٧].

وقال: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ ^(٤) إِنَّهُ هُوَ بَدِيٌّ وَبَعِيدٌ ^(٥) وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ^(٦) [البروج/١٢-١٤].

وقال: ﴿حَمَّ﴾ ^(١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ^(٢) غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ^(٣) [غافر/١-٣].

وهذا كثير في القرآن، فإنه سبحانه يمتدح العفو والمغفرة والرحمة والكرم، والحلم، ويتسمى (بها)^(٤)، ولم يمتدح بأنه [المعاقب]^(٥) ولا الغضبان ولا المعذب ولا (المنتقم)^(٦) إلا في الحديث الذي فيه تعديد الأسماء الحسنی، ولم

(١) زيادة من م، ط.

(٢) في الأصل (من المسألة) والصواب ما أثبتته من م، ط.

(٣) في جميع النسخ (سريع) والصواب ما أثبتته.

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) في الأصل (العاقب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في (ط) (المقسم).

يثبت^(١) . وقد كتب على نفسه كتاباً أن رحمته سبقت غضبه^(٢) ، وكذلك هو في أهل النار، فإن رحمته فيهم سبقت غضبه؛ فإنه رحمهم [أنواعاً من الرحمة قبل أن أغضبوه بشركهم، ورحمهم في حال شركهم، ورحمهم]^(٣) بإقامة الحجة عليهم، ورحمهم بدعوتهم إليه بعد أن أغضبوه وأذوا رسله وكذبوهم، وأمهلهم ولم يعاجلهم، بل وسعتهم، فرحمته غلبت غضبه، ولولا ذلك لخرب العالم، وسقطت السماوات على الأرض، وخرت الجبال. وإذا كانت الرحمة غالبية للغضب [سابقة]^(٤) عليه، امتنع أن يكون موجب الغضب دائماً بدوامه غالباً لرحمته .

قالوا: والتعذيب إما أن يكون عبثاً، أو لمصلحة وحكمة، وكونه عبثاً مما ينزه أحكم الحاكمين عنه، ونسبته إليه نسبة لما هو من أعظم النقائص إليه. وإن كان لمصلحة، فالمصلحة هي المنفعة ولوازمها وملزوماتها، وهي إما أن تعود على الرب تعالى، وهو يتعالى عن ذلك ويتقدس عنه، وإما أن تعود إلى المخلوق، (وذلك المخلوق)^(٥)، إما نفس المعذب وإما غيره أو هما. والأول

(١) سبق تخريج الحديث الذي فيه تعديد الأسماء الحسنى وإيضاح أنه ضعيف .

انظر: ص (٩٧٦) .

(٢) قال سبحانه: ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾

[الأنعام/ ١٢] ، وقال: ﴿ فَقُلْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ [الأنعام/

٥٤] . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله كتب كتاباً

قبل أن يخلق الخلق أن رحمتي سبقت غضبي، فهو مكتوب عنده فوق العرش .»

البخاري كتاب (التوحيد) باب (٥٥) ٢١٦/٨ .

(٣) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٤) في الأصل (مانعة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) ما بينهما ساقط من م، ط .

ممتنع؛ إذ لا^(١) مصلحة له في دوام العقوبة بلا نهاية .

وأما مصلحة غيره، فإن كانت هي الاتعاض والانزجار فقد حصلت، وإن كانت تكميل لذاته وبهيجته وسروره بأن يرى عدوه في تلك الحال وهو في غاية النعيم، فهذا لو كان أقسى الخلق لرق لعدوه من طول عذابه ودوام ما يقاسيه. فلم يبق إلا كسر تلك النفوس الجبارة العتيدة ومداواتها (بما)^(٢) يصل إلى مادة أدوائها وأمراضها فتحسمها . تلك المادة شر طارئ على خير خلقت عليه في ابتداء فطرتها .

قالوا: والأقسام الممكنة في الخلق خمسة لا مزيد عليها: خير محض ومقابله، وخير راجح ومقابله، وخير وشر متساويان، والحكمة تقتضي إيجاد قسمين منها، وهما الخير الخالص والراجح. وأما الشر الخالص أو الراجح، فإن الحكمة لا تقتضي وجوده، بل تأبى ذلك، فإن كل ما خلقه الله سبحانه، فإنما خلقه لحكمة وجودها أولى من عدمها . وخلق [الدواب]^(٣) الشريرة والأفعال التي هي شر لما يترتب على خلقها من الخير المحبوب، فلم يخلق لمجرد الشر الذي لا يستلزم خيراً بوجه ما .

وهذا غاية المحال، فالخير هو المقصود بالذات [بالقصد]^(٤) الأول، والشر إنما قصد الوسائل والمبادئ لا قصد الغايات والنهايات .

وحينئذ، فإذا حصلت الغاية المقصودة بخلق بطل وزال كما تبطل الوسائل عند الانتهاء إلى غاياتها، كما هو معلوم بالحس والعقل. وعلى هذا فالعذاب

(١) في م، ط (ولا) .

(٢) في م، (إنما) وفي (ط) (كيما) .

(٣) في الأصل (الدوات) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في الأصل (وما يقصد) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ .

شر، وله غاية تطلب به، وهو وسيلة إليها، فإذا حصلت غايته كان بمنزلة الطريق الموصلة إلى القصد، فإذا [وصل بها السائر]^(١) إلى مقصده لم يبق لسلوكها فائدة .

وسر المسألة أن الرحمة غاية الخلق والأمر لا العذاب^(٢)، فالعذاب من مخلوقاته، وذلك (يقضي)^(٣) أنه خلقه لغاية محمودة، ولا بد من ظهور أسمائه وأثر صفاته عموماً وإطلاقاً، فإن هذا هو الكمال، والرب جل جلاله موصوف بالكمال، منزّه عن النقص .

قالوا: قد قال تعالى: ﴿فَأَمَّا^(٤) الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا^(٥) مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ^(٦)﴾ [هود/١٠٦-١٠٧] .

قال: ﴿النَّارُ مَثَوْنُكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام/١٢٨] .

قال أبو سعيد الخدري^(٧): هذه تقضي على كل آية في القرآن. ذكره البيهقي^(٧)

(١) في الأصل (دخل فيها المسافر) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) تعذيب الكفار في النار وخلودهم فيها لا يناقض الرحمة. بل إن من رحمته وفضله وجوده إخراج عصاة الموحدين منها وإبقاء الكافرين فيها، وهذا غاية العدل وكماله .

(٣) في (ط) (مقتضى) .

(٤) في جميع النسخ (وأما) والصواب ما أثبتته .

(٥) ساقطة من (ط) .

(٦) سبقت ترجمته ص (٣٢٩) .

(٧) هو: الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي الخسروجردي الشافعي، صاحب التصانيف. ولد سنة أربع وثمانين وثلاثمائة، كان فقيهاً أصولياً. أخذ العلم عن الحاكم النيسابوري وغيره، له مصنفات. منها: كتاب السنن الكبير، وشعب الإيمان ،

وحرب^(١) وغيرهما^(٢).

قال عبد الله بن مسعود^(٣): «ليأتين على جهنم زمان ليس فيها أحد، وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقاباً»^(٤).

وعن عمر بن الخطاب^(٥) وأبي هريرة^(٦) رضي الله عنهما مثله^(٧). وذكره

ودلائل النبوة، وغيرها كثير. توفي سنة ثمان وخمسين وأربعمائة. انظر: البداية والنهاية ١٢/ ١٠٠، العبر ٢/ ٣٠٨.

(١) سبقت ترجمته.

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٣٥٠، وقال: (أخرجه عبد الرزاق وابن الضريس وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله وعن أبي سعيد الخدري).

(٣) هو: عبد الله بن مسعود بن غافر، فقيه الأمة من السابقين الأولين، روى علماً كثيراً حدث عنه أبو موسى، وأبو هريرة، وابن عباس، وجابر، وأنس، وغيرهم. مات سنة اثنتين وثلاثين. انظر: حلية الأولياء ١/ ١٢٤-١٣٩، سير أعلام النبلاء ١/ ٤٦١-٥٠٠.

(٤) قول ابن مسعود رضي الله عنه (ليأتين عليها زمان تحفق أبوابها) في الدر المنثور ٣/ ٣٥٠، وعزاه إلى ابن المنذر وأبي الشيخ. وذكره البغوي في تفسيره ٤/ ٢٠٢، وقال الألباني في تخريج (رفع الأستار): «وهذا إسناد مظلم». رفع الأستار ٧٦.

(٥) سبقت ترجمته انظر: ص (١٧١).

(٦) سبق ترجمته انظر: ص (١٤٤).

(٧) ما قاله عمر رضي الله عنه هو: (لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج، لكان لهم يوم على ذلك يخرجون فيه) الدر المنثور ٣/ ٣٥٠. وأما ما قاله أبو هريرة رضي الله عنه فهو: (سيأتي على جهنم يوم لا يبقى فيها أحد، وقرأ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا﴾) (الآية الدر

=

المنثور ٣/ ٣٥٠.

جماعة من المصنفين في السنة. وهذا يقتضي أن الدار لا يبقى فيها أحد هي التي يلبث فيها أهلها أحقاباً .

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ^(١) «أخبرنا الله [بالذي يشاء لأهل الجنة، فقال تعالى: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوزٍ﴾ [هود/١٠٨] ولم يخبرنا ^(٢) [بالذي يشاء لأهل النار] ^(٣) .

قالوا: وكيفينا ما في سورة الأنعام من قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْجَنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ (حَكِيمٌ عَلِيمٌ) ^(٤)﴾ [الأنعام/١٢٨] إلى قوله: ﴿يَمْعَشَرُ الْجَنِّ

= قال الصنعاني رحمه الله في (كشف الأستار) ص ٨٠: (إن هؤلاء الأربعة من الصحابة الذين هم عمر، وابن مسعود، وأبو هريرة، وأبو سعيد، الذين عين شيخ الإسلام أسماءهم في صدر المسألة، وذكر أنه نقل عنهم القول بفناء النار وذهابها وتلاشيها هم بريثون من هذا القول، وحينئذ يعلم أنه ليس معه في دعواه فناء النار أحد من الصحابة الذين عينهم) .

قلت: وابن القيم نقل ذلك عن شيخه رحمه الله. وقد أوضحت في الدراسة ما نسب إلى شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم ومدى صحة ذلك .

(١) سبقت ترجمته ص (١٠١٨) .

(٢) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٣) ذكره ابن جرير في تفسيره قال: حدثني يونس قال: أخبرنا وهب قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ فقرا حتى بلغ عطاء غير مجذوذ، ثم ذكره . تفسير الطبري ١٥ / ٤٨٤ ، كما ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣ / ٣٥٠ ، قال (أخرج ابن جرير عن ابن زيد ...) ثم ذكره .

(٤) في (م) (عليم حكيم) .

وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ [الأنعام/ ١٣٠]. وهذا خطاب (للكفار)^(١) من الجن والإنس من وجوه :

أحدها: (استكثارهم)^(٢) منهم، أي من إغوائهم وإضلالهم. وإنما (استكثروا)^(٣) من الكفار .

القول الثاني: قوله: ﴿وَقَالَ أَوْلِيَائُهُم مِّنَ الْإِنْسِ﴾ [الأنعام/ ١٢٨]، وأولياؤهم هم الكفار كما قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف/ ٢٧] . فحزب الشيطان هم أولياؤه .

الثالث: قوله: ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام/ ١٣٠]، ومع هذا فقال: ﴿النَّارُ مَثْوًى لِّكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام/ ١٢٨] .

ثم ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ (حَكِيمٌ عَلِيمٌ)﴾^(٤) [الأنعام/ ١٢٨] فتعذيبهم متعلق بعلمه وحكمته. وكذلك الاستثناء صادر عن علم وحكمة، (فهو عليم بما يفعل بهم، حكيم في ذلك)^(٥) .

(١) في الأصل (الكفار) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في (ط) (استكبارهم) .

(٣) في (ط) (استكبروا) .

(٤) في الأصل ن م (عليم حكيم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) ما بينهما مكررة في الأصل .

قالوا: وقد (كثرت)^(١) في القرآن أنه سبحانه إذا ذكر جزاء أهل رحمته وأهل غضبه معاً أبداً [جزاء]^(٢) أهل الرحمة وأطلق جزاء أهل الغضب، كقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ ﴿١١١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ [إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ] ﴿١١٢﴾ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾^(٣) عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُورٍ ﴿١١٨﴾ ﴿[هود/١٠٦-١٠٨]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ ﴿١١٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ) ﴿١١٣﴾ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ^(٤) تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿[البينة ٦-٨]

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١١٣﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿[آل عمران/١٠٦-١٠٧]

وقد (يفرق)^(٥) بينهما في الذكر ويقضي لهم بالخلود؛ كقوله: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ ﴿[الجن/٢٣]

وقوله: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا

(١) ساقطة من (م) وفي (ط) (ورد).

(٢) زيادة من م، ط .

(٣) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٤) ما بينهما سقط من م، ط .

(٥) في م، طن (يقرن) .

وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾ [الأنعام/ ١٣٠]. وهذا خطاب (للكفار)^(١) من الجن والإنس من وجوه :

أحدها: (استكثارهم)^(٢) منهم، أي من إغوائهم وإضلالهم. وإنما (استكثروا)^(٣) من الكفار .

القول الثاني: قوله: ﴿وَقَالَ أَوْلِيَآؤُهُم مِّنَ الْإِنْسِ﴾ [الأنعام/ ١٢٨]، وأولياؤهم هم الكفار كما قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَآءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف/ ٢٧] . فحزب الشيطان هم أولياؤه .

الثالث: قوله: ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام/ ١٣٠]، ومع هذا فقال: ﴿النَّارُ مَثْوًى لِّكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام/ ١٢٨] .

ثم ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ (حَكِيمٌ عَلِيمٌ)﴾^(٤) [الأنعام/ ١٢٨] فتعذيبهم متعلق بعلمه وحكمته. وكذلك الاستثناء صادر عن علم وحكمة، (فهو عليم بما يفعل بهم، حكيم في ذلك)^(٥) .

(١) في الأصل (الكفار) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في (ط) (استكبارهم) .

(٣) في (ط) (استكبروا) .

(٤) في الأصل ن م (عليم حكيم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) ما بينهما مكررة في الأصل .

قالوا: وقد (كثرت)^(١) في القرآن أنه سبحانه إذا ذكر جزاء أهل رحمته وأهل غضبه معاً أبداً [جزاء]^(٢) أهل الرحمة وأطلق جزاء أهل الغضب، كقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ ﴿١٠٦﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ [إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ] ﴿١٠٧﴾ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾^(٣) عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُورٍ ﴿١٠٨﴾ [هود/١٠٦-١٠٨] .

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِيدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ ﴿١٠٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ) ﴿١١٠﴾ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ^(٤) تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿١١١﴾ [البينة/٦-٨] .
وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١١٢﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٣﴾ [آل عمران/١٠٦-١٠٧] .

وقد (يفرق)^(٥) بينهما في الذكر ويقضي لهم بالخلود؛ كقوله: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ ﴿٢٣﴾ [الجن/٢٣] .
وقوله: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا

(١) ساقطة من (م) وفي (ط) (ورد) .

(٢) زيادة من م، ط .

(٣) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٤) ما بينهما سقط من م، ط .

(٥) في م، طن (يقرن) .

خَلِدًا فِيهَا ﴿ [النساء / ١٤] .

ولكن مجرد ذكر الخلود والتأيد لا يقتضي عدم النهاية، بل الخلود هو المكث الطويل، كقوله: قيد مخلد وتأيد كل شيء بحسبه، فقد يكون التأيد لمدة الحياة، وقد يكون لمدة الدنيا، وقال تعالى عن اليهود: ﴿ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ ﴾ [البقرة / ٩٥] .

ومعلوم أنهم يتمنون في النار حيث يقولون: ﴿ يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ [الزخرف / ٧٧]، وإنما استفيد عدم انتهاء نعيم الجنة بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَا لَمْ يَنْفَادِ ﴾ [ص / ٥٤]، وقوله: ﴿ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُورٍ ﴾ [هود / ١٠٨] وقوله: ﴿ لَمْ أَجْزْ غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴾ [الانشقاق / ٢٥] أي (غير) ^(١) مقطوع ^(٢)، ومن قال: لا يمن به عليهم، فقد أخطأ أقبح الخطأ ^(٣)، ولم يجيء مثل ذلك في عذاب أهل النار .

وقوله عز وجل: ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ [البقرة / ١٦٧]، ﴿ وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴾ [الحجر / ٤٨] .

وقوله: ﴿ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ﴾ [فاطر / ٣٦] .

وقوله تعالى: ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ [السجدة / ٢٠] في موضعين من القرآن ^(٤) .

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) انظر: زاد المسير ٦٩ / ٩ .

(٣) انظر: تفسير القرآن العظيم ٧٧٣ / ٤ .

(٤) الموضع الثاني في سورة الحج آية (٢٢) قال سبحانه: ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَيْرِ أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ .

وقوله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ [النساء/ ٥٦] .

غير مصروف عن ظاهره، وحقيقته على الصحيح .

وقد زعمت طائفة أن إطلاق هذه الآيات مقيد بآيات التقييد بالاستثناء بالمشيئة، فيكون من باب تخصيص العموم، وهذا كأنه قول من قال من السلف في آية الاستثناء إنها على كل وعيد في القرآن^(١) .

والصحيح أن هذه الآيات على عمومها وإطلاقها، ولكن ليس فيها ما يدل على أن نفس النار دائمة بدوام الله لا انتهاء لها، هذا ليس في القرآن ولا في السنة ما يدل عليه بوجه ما . وفرق بين أن يكون عذاب أهلها دائماً بدوامها وبين أن تكون هي أبدية لا انقطاع لها، فلا تستحيل ولا تضمحل، فهذا شيء وهذا شيء . ولا يقال: فلا فرق على هذا بين عذاب الدنيا [وعذاب]^(٢) الآخرة إذا كان كل منهما يضمحل وينقطع . قيل: ما أظهر [الفروق]^(٣) بينهما، والأمر أبين من أن يحتاج إلى فرق .

وأيضاً فعذاب الدنيا ينقطع بموت المعذب وإقلاع العذاب عنه، وأما عذاب الآخرة، فلا يموت من استحق الخلود فيه، ولا يقلع العذاب عنه، ولا يدفعه عنه أحد، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ ﴿مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾ [الطور/ ٧، ٨] وهو لازم لا يفارق، قال تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ [الفرقان/ ٦٥] أي لازماً^(٤) ومنه سمي الغريم (للازمته)^(٥) غريمه .

(١) سبق هذا القول انظر: ص (١٢٦١) هامش (٢)

(٢) زيادة من (ط) .

(٣) في الأصل (الفرق) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) انظر: الدر المنثور ٧٧/٥ .

(٥) في (ط) (للازمة) .

فصل

وأما الآثار في هذه المسألة؛ فقال: الطبراني: حدثنا عبد الرحمن بن سلم^(١) حدثنا سهل بن عثمان^(٢) حدثنا عبد الله بن مسعر بن كدام^(٣) عن جعفر بن الزبير^(٤) عن القاسم^(٥) عن أبي أمامة^(٦) عن النبي ﷺ «ليأتين على جهنم يوم

(١) عبد الرحمن بن سلم: بفتح المهملة وسكون اللام، شامي مجهول من السادسة. انظر: تقريب التهذيب ٤٨٢/١.

(٢) هو الإمام الحافظ المجود، أحد الأئمة أبو مسعود العسكري، سمع حماد بن زيد وشريكاً القاضي، وأبا الأحوص وغيرهم. حدث عنه مسلم، وعبيد بن محمد الغزال، وعلي بن أحمد بن بسطام وغيرهم. وذكره ابن حبان في تاريخ الثقات، وقال أبو زرعة وأبو حاتم: صدوق. انظر: شذرات الذهب ٧٨/٢، سير أعلام النبلاء ٤٥٤/١١.

(٣) عبد الله بن مسعر بن كدام، عن أبيه. قال أبو حاتم: متروك الحديث، وقال العقيلي في (الضعفاء): عن أبيه لا يتابع عليه، ولا يعرف إلا به. انظر: الضعفاء الكبير للعقيلي ٢/٣٠٤، ميزان الاعتدال ٥٠٢/٢.

(٤) جعفر بن الزبير: عن القاسم أبي عبد الرحمن وجماعة، وعنه وكيع، ويزيد بن هارون. كذبه شعبه، وقال ابن معين: ليس ثقة، وقال البخاري: تركوه، وقال ابن عدي: الضعف على حديثه بين. انظر: ميزان الاعتدال ٤٠٦/١.

(٥) القاسم بن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن الدمشقي، مولى آل معاوية، وصاحب أبي أمامة، قال الإمام أحمد: روى عنه علي بن يزيد أعاجيب، وما أراها إلا من قبل القاسم. وقال ابن حبان: كان يروي عن أصحاب رسول الله ﷺ المعضلات. وثقه ابن معين من وجه عنه، وقال الجوزجاني: كان خياراً فاضلاً، أدرك أربعين من المهاجرين والأنصار. وقال الترمذي: ثقة. مات سنة اثني عشرة ومائة. انظر: ميزان الاعتدال ٣٧٣/٣.

(٦) أبو أمامة صدي - بالتصغير - ابن عجلان الباهلي، صحابي مشهور، سكن الشام ومات بها سنة ست وثمانين. انظر: تقريب التهذيب ٣٦٦/١.

كانها ورق هاج وحر تخفق أبوابها^(١) .

وقال حرب^(٢) في مسأله: سألت إسحاق^(٣) قلت: قول الله عز وجل:
﴿خَلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ﴾ [هود/
١٠٧].

قال: أنت هذه الآية على كل وعيد في القرآن^(٤) .

حدثنا عبد الله بن معاذ^(٥) حدثنا معتمر بن سليمان^(٦) قال: قال

(١) ذكره الهيثمي في (مجمع الزوائد) ٣٦٠ / ١٠ وعزاه للطبراني، وقال: (وفيه جعفر بن الزبير، وهو ضعيف) و(جعفر) قال عنه الحافظ ابن حجر في التقريب (١ / ١٣٠): متروك الحديث. كما ضعفه عدد من أهل العلم. انظر: ميزان الاعتدال ٤٠٦ / ١، قال الذهبي في الميزان ٤٠٧ / ١: (ويروى بإسناد مظلم عنه حديث متنه ..) ثم ذكر الحديث بنحوه. كما ضعف سند الحديث ابن كثير في تفسيره ٧١٢ / ٢. قال الألباني: (هذا الحديث لا يصح مرفوعاً ولا موقوفاً). سلسلة الأحاديث الضعيفة ٧٢ / ٢. فالحديث ضعيف جداً . والله أعلم .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) سبق تخريجه انظر: ص (١٢٦١) .

(٥) عبد الله بن معاذ الصنعاني: كان عبد الرازق يكذبه، قال البخاري. غمزه عبد الرزاق. وقال هشام بن يوسف: صدوق، وقال ابن معين: ثقة. وقال أبو حاتم: هو أوثق من عبد الرزاق. انظر: ميزان الاعتدال ٥٠٦ / ٢ .

(٦) معتمر بن سليمان بن طرخان التيمي أبو محمد البصري. روى عن أبيه وحيد الطويل وغيرهم. وعنه الثوري وابن المبارك وعبد الرزاق وغيرهم. وقال ابن سعد: كان ثقة. ولد سنة مائة، ومات سنة سبع وثمانين ومائة . انظر: تهذيب التهذيب ٢٢٧ / ١٠، سير أعلام النبلاء ٤٧٧ / ٨ .

أبي^(١): حدثنا أبو نضرة^(٢) عن جابر^(٣)، أو أبي سعيد^(٤)، أو بعض أصحاب النبي ﷺ قال: هذه الآية تأتي على القرآن كله / ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ^(٥)﴾ لِمَا يُرِيدُ^(٦). قال المعتمر: قال [أي]^(٧) كل وعيد في القرآن، ثم تأول حرب ذلك، فقال: معناه عندي والله أعلم: أنها تأتي على كل وعيد في القرآن لأهل التوحيد .

(١) هو: سليمان بن طرخان التيمي أبو المعتمر البصري. روى عن أنس بن مالك، وطاوس وأبي إسحاق السبيعي وغيرهم. وعنه ابنه معتمر، وشعبة، والسفيانان، وغيرهم. قال الربيع بن يحيى عن سعيد: ما رأيت أصدق من سليمان التيمي. وقال عبد الله ابن الإمام أحمد عن أبيه: ثقة. توفي سنة ثلاث وأربعين ومائة . انظر: تهذيب التهذيب ٢٠١ / ٤ .

(٢) أبو نضرة المنذر بن مالك العبدي ثم البصري. أدرك طلحة، وروى عن علي وأبي موسى الأشعري، وأبي ذر الغفاري وغيرهم. وعنه سليمان التيمي وأبو مسلم سعيد ابن يزيد، وحيد الطويل، وغيرهم. مات سنة ثمان أو تسع ومائة . انظر: تهذيب التهذيب ٣٠٢ / ١٠، شذرات الذهب ١ / ١٣٥ .

(٣) هو الصحابي الجليل جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب الأنصاري السلمي، يكنى أبا عبد الله وأبا عبد الرحمن، وهو أحد المكثرين عن النبي ﷺ وروى عن أبي بكر وعمر وعلي، كما روى عنه ابن المسيب، وعطاء بن أبي رباح، والحسن البصري، وغيرهم خلق كثير. مات سنة ثمان وسبعين. انظر: الإصابة في تمييز الصحابة ٣١٢ / ١، العبر ٦٥ / ١ .

(٤) سبقت ترجمته انظر ص (٣٢٩) .

(٥) في (ط) (أنه فعال) .

(٦) سبق تخريجه انظر ص (١٢٦٠) .

(٧) في ط (اي) .

وكذلك قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود/١٠٧] استثنى من أهل القبلة الذين يخرجون من النار^(١).

وهذا التأويل لا يصح؛ لأن الاستثناء إنما هو في وعيد الكفار^(٢)، فإنه سبحانه قال: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَمِنَ النَّارِ﴾ [هود/١٠٥-١٠٦] الآية ثم قال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَمِنَ الْجَنَّةِ﴾ [هود/١٠٨] فأهل التوحيد من الذين سعدوا (لا من الذين)^(٣) شقوا^(٤)، وآية الأنعام صريحة في حق الكفار كما تقدم بيانه^(٥). قال حرب^(٦): حدثنا عبيد الله بن معاذ^(٧) حدثنا

(١) انظر: زاد المسير ٤/ ١٦٠-١٦١.

(٢) قال البغوي رحمه الله في تفسيره ٤/ ٢٠٢: (ومعناه عند أهل السنة - إن ثبت - أنه لا يبقى فيها أحد من أهل الإيمان، وأما مواضع الكفار فممتلئة أبداً).

(٣) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٤) اختلف المفسرون - رحمهم الله - بالمراد في هذا الاستثناء على أقوال كثيرة، والذي عليه كثير من العلماء قديماً وحديثاً في تفسير هذه الآية أن الاستثناء عائد على العصاة من أهل التوحيد ممن يخرجهم الله من النار بشفاعاة الشافعين من الملائكة والنبين والمؤمنين. ومن اختار ذلك الإمامان ابن جرير وابن كثير.

انظر: تفسير الطبري ١٥/ ٤٨٤ - تفسير ابن كثير ٢/ ٧١٢.

(٥) انظر: ص (١٢٦٠) وما بعدها.

(٦) سبقت ترجمته.

(٧) عبيد الله بن معاذ بن نصر بن حسان، الحافظ الثقة، أبو عمر العنبري البصري، حدث عن أبيه، ومعتمر بن سليمان، ويحيى القطان وغيرهم، حدث عنه مسلم وأبو داود، والبخاري، وأبو حاتم وغيرهم خلق كثير. قال أبو داود: كان فصيحاً يحفظ نحو أربعة آلاف حديث. انظر: العبر ١/ ٣٣٤، شذرات الذهب ٢/ ٨٨.

أبي^(١) ثنا (سعيد)^{(٣)(٢)} عن أبي مليح^(٤) سمع عمر بن ميمون^(٥) يحدث عبد الله ابن عمرو^(٦) قال : « ليأتين على جهنم يوم تصطفق فيه أبوابها ، ليس فيها

(١) معاذ بن نصر بن حسان العنبري التميمي الحافظ البصري. روى عن سليمان التيمي وحيد الطويل وابن عون، وروى عنه أبوه عبيد الله، والمثنى، وأحمد، وإسحاق. قال المروزي عن أحمد: معاذ بن معاذ (إليه المنتهى في الثبوت بالبصرة). توفي سنة ست وتسعين ومائة. انظر: تهذيب التهذيب ١٠/ ١٩٤ .

(٢) سعيد بن جبير أبو محمد، ويقال أبو عبد الله الأسدي الوالبي، مولاهم الكوفي، أحد الأعلام. روى عن ابن عباس، وعبد الله بن مغفل، وعائشة وغيرهم. حدث عنه أبو صالح السمان، وآدم بن سليمان، وبكير بن شهاب، وخلق سواهم. قال عنه الذهبي: الفقيه المفسر. أحد الأعلام الحجاج سنة خمس وتسعين. انظر: العبر ١/ ٨٤، شذرات الذهب ١/ ١٠٨ .

(٣) في من ط (شعبه) .

(٤) أبو المليح: هو الحسن بن عمر الرقي، ويقال: الحسن بن عمرو، سمع ميمون بن مهران وابن شهاب الزهري، وعبد الله بن محمد بن عقيل وطائفة. وروى عنه: عبد الله بن جعفر الرقي، وعمر بن خالد الحارثي، وإبراهيم بن مهدي المصيصي وغيرهم. وثقه أحمد بن حنبل وأبو زرعة. توفي سنة إحدى وثمانين ومائة. انظر: سير أعلام النبلاء ٨/ ١٩٤، شذرات الذهب ١/ ٢٩٥ .

(٥) هو عمر بن ميمون بن بحر بن سعد بن الرماح البلخي، أبو علي قاضي بلخ. روى عن كثير بن زياد العتكي، وسهيل بن أبي صالح وخالد بن ميمون وغيرهم. روى عنه ابنه عبد الله قاضي نيسابور وسلم بن سليمان البلخي، ويونس المؤدب وغيرهم. توفي سنة إحدى وتسعين ومائة. انظر: تهذيب التهذيب ٧/ ٤٩٨ .

(٦) هو عبد الله بن عمرو بن العاص، الإمام الحبر العابد، صاحب رسول الله ﷺ وابن صاحبه. روى عن أبي بكر، وعمر، ومعاذ وغيرهم. حدث عنه ابنه محمد، ومولاه أبو قابوس، وحفيده شعيب بن محمد، وأنس بن مالك، وخلق سواهم. مات سنة خمس وستين. انظر: طبقات ابن سعد ٢/ ٣٧٣، حلية الأولياء ١/ ٢٨٣ .

أحد، وذلك بعدما يلبثون فيها أحقاباً»^(١) .

حدثنا عبيد الله، ثنا شعبة^(٢) عن يحيى بن أيوب^(٣) عن أبي زرعة^(٤) عن أبي هريرة^(٥) قال: أما الذي أقول إنه سيأتي على جهنم يوم لا يبقى فيها أحد، وقرأ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ﴾^(٦) [هود/١٠٦] . قال عبيد الله: كان

(١) أورد البغوي هذا الأثر بنحوه في تفسيره ٢٠٢/٤ وقال: «ومعناه عند أهل السنة إن ثبت». فلم يقطع بثبوته، كما نقل الألباني عن الذهبي في (سلسلة الأحاديث الضعيفة) ٧٢/٢ قال: (وهو منكر)، ثم قال الألباني: «وجملة القول أن هذا الحديث لا يصح مرفوعاً ولا موقوفاً»، وقال الألباني في تعليقه على (رفع الأستار) ص ٨١: (هذا الأثر عن ابن عمرو ضعيف الإسناد)

(٢) شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدي، مولاهم الواسطي، شيخ البصرة روى عن معاوية بن قرة، وعمرو بن مرة وخلق من التابعين. قال الشافعي: (لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق) روى عنه أيوب السختياني، والأعمش، وسفيان الثوري، وسفيان بن عيينة. توفي سنة ستين ومائة. انظر: حلية الأولياء ١٤٤/٧، شذرات الذهب ٢٤٧/١ .

(٣) يحيى بن أيوب: هو ابن أبي زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي، حدث عن جده أبي زرعة، والشعبي، وعنه ابن المبارك، ومروان بن معاوية، وأبو قتيبة، وأبو أحمد الزبيري، قال ابن معين: (هو ضعيف)، وقال يعقوب بن سفيان: (لا بأس به) قال البزار: ثقة. انظر: تهذيب التهذيب ١٨٦/١١، ميزان الاعتدال ٣٦٢/٤ .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) قال سبحانه: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ خَلِيدٌ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿[هود: ١٠٦-١٠٧] .

أصحابنا يقولون: يعني بها الموحدون. قد تقدم أن هذا التأويل لا يصح^(١).
وقال (عبد)^(٢) بن حميد^(٣) في تفسيره :
أخبرنا سليمان بن حرب^(٤) حدثنا حماد بن سلمة^(٥) عن ثابت^(٦) عن
الحسن^(٧) قال: قال عمر^(٨) رضي الله عنه: « لو لبث أهل النار في النار بقدر رمل
(عالج)^(٩) لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه »^(١٠).

(١) انظر: ص (١٢٧٠).

(٢) في الأصل (عبيد) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) سبق ترجمته.

(٤) هو: أبو أيوب سليمان بن حرب الواشحي، الأزدي، البصري، الحافظ، سمع شعبة
وحوبش بن عقيل، والأسود بن شيبان، ويزيد بن إبراهيم، وغيرهم. وعنه البخاري
وأبو داود والحميدي وغيرهم. توفي سنة أربع وعشرين ومائتين.
انظر: شذرات الذهب ٥٤ / ٢. سير أعلام النبلاء ٣٣٠ / ١٠.

(٥) سبق ترجمته ص (١٨١).

(٦) ثابت بن أسلم أبو محمد البناني، مولاهم البصري. ثقة كبير القدر، حدث عن عبد الله
ابن عمر، وعبد الله بن مغفل المزني، وعبد الله بن الزبير وغيرهم. حدث عنه عطاء بن
أبي رباح، وقتادة، ويونس بن عبيد، وحماد بن سلمة، وكان من أئمة العلم. توفي سنة
سبع وعشرين ومائة. انظر: تقريب التهذيب ١١٥ / ١. سير أعلام النبلاء ٢٢٠ / ٥.

(٧) هو: الحسن البصري سبقت ترجمته ص (١٤٧).

(٨) سبقت ترجمته ص (١٧١).

(٩) ساقطة من (م).

(١٠) إسناده ضعيف لانقطاعه كما أوضحه الصنعاني رحمه الله في كتاب (رفع الأستار)
ص (٦٥ و٦٦) حيث قال: (من حيث الرواية، فإنه منقطع لنص شيخ الإسلام بأنه لم
يسمعه الحسن من عمر...) ثم قال: (والحسن البصري معروف عند أئمة هذا الشأن =

وقال: أخبرنا حجاج بن منهال^(١) عن حماد بن سلمة^(٢) عن حميد^(٣) عن الحسن^(٤) أن عمر بن الخطاب^(٥) قال: «لو لبث أهل النار في النار عدد رمل عالج، لكان لهم يوم يخرجون فيه»^(٦) ورواة هذا الأثر أئمة ثقات كلهم، والحسن سمعه من بعض التابعين، ورواه غير منكر له فدل على (أن)^(٧) هذا

= بأنه لا يؤخذ بمراسيله، قال الدارقطني في السنن: وقد روى عاصم الأحول عن ابن سيرين، وكان عالماً بأبي العالية وبالحسن، قال: لا تأخذوا بمراسيل الحسن ولا أبي العالية، فإنهما لا يباليان عمن أخذاه عنه. انتهى .

قال الألباني في تعليقه على (رفع الأستار) ص (٦٥): (إسناده ضعيف لانقطاعه) وقال في (سلسلة الأحاديث الضعيفة) ٧٣/٢: قال الحافظ ابن حجر في أثر الحسن هذا نفسه: (فهو منقطع ومراسيل الحسن عندهم واهية لأنه كان يأخذ من كل أحد).

(١) حجاج بن منهال أبو محمد البصري الأنطاقي الحافظ. سمع شعبة وقرة بن خالد، وهمام بن يحيى، ويزيد بن إبراهيم التستري. حدث عنه البخاري، وأبو محمد الدارمي، وعبد ابن حميد وغيرهم . قال العجلي: ثقة رجل صالح، وتوفي سنة ست عشرة ومائتين . انظر: العبرة ٢٩٢/١، سير أعلام النبلاء ٣٥٢/١٠ .

(٢) سبقت ترجمته ١٨١ .

(٣) حميد بن حميد الطويل أبو عبيدة البصري، ثقة جليل، يدلس. سمع أنساً وطائفة، وعنه شعبة، ومالك، ويحيى بن سعيد وخلق كثير . مات سنة اثنتين وأربعين ومائة، وقيل: غير ذلك . انظر: تقريب التهذيب ٢٠٢/١ . ميزان الاعتدال ٦١٠/١ .

(٤) سبقت ترجمته ص (١٤٧) .

(٥) سبقت ترجمته ص (١٧١) .

(٦) سبق تخريجه في الصفحة السابقة ت (١٠) .

(٧) ما بينهما ساقط من م، ط .

الحديث (كان)^(١) متداولاً بين هؤلاء الأئمة لا ينكرونه، فقد كانوا ينكرون على من خرج عن السنة أدنى شيء، ويروون الأحاديث المبطلّة (لقوله)^(٢)، وكان الإمام أحمد^(٣) يقول: «أحاديث حماد بن سلمة هي الشجاء»^(٤) في حلق المبتدعة^(٥)، فلو كان هذا القول عندهم من البدع المخالفة للسنة والإجماع لسارعوا إلى رده وإنكاره^(٦).

(١) في ط، (أنه كان) .

(٢) في م، ط (لفعله) .

(٣) سبقت ترجمته ص (١٤٠) .

(٤) الشجاء: هو ما ينشب في الحلق من عظم وغيره. (مختار الصحاح / ٢٩٠) .

(٥) انظر: ثناء الإمام أحمد على حماد بن سلمة في ترجمته في سير أعلام النبلاء ٧ / ٤٥٠ .

(٦) بل ثبت أن سند الحديث ضعيف بسبب الانقطاع، ولذلك رده الإمام الصنعاني في كتابه: (رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار) ص ٦٥ حيث قال: وأقول فيه شيثان: الأول: من حيث الرواية؛ فإنه منقطع، لنص شيخ الإسلام بأنه لم يسمعه الحسن من عمر.

والثاني: من حيث الدراية؛ فإنه لو ثبت صحته عن عمر، لكان يدل على المدعى، فإن أصل المدعي هو: فناء النار، وأن لها مدة تنتهي إليها. وليس في أثر عمر هذا، إلا أنه يخرج أهل النار من النار، والخروج لا يكون إلا وهي باقية، فإنك لو قلت: لو لبث زيد في الدار كذا وكذا ثم خرج منها، لم يدل هذا على فناء الدار، لا مطابقة ولا تضمناً ولا تلازماً. فإن قيل: بل هو يدل على فنائها التزاماً؛ لأنه تعالى إنما خلقها ليعذب بها من عصاه، فبعد خروجهم لم يبق لها حاجة. فالحكمة تقتضي فناءها.

قلت: هذا دور؛ فإنه لا يثبت أن الحكمة تقتضي فناءها، إلا إذا لم يبق فيها أحد ولا يخرج أحد من أهلها إلا بعد فنائها كما تسمع تصريح ابن تيمية بذلك، حيث قال: (وأما كون الكفار لا يخرجون منها، ولا يخفف عنهم من عذابها ولا يقضي عليهم =

وفي تفسير علي بن أبي طلحة ^(١) عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ فَدَخَلُوا فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام/ ١٢٨] قال: لا ينبغي لأحد أن يحكم على الله في خلقه (لا ينزلهم) ^(٢) جنة ولا ناراً ^(٣) .

قال الطبري ^(٤): وروي عن ابن عباس أنه كان يتأمل في هذا الاستثناء أن الله جعل أمر هؤلاء في مبلغ عذابه إياهم إلى مشيئته ^(٥) . وهذا التفسير من ابن العباس يبطل قول من تأمل الآية على أن معناها سوى ما شاء الله من أنواع العذاب، أو قال: المعنى: إلا مدة مقامهم قبل الدخول من حين بعثوا إلى أن دخلوا، أو أنها في أهل القبلة وما بمعنى من، أو أنها بمعنى من؛ أو أنها بمعنى الواو، أي: وما شاء الله. وهذه كلها تأويلات باردة ركيكة لا تليق بالآية، ومن تأملها جزم ببطلانها ^(٦) .

= فيموتوا، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط، فلم يختلف في ذلك الصحابة ولا التابعون ولا أهل السنة، وهذه النصوص وأمثالها تقتضي خلودهم في دار العذاب ما دامت باقية، ولا يخرجون منها مع بقائها البتة. هذا لفظه .

(١) سبقت ترجمته ص (٣١٠) .

(٢) في الأصل (ولا يميز) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) ذكر هذا القول عن ابن عباس ابن جرير الطبري في تفسيره (١١٨/٢) والأثر منقطع؛ لأن علي بن طلحة لم يسمع من ابن عباس فهو ضعيف، وإن كان المعنى صحيحاً. انظر: تعليق الألباني على رفع الأستار ص (٧١) .

(٤) انظر: ترجمته ص (٤٩٤) .

(٥) انظر: تفسير الطبري ١١٨/١٢ .

(٦) انظر: زاد المسير ١٦٠/٤ .

وقال السدي^(١) في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابٌ﴾ [النبا/ ٢٣] قال: [سبعماية]^(٢) حقب، كل حقب سبعون سنة، كل سنة ثلاثمائة وستون يوماً، كل يوم كالف سنة عما تعدون^(٣). وتقييد لبثهم فيها الأحقاب يدل على مدة مقدورة يحصرها العدد. هذا قول الأكثرين^(٤).

ولهذا تأول الزجاج^(٥) الآية على أن الأحقاب تقييد لقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ [النبا/ ٢٤] وأما مدة (لبثهم)^(٦) فيها، فلا تقدر بالأحقاب^(٧)، وهذا تأويل فاسد. فإنه يقتضي أن يكونوا بعد الأحقاب ذائقين للبرد والشراب.

وقالت طائفة أخرى: الآية منسوخة بقوله: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾

(١) سبقت ترجمته ص (١٩٠).

(٢) في الأصل (سبع آية).

(٣) انظر: تفسير ابن كثير ٧٢٨/٤.

(٤) انظر: تفسير ابن كثير ٧٢٧-٧٢٨/٤ لكن قال الحسن: (إن الله لم يجعل لأهل النار مدة، بل قال: ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابٌ﴾ فوالله ما هو إلا إذا مضى حقب دخل آخر ثم آخر إلى الأبد، فليس للأحقاب عدة إلا الخلود). انظر: تفسير البغوي ٣١٥/٨. وانظر في كون الأحقاب لا تدل على مدة مقدرة: زاد المسير ٨/٩.

(٥) الزجاج هو: الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج البغدادي. لازم المبرد، فكان يعطيه من عمل الزجاج كل يوم درهماً، فنصحته وعلمه. له مصنفات؛ منها (معاني القرآن وإعرابه) و(الإنسان وأعضاؤه) و(الاشتقاق) أخذ عنه العربية أبو علي الفارسي وغيره جماعة. توفي سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. انظر: العبر ١/٤٦١. سير أعلام النبلاء ١٤/٣٦٠.

(٦) في م، ط (مكثهم).

(٧) انظر: زاد المسير ٨/٩.

[الحجر/٤٨]، وقوله: ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [البقرة/٣٩] وهذا فاسد أيضاً إن أرادوا بالنسخ الرفع، فإنه لا يدخل في الخبر إلا إذا كان بمعنى الطلب، وإن أرادوا بالنسخ البيان فهو صحيح .

وهو إنما يدل على أن عذابهم دائم مستمر ما دامت باقية، فهم فيها خالدون، وما هم بمخرجين، وهذا حق معلوم دلالة القرآن والسنة عليه، لكن الشأن في أمر آخر، وهو أن النار أبدية دائمة بدوام الرب، فاین الدليل على هذا من القرآن أو السنة بوجه من الوجوه^(١) ؟ .

وقالت طائفة: هي في أهل التوحيد^(٢) . وهذا أقبح مما قبله، وسياق الآيات يرده رداً صريحاً .

ولما رأى غيرهم بطلان هذه التأويلات قال: لا يدل ذكر الأحقاب على النهاية، فإنها غير مقدرة بالعدد، فإنه لم يقل: عشرة ولا مائة، ولو قدرت بالعدد لم يدل على النهاية إلا بالمفهوم، فكيف إذا لم تقدر ؟

قالوا: ومعنى الآية أنه كلما مضى حقب تبعه حقب لا إلى نهاية^(٣) . وهذا الذي قالوه لا تدل الآية عليه بوجه .

وقولهم: إن الأحقاب فيها غير مقدرة فيقال: لو أريد بالآية بيان عدم انتهاء مدة العذاب لم يقيد بالأحقاب، فإن ما لا نهاية له لا يقال هو باق أحقاباً ودهوراً وأعصاراً أو نحو ذلك، ولهذا لا يقال ذلك في نعيم أهل الجنة، ولا يقال للأبدى الذي لا يزول: هو باق أحقاباً أو آلاًفاً من السنين،

(١) انظر: الأدلة من الكتاب والسنة في قسم الدراسة .

(٢) انظر: تفسير القرآن العظيم ٧٢٨/٤ . الدر المنثور ٣٠٨/٦ . فتح القدير ٣٦٨/٥ .

(٣) انظر: تفسير البغوي ٣١٥/٨ . زاد المسير ٨/٩ .

فالصحابة أفهم (الأمة)^(١) لمعاني القرآن .

وقد فهم منها عمر بن الخطاب رضي الله عنه خلاف فهم هؤلاء، كما فهم ابن عباس من آية الاستثناء خلاف فهم أولئك، وفهم الصحابة في القرآن هو الغاية التي عليها المعول، وقد قال ابن مسعود: « ليأتين على جهنم زمان تحقق أبوابها ليس فيها أحد، وذلك بعدما يلبثون فيها أحقاباً »^{(٢)(٣)} .

(وقال)^(٤) ابن جرير^(٥): حديث عن المسيب^(٦) عن ذكره عن ابن عباس^(٧): ﴿ خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ [هود/ ١٠٧] قال: أمر الله النار أن تأكلهم .

قال: وقال ابن مسعود^(٨): فذكره.

(١) في م، ط (آية) والصواب ما أثبتته .

(٢) سبق أن أوضحت أن الصنعاني في (كشف الأستار) ذكر أن هؤلاء الصحابة بريئون من القول بفناء النار. انظر: ص (١٢٦١) .

(٣) سبق تخريجه: انظر ص (١٢٦٥) .

(٤) مكررة في (م) .

(٥) سبقت ترجمته انظر: ص (٤٩٤) .

(٦) المسيب: هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن غزوم بن يقظة، عالم أهل المدينة، سمع من عثمان وعلي وزيد بن ثابت رضي الله عنهم، وغيرهم. وروى عنه أبي بن كعب وبلال وسعد بن عباد وآخرون. توفي سنة ثلاث وتسعين، وقيل: خمس وتسعين . انظر: سير أعلام النبلاء ٢١٧/٤ .

(٧) سبقت ترجمته ص (١٤٢) .

(٨) سبقت ترجمته ص (١٤٩) .

وقال: حدثنا محمد بن حميد^(١) ثنا جرير^(٢) عن بيان^(٣) عن الشعبي^(٤) قال: « جهنم أسرع الدارين عمراً وأسرعهما خراباً »^(٥) .

قلت: لا يدل قوله: أسرعهما خراباً على خراب الدار الأخرى كما في قوله تعالى: ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ ذَلِكَ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ [الفرقان / ٢٤] .
وقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [النمل / ٥٩] .
وقوله في الحديث: « الله أعلى وأجل »^(٦) .

(١) محمد بن حميد بن حيان. العلامة، الحافظ الكبير، أبو عبد الله الرازي، حدث عن يعقوب القمي، وابن المبارك، وجرير بن عبد الحميد، وغيرهم. وحدث عنه أبو داود، والترمذي، وأحمد بن حنبل وغيرهم. مات سنة ثمان وأربعين ومائتين. انظر: تهذيب التهذيب ٣/ ١٩٩، سير أعلام النبلاء ١١/ ٥٠٣ .

(٢) جرير بن عبد الحميد بن يزيد. الإمام، الحافظ، القاضي، أبو عبد الله، الضبي الكوفي حدث عن عبد الملك بن عمير وبيان بن بشرن وغيرهم. حدث عنه ابن المبارك، وأحمد بن حنبل، وخلق كثير. مات سنة ثمان وثمانين ومائة .
انظر: طبقات ابن سعد ٧/ ٣٨١ - ميزان الاعتدال ١/ ٣٩٤ .

(٣) بيان: هو بيان بن بشر الأحس البجلي أبو بشر، الكوفي، روى عن أنس والشعبي، وعكرمة وغيرهم. وعنه شعبة والسفيانان، وغيرهم انظر: تهذيب ١/ ٥٠٦ .

(٤) هو: عامر بن شراحيل الشعبي، أبو عمر، ثقة، مشهور، فقيه، فاضل، من الثالثة. قال مكحول ما رأيت أفقه منه، مات بعد المائة . انظر: تقريب التهذيب ١/ ٣٨٧ .

(٥) أخرجه الطبري في تفسيره بسنده ١٢/ ١١٨ .

(٦) جزء من حديث ابن عباس الطويل في موقعة أحد عندما أشيع أن رسول الله ﷺ قتل، فصاح أبو سفيان في أسفل الجبل: أغلُ هبل مرتين ... فقال عمر: « والله أعلى وأجل .. » أخرجه الإمام أحمد في المسند (١/ ٢٨٧) . والحاكم في المستدرک (٢/ ٢٩٦) وقال الحاكم: (هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه) ووافقه الذهبي .

وقوله: أسرعهما عمراناً يحتمل معنيين: أحدهما مسارعة الناس إلى الأعمال التي يدخلون بها جهنم، وإبطاؤهم عن أعمال الدار الآخرة. والثاني أن أهلها يدخلونها قبل أهل الجنة إليها، فإن أهل الجنة إنما يدخلونها بعد عبورهم على الصراط، وبعد حبسهم على القنطرة التي وراءه، وأهل النار قد تبؤوا منازلهم منها، فإنهم لا يجوزون على الصراط ولا يجبسون على تلك القنطرة.

وأيضاً ففي الحديث الصحيح أنه « لما ينادي المنادي: لتبغ كل أمة ما كانت تعبد، فيتبع المشركون أوثانهم وأهنتهم فتساقط بهم في النار، وتبقى هذه الأمة في الموقف حتى يأتيها ربها عز وجل، ويقول: إلا تنطلقون حيث انطلق الناس »^(١).

وقد ذكر الخطيب^(٢) في تاريخه^(٣) في (ترجمة)^(٤) سهل بن عبيد الله بن داود ابن سليمان أبو نصر البخاري: حدثنا محمد بن نوح الجندسابوري: حدثنا جعفر بن محمد بن عيسى الناقد: حدثنا سهل بن عثمان، حدثنا عبد الله بن مسعر بن كدام، عن جعفر بن [الزبير]^(٥)، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: « يأتي على جهنم يوم ما فيها من بني

(١) جزء من حديث أبي هريرة رضي الله عنه الطويل .. أخرجه البخاري في صحيحه كتاب (الرقاق) باب (الصراط جسر جهنم) ٢٠٥/٧. ومسلم في صحيحه كتاب (الإيمان) باب (معرفة طريق الرؤية) ١٦٣/١ من حديث أبي هريرة .

(٢) أبوبكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي ، أحد الأئمة الأعلام ، روى عن أبي عمر ابن مهدي وابن الصلت الأهوزي وطبقتهما. توفي سنة ثلاث وستين وأربعمائة. انظر: شذرات الذهب ٣/٣١١، العبر ٢/٣١٤ .

(٣) ١٢٢/٩ .

(٤) ساقطة من (م) وفي الأصل (وجه) والصواب ما أثبتته من (ط) .

(٥) ساقطة من الأصل، (م) والصواب ما أثبتته من (ط) .

آدم أحد، تخفق أبوابها كأنها أبواب الموحدين^(١) وليس العمدة على هذا وحده، فإن إسناده ضعيف .

وقد روي من وجه آخر عن ابن مسعود، وقد تقدم^(٢) .

فصل

والذين قطعوا بأبدية النار وأنها لا تنفى لهم طرق:
أحدها: الآيات والأحاديث الدالة على خلودهم فيها، وأنهم لا يموتون^(٣)،
وما هم منها بمخرجين^(٤)، وأن الموت يذبح بين الجنة والنار^(٥)، وأن الكفار لا
يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط^(٦) وأمثال هذه النصوص^(٧) .
وهذه الطريق لا تدل على ما ذكره، وإنما تدل على أنها ما دامت باقية
فهم فيها، فأين فيها ما يدل على عدم فنائها؟^(٨) .
الطريق الثاني: دعوى الإجماع على ذلك، وقد ذكرنا من أقوال الصحابة

(١) تقدم تخريجه ص (١٢٦٧) وهو حديث ضعيف كما ذكر المصنف .

(٢) وكذا أثر ابن مسعود سبق بيان ضعفه. انظر: ص (١٢٦٠).

(٣) قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ [فاطر/ ٣٦] .

(٤) قال سبحانه: ﴿كَذَٰلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [البقرة ١٦٧] وقال سبحانه: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة/ ٣٧] .

(٥) رواه البخاري في كتاب (الرقاق) باب (صفة الجنة والنار) ٧/ ٢٠٠ من حديث ابن عمر .

(٦) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأعراف/ ٤٠] .

(٧) انظر: جملة من تلك النصوص في (شرح الطحاوية) ص ٤٣٠ .

(٨) للرد على ذلك انظر: قسم الدارسة .

والتابعين ما يدل على أن الأمر بخلاف ما قالوا، حتى لقد ادعى إجماع الصحابة من هذا الجانب استناداً إلى تلك النقول التي لا يعلم عنهم خلافها^(١).

الطريق الثالث: أنه كالمعلوم بالضرورة من دين الإسلام أن الجنة والنار لا تفنيان، بل هما باقيتان، ولهذا أنكر أهل السنة كلهم على أبي الهذيل^(٢) وجهم^(٣) وشيعتهما ممن قال بفناء (الجنة والنار)^{(٤)(٥)} وعدوا أقوالهم من أقوال أهل البدع التي خرجوا بها عن السنة، ولكن من أين تصح دعوى العلم النظري أن النار باقية ببقاء الله دائمة بدوامه، فضلاً عن العلم الضروري. فأين في الأدلة الشرعية أو العقلية دليل واحد يقتضي ذلك؟^(٦).

الطريق الرابع: أن السنة المستفيضة أو المتواترة أخبرت بخروج أهل التوحيد من النار دون الكفار، وهذا معلوم من السنة قطعاً.

وهذا الذي قالوه حق لا ريب فيه، ولكن أهل التوحيد خرجوا منها وهي باقية لم تفن ولم تعدم، والكفار لا يحصل لهم ذلك، بل هم باقون فيها ما بقيت^(٧).

(١) انظر: الدراسة، فقد نقلت أقوال عدد من الأئمة الذي أوضحوا أن القول بعدم فناء النار وأنها دائمة أبداً قد وصل إلى حد الإجماع.

(٢) سبقت ترجمته ص (١١١٧).

(٣) سبقت ترجمته ص (١١١٧).

(٤) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٥) انظر: شرح الطحاوية ص (٤٢٤-٤٢٥).

(٦) انظر: في إيضاح هذه المسألة قسم الدراسة.

(٧) انظر: في إيضاح هذه المسألة قسم الدراسة.

الطريق الخامس: أن العقل يدل على خلود الكفار فيها وعدم خروجهم منها، فإن نفوسهم غير قابلة للخير، فإنهم لو أخرجوا منها لعادوا كفاراً كما كانوا، وقد أشار تعالى إلى ذلك بقوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام/ ٢٨]. وهذا يدل على غاية عتوهم وإصرارهم وعدم قبول الخير فيهم بوجه من الوجوه، فلا تصلح نفوسهم الشريرة الخبيثة إلا للعذاب، ولو صلحت لصلحت على طول العذاب، فحيث لم يؤثر عذابهم تلك الأحقاب الطويلة في نفوسهم ولم يطيّبها، علم أنه (لا)^(١) قابلية فيهم للخير أصلاً، وأن أسباب العذاب لم تطفأ من نفوسهم، فلا يطفأ العذاب المترتب عليها .

وهذه الطريق، وإن أنكرت ببادئ الرأي، فهي طريق قوية، وهي ترجع إلى طريق الحكمة، وأن الحكمة التي اقتضت دخولهم هي التي اقتضت دخولهم.

ولكن هذه الطريق محرم سلوكها على نفاة الحكمة، وعلى مثبتيها من المعتزلة^(٢) والقدرية^(٣). أما النفاة فظاهر، وأما المثبتة فالحكمة عندهم أن عذابهم لمصلحتهم، وهذا إنما يصح إذا كان لهم حالتان، حالة (يعذبون)^(٤) فيها لأجل مصلحتهم، وحالة يزول عنهم العذاب ليحصل لهم تلك المصلحة، وإلا فكيف تكون مصلحتهم في عذاب لا انقطاع له أبداً .

وأما من يثبت حكمة راجعة إلى الرب تعالى، فيمكنهم سلوك هذه الطريق، لكن يقال: الحكمة لا تقتضي دوام عذابهم بدوام بقائه سبحانه، وهو لم يخبر بأنه خلقهم لذلك، وإنما يعذبون لغاية محمودة إذا حصلت حصل المقصود

(١) في م (أن) .

(٢) سبق تعريفها .

(٣) سبق تعريفها .

(٤) في الأصل (يعدمون) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

من عذابهم، وهو سبحانه لا يعذب خلقه سدى، وهو قادر على أن ينشئهم بعد العذاب الطويل نشأة أخرى مجردة عن تلك الشرور والخبائث التي كانت في نفوسهم، وقد أزالها طول العذاب [فإنهم خلقوا قابلين للخير على الفطرة. وهذا القبول لازم لخلقهم، وبه أقروا]^(١) بصانعهم وفاطرهم، وإنما طرأ عليه ما أبطل مقتضاه، فإذا زال ذلك الطارئ بالعذاب الطويل، بقي أصل القبول بلا معارض. وأما قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام/ ٢٨] فهذا قبل (مباشرتهم)^(٢) للعذاب، قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا^(٣) عَلَى النَّارِ (فَقَالُوا)^(٤) يَلَيْلَتُنَا نَرُدُّ وَلَا نَكْذِبُ يَتَايَتْ رَبِّنَا وَلَكُنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿ [الأنعام ٢٧-٢٨]، فتلك الخبائث والشرور قائمة بنفوسهم لم تزلها النار، فلو ردوا لعادوا لقيام المقتضى للعود، ولكن أين أخبر سبحانه أنه لو ردهم بعد العذاب الطويل (السرمد)^(٥) لعادوا لما نهوا عنه^(٦).

وسر المسألة أن الفطرة الأصلية لا بد أن تعمل عملها كما عمل الطارئ

(١) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٢) في م، ط (مباشرتهم) .

(٣) قال ابن جرير في معنى ﴿وَقَفُوا﴾ ستة أقوال: أرجحها: (أنهم دخلوا إليها فعرفوا

مقدار عذابها) فعلى هذا لا يستقيم ما ذكره المصنف. انظر: تفسير الطبري ١١/

٣١٦. زاد المسير ٢٢/٣ .

(٤) في م، ط (قالوا) .

(٥) في (ط) (السرمد) .

(٦) في هذا الكلام تكلف ظاهر؛ لأن الله سبحانه ذكر أنهم لو ردوا لعادوا إلى ذلك، ولم

يقيد ذلك بوقت. فرحم الله الإمام ابن القيم وعفا عنه .

عليها عمله، وهذه الفطرة عامة لجميع بني آدم، كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة ^(١) عن النبي ﷺ « ما من مولود إلا يولد على الفطرة » . وفي لفظ « على هذه الملة » ^(٢) .

وفي صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار المجاشعي ^(٣) عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه، قال: «وأنني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينه، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به » ^(٤) .

فأخبر أن الأصل فيهم الحنيفية، وأنهم خلقوا عليها، وأن ضدها عارض فيهم باقتطاع الشياطين لهم عنها، فمن الممتنع أن يعمل أثر اقتطاع الشياطين (عمله) ^(٥) ولا يعمل أثر خلق الرحمن جل جلاله عمله والكل (يخلقه) ^(٦) سبحانه، فلا خالق سواه، ولكن ذاك خلق يحبه ويرضاه ويضاف أثره إليه، وهذا خلق يبغضه ويسخطه ولا يضاف أثره إليه، فإن الشر ليس إليه، والخير كله في يديه.

فإن قيل: فقد قال سبحانه: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال/ ٢٣] وهذا يقتضي أنه لا قابلية فيهم ولا خير عندهم البتة، ولو كان عندهم (خير) ^(٧) لخرجوا به من النار مع الموحدين، فإنه سبحانه يخرج من النار من

(١) سبق ترجمته ص (١٤٤) .

(٢) سبق تخريجه ص (٣٣٠) .

(٣) سبق ترجمته .

(٤) سبق تخريجه ص (١٣٠) .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) في م، ط (خلقه) .

(٧) ساقطة من (ط) .

في قلبه أدنى مثقال ذرة من خير^(١)، فعلم أن هؤلاء ليس معهم هذا القدر اليسير من الخير .

قيل: الخير في هذا الحديث هو الإيمان بالله ورسله كما في اللفظ الآخر: «أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان»^(٢) وهو تصديق رسله، والانقياد لهم بالقلب والجوارح .

وأما الخير في الآية، فالمراد به القبول والزكاء، ومعرفة قدر النعمة، وشكر المنعم عليها. فلو علم (الله)^(٣) سبحانه ذلك فيهم، لأسمعهم إسماعاً يتفعلون به، فإنهم قد سمعوا سماعاً تقوم به عليهم الحجة، فتلك القابلية ذهب أثرها، وتعطلت بالكفر والجحود، وعادت كالشيء المهدوم الذي لا يتفعل به، وإنما ظهر أثرها في قيام الحجة عليهم، ولم يظهر أثرها في انتفاعهم بما (علموه)^(٤) وتيقنوه .
فإن قيل فالغلام الذي قتله الخضر طبع يوم [طبع] كافراً^(٥) .

(١) يشير إلى حديث أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن برة من خير، ويخرج من النار من قال: لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير». أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (الإيمان) باب (زيادة الإيمان ونقصانه) ١٦/١ . ومسلم في صحيحه في كتاب (الإيمان) باب (أدنى أهل الجنة منزلة فيها) ح (٣٢٥) ١/١٨٢ .

(٢) جزء من حديث الشفاعة. رواه البخاري في كتاب (التوحيد) باب (كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم) ٨/٢٠٠ . ومسلم في كتاب (الإيمان) باب (أدنى أهل الجنة منزلة فيها) ح (٣٢٦) ١/١٨٣ .

(٣) في م، ط (عملوه) .

(٤) زيادة من م، ط .

(٥) سبق تخريجه ص (٢٥٨، ١٢٨٧) .

وقال نوح عليه السلام عن قومه: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾^(١) [نوح/٢٧]، وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد^(٢) والترمذي^(٣) مرفوعاً: «إن بني آدم خلقوا على طبقات شتى، فمنهم من يولد مؤمناً، ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً، ومنهم من يولد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت كافراً» الحديث^(٤).

قيل: هذا لا يناقض كونه مولوداً على الفطرة، فإنه طبع وولد مقدراً كفره إذا عقل، وإلا ففي حال [ولادته]^(٥) لا يعرف كفراً ولا إيماناً، فهي حال مقدرة لا مقارنة للعامل، فهو مولود على الفطرة، ومولود كافراً باعتبارين صحيحين ثابتين له: هذا بالقبول وإيثار الإسلام ولو خلي، وهذا بالفعل والإرادة إذا عقل. فإذا جمعت بين الفطرة السابقة، والرحمة السابقة الغالبة، والحكمة البالغة، والغنى التام، وقرنت بين فطرته ورحمته وحكمته وغناه تبين لك الأمر.

(١) قال المفسرون: إن الله تعالى أخبر نوحاً أنهم لا يلدون مؤمناً، فلذلك علم الفاجر الخارج عن الطاعة . انظر: زاد المسير ٨ / ٣٧٥ .

(٢) سبقت ترجمته ص (١٤٠) .

(٣) محمد بن عيسى بن الضحاك السلمي (أبو عيسى الترمذي) الضرير، تلميذ أبي عبد الله البخاري، ومشاركه فيما يرويه، وأحد الأئمة الأعلام. مات سنة تسع وسبعين ومائتين. انظر: شذرات الذهب ٢ / ١٧٤-١٧٥ - تهذيب التهذيب ٩ / ٣٨٧-٣٨٩ .

(٤) أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣ / ١٩ . والترمذي في كتاب (الفتن) باب (ما جاء ما أخبر النبي ﷺ أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة) ٤ / ٤٨٣، قال أبو عيسى: (وفي الباب عن حذيفة وأبي مریم وأبي زيد بن أخطب والمغيرة بن شعبة. وذكروا أن النبي ﷺ حدثهم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة. وهذا حديث حسن صحيح) .

(٥) في الأصل و م : (ولاده) والصواب ما أثبتته من ط .

الطريق السادس: قياس دار العدل على دار الفضل، وأن هذه كما أنها أبدية فالأخرى كذلك، لأن هذه توجب (رحمته وهذه توجب)^(١) عدله، وعدله ورحمته من لوازم ذاته .

وهذه الطريق غير نافذة، فإن العدل (حقه)^(٢) سبحانه لا يجب عليه أن يستوفيه، ولا يلحقه بتركه نقص ولا ذم بوجه من الوجوه، والفضل وعده الذي وعد به عباده، وأحقه على نفسه .

والفرق بين الدارين من وجوه عديدة شرعاً وعقلاً :

أحدها: أن الله سبحانه أخبر بأن نعيم الجنة ما له من نفاذ^(٣)، وأن عطاء أهلها غير مجذوذ^(٤)، وأنه غير ممنون^(٥)، ولم يجيئ ذلك في عذاب أهل النار .

الثاني: أنه أخبر بما يدل على انتهاء عذاب أهل النار في عدة آيات كما تقدم، ولم يخبر بما يدل على انتهاء نعيم أهل الجنة، ولهذا احتاج القائلون بالتأييد الذي لا انقطاع له إلى تأويل تلك الآيات، ولم يجيئ في نعيم أهل الجنة ما يحتاجون إلى تخصيصه بالتأويل .

الثالث: أن الأحاديث التي جاءت في انتهاء عذاب النار لم يجيئ شيء منها في انتهاء نعيم الجنة .

الرابع: أن الصحابة والتابعين إنما ذكروا انقطاع العذاب ولم يذكر أحد

(١) ما بينهما ساقط من م، ط .

(٢) في الأصل (لله) والصواب ما أثبتته من (م، ط) .

(٣) قال سبحانه: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص / ٥٤] .

(٤) قال سبحانه: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَوَيْ الْجَنَّةِ خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوزٍ﴾ [هود / ١٠٨] .

(٥) قال سبحانه: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ [الانشقاق / ٢٥] .

منهم انقطاع النعيم .

الخامس: أنه ثبت أن الله سبحانه يدخل الجنة [بلا] ^(١) عمل أصلاً ^(٢) بخلاف النار .

السادس: أنه سبحانه ينشئ في الجنة خلقاً (ينعمهم) ^(٣) فيها، ولا ينشئ في النار خلقاً يعذبهم بها ^(٤) .

السابع: أن الجنة من مقتضى رحمته والنار من مقتضى غضبه، وأن الذين يدخلون النار أضعاف أضعاف الذين يدخلون الجنة، فلو دام عذاب هؤلاء كدوام نعيم هؤلاء لغلب غضبه رحمته، فكان الغضب هو الغالب السابق، وهذا ممتنع .

الثامن: أن الجنة دار فضله والنار دار عدله، وفضله يغلب عدله.

(١) في الأصل (بما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) يشير إلى ما ورد في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه الطويل، وفيه: «فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون. فيقول الجبار: بقيت شفاعتي، فيقبض قبضة من النار، فيخرج أقواماً قد امتحشوا...» الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (التوحيد) باب (قال تعالى: ﴿وَجُودَ يُؤَيِّدُ تَآيِذَهُ﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٥٥﴾﴾ [القيامة/ ٢٢-٢٣]، ومسلم في كتاب (الإيمان) باب (معرفة طريق الرؤية) ح(١٨٣) / ١ / ١٧٠ .

(٣) في (ط) (يمنعمهم) .

(٤) يشير إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «تحتاج الجنة والنار...»، وفيه: «وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشئ لها خلقاً» وأنس أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (تفسير القرآن) باب (قوله. وتقول هل من مزيد) ٤٨/٦ . ومسلم في صحيحه في كتاب (الجنة وصفة نعيمها وأهلها) باب (النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء) ح(٢٨٤٦) / ٣ / ٢١٨٧ من حديث أبي هريرة وحديث أنس .

التاسع: أن النار دار استيفاء حقه الذي له، والجنة دار وفاء حقه الذي أحقه هو على نفسه، وهو سبحانه يترك حقه، ولا يترك الحق الذي أحقه على نفسه .

العاشر: أن الجنة هي الغاية التي خلقوا لها في الآخرة، وأعمالها هي الغاية التي خلقوا لها في الدنيا، بخلاف النار؛ فإنه سبحانه لم يخلق خلقه للكفر به والإشراك، وإنما خلقهم لعبادته ليرحمهم .

الحادي عشر: أن النعيم من موجب أسمائه وصفاته، والعذاب إنما هو من أفعاله، قال تعالى: ﴿ نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿ [الحجر/ ٤٩-٥٠] .

وقال: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾^(١) [الأعراف/ ١٦٧] .

وقال: ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [المائدة/ ٩٨] .

وما كان من مقتضى أسمائه وصفاته فإنه يدوم بدوامه .

فإن قيل: فالعذاب صادر عن عزته وحكمته وعدله، وهذه أسماء حسنى وصفات كمال فيدوم ما صدر عنها بدوامها .

قيل: لعمر الله إن العذاب صدر عن عزة وحكمة وعدل، وانتهائه عند حصول المقصود منه يصدر عن عزة وحكمة وعدل، فلم يخرج العذاب ولا انقطاعه عن عزته وحكمته وعدله، ولكن عند انتهائه تكون عزة مقرونة برحمة وحكمة مقرونة بجود وإحسان وعفو وصفح، فالعزة والحكم لم

(١) في الأصل (هو الغفور الرحيم) والصواب ما أثبتته .

(يزولا)^(١) ولم ينقصا، بل (يصدر)^(٢) جميع ما خلقه ويخلقه وأمر به ويأمر به عن عزته وحكمته .

الثاني عشر: أن العذاب مقصود لغيره لا لنفسه، وأما الرحمة والإحسان والنعيم، فمقصود لنفسه، (فالنعيم والإحسان)^(٣) غاية، والألم وسيلة، فكيف (يقابل)^(٤) أحدهما بالآخر .

الثالث عشر: أنه سبحانه أخبر أن رحمته وسعت كل شيء^(٥) وأن رحمته سبقت غضبه^(٦)، وأنه كتب على نفسه الرحمة^(٧)، فلا بد أن تسع رحمته هؤلاء المعذبين، فلو بقوا في العذاب لا إلى غاية لم تسعهم رحمته، وهذا ظاهر جداً .
فإن قيل: فقد قال سبحانه عقيبها: ﴿فَسَاءَ كُتِبَ لِلَّذِينَ يُنْقُونَ﴾ [الأعراف/ ١٥٦] إلى آخر الآية، فخرج غيرهم منها لخروجهم من الوصف الذي يستحق به .

(١) في (ط) (يزول) .

(٢) في م، ط (صدر) .

(٣) في م، ط (فالإحسان والنعيم) .

(٤) في م، ط (يقاس) .

(٥) قال سبحانه: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف/ ١٥٦] .

(٦) يشير إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه أن رحمتي سبقت غضبي». أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (التوحيد) باب ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْآلِثِينَ﴾ (ص/ ١٨٧)، وأخرجه مسلم بنحوه من حديث أبي هريرة في كتاب (التوبة) باب (في سعة رحمة الله) ح (٢٧٥١) ٢١٠٧/٣ .

(٧) قال سبحانه: ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ [الأنعام/ ٥٤] .

قيل: الرحمة المكتوبة لهؤلاء هي غير الرحمة الواسعة لجميع الخلق، بل هي رحمة خاصة خصهم بها دون غيرهم، وكتبها لهم دون من سواهم، وهم أهل الفلاح الذي لا يعذبون، بل هم أهل الرحمة والفوز والنعيم. وذكر الخاص بعد العام استطراداً، وهو كثير في القرآن. بل قد يستطرد من الخاص إلى العام كقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيّاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَفْلَكْتَ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾﴾ [الأعراف/ ١٨٩-١٩٠].

فهذا استطراد من ذكر الأبوين إلى ذكر الذرية. ومن الاستطراد قوله: ﴿إِنَّا زَيْنًا أَسْمَاءَ (الدُّنْيَا) ^(١) بِزِينَةِ الْكَوْكَبِ ﴿[الصفات/ ٦]، وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ ﴿[الملك/ ٥].

فإني جعلت رجوماً ليست هي التي زينت بها السماء، ولكن استطرد من ذكر النوع إلى نوع آخر، وأعاد ضمير الثاني على الأول لدخولها تحت جنس واحد.

فهكذا قوله: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴿[الأعراف/ ١٥٦] فالمكتوب للذين يتقون نوع خاص من الرحمة الواسعة، والمقصود أن الرحمة لا بد أن تسع أهل النار ^(٢)، ولا بد أن تنتهي حيث ينتهي

(١) ساقطة من (م).

(٢) في هذا الكلام من التكلف ما هو ظاهر وواضح. وحسبه رحمه الله أنه مجتهد في ذلك حيث ظن رحمه الله أن الرحمة لا تكون متحققة إلا إذا شملت الكفار. وهذا الأمر غير صحيح؛ فقد روى ابن جرير الطبري أنها لما نزلت ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ =

العلم، كما قالت الملائكة: ﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر/٧].
 الرابع عشر: أنه قد صح عنه عليه السلام (في)^(١) حديث الشفاعة قول أولي العزم^(٢): «إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله، ولا يغضب بعده مثله»^(٣).

وهذا صريح في أن ذلك الغضب العظيم لا يدوم، ومعلوم أن أهل النار إنما دخلوها بذلك الغضب، فلو دام ذلك الغضب (العظيم)^(٤) لدام عذابهم، إذ هو موجب ذلك الغضب. فإذا رضي الرب تبارك وتعالى وزال ذكر الغضب زال موجب، وهذا كما أن عقوبات الدنيا العامة وبلاءها آثار غضبه، فإذا استمر غضبه استمر ذلك البلاء، فإذا رضي وزال غضبه زال البلاء وخلفته الرحمة .

= قال إبليس: أنا من ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الله: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية. فقالت اليهود: ونحن نتقي ونؤتي الزكاة، فأنزل الله: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ قال: نزعها الله عن إبليس، وعن اليهود، وجعلها لأمة محمد. ساكتها للذين يتقون من قومك. انظر: تفسير الطبري ١٣/١٥٧ .

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) أولو العزم: هم من الرسل عليهم الصلاة والسلام، وهم: نبينا محمد عليه السلام، ونوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى. عليهم وعلى نبينا أفضل الصلاة وأتم التسليم. وقد ذكرهم الله سبحانه على انفرادهم في موضعين من كتابه في [الأحزاب/٧] و[الشورى/١٣] .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (الأنبياء) باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ إلى آخر السورة، ١٠٥/٤ من حديث أبي هريرة. ومسلم في صحيحه في كتاب (الإيمان) باب (أدنى أهل الجنة منزل فيها) ح(٣٢٧) ١٨٤/٤ من حديث أبي هريرة .

(٤) ساقطة من م، ط .

الخامس عشر: أن رضاه أحب إليه من غضبه، وعفوه أحب إليه من عقوبته، ورحمته أحب إليه من عذابه، وعطاءه أحب إليه من منعه. وإنما يقع الغضب والعقوبة والمنع بأسباب تناقض موجب تلك الصفات والأسماء، وهو سبحانه كما يحب أسماء وصفاته، فإنه ^(١) يحب آثارها وموجبها كما في الحديث أنه: «وتر يحب الوتر، جميل يحب الجمال، نظيف يحب النظافة، عفو يحب العفو» ^(٢).

وهو شكور يحب الشاكرين، عليم يحب العالمين، (جواد يحب أهل الجود) ^(٣).

(١) ساقطة من (ط).

(٢) لم أجد حديثاً بهذا اللفظ، وإنما كل جزء منه ورد في حديث مستقل. قوله: «وتر يحب الوتر»: أخرجه البخاري في كتاب (الدعوات) باب (لله عز وجل مائة اسم غير واحد) ١٦٩/٧، ومسلم في كتاب (الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار) باب (في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها) ح (٢٦٧٧) ٢٠٦٢/٣.

قوله: «جميل يحب الجمال»: رواه مسلم في كتاب (الإيمان) باب (تحريم الكبر وبيانها) ح (١٤٧) ٩٣/١.

قوله: «نظيف يحب النظافة»: رواه الترمذي في كتاب (الأدب) باب (ما جاء في النظافة) ح (٢٧٩٩) ١١١/٥ من حديث سعيد بن المسيب، قال أبو عيسى: (هذا حديث غريب وخالد بن إلياس يضعف).

قوله: «عفو يحب العفو»: أخرجه الترمذي بنحوه في كتاب (الدعوات) باب (٨٥) ح (٣٥١٣) ٥٣٤/٥، وقال: (هذا حديث حسن صحيح)، وأحمد في مسنده من حديث عائشة ١٧١/٦، ١٨٢، ١٨٣، وابن ماجه في سننه في كتاب (الدعاء) باب (الدعاء بالعفو والعافية) ح (٣٨٥٠) ١٢٦٥/٢.

(٣) أخرجه الترمذي بنحوه في كتاب (الأدب) باب (ما جاء في النظافة) ح (٢٧٩٩) ٥/١١١ من حديث سعيد بن المسيب، قال أبو عيسى (هذا حديث غريب، وخالد بن إلياس يضعف).

(حَيِّيْ [سِتِير] ^(١) يحب أهل الحياء والستر) ^(٢)، صبور يحب الصابرين ^(٣)، رحيم يحب الرحماء. فهو يكره ما يضاد ذلك، ولذلك كره الكفر والفسوق والعصيان ^(٤) والظلم والجهل، لمضادة هذه الأوصاف لأوصاف كماله، (فلا بد أن يكون المترتب على هذه الأوصاف أكره إليه من الأثر الذي يترتب على الأوصاف) ^(٥) الموافقة لأسمائه وصفاته، ولكن يريده سبحانه لاستلزامه ما يحبه ويرضاه، فهو مراد له إرادة اللزوم المقصودة لغيرها، إذ هي مفضية إلى ما يحب، فإذا حصل بها ما يحبه وأدت إلى الغاية (المقصودة) ^(٦) له سبحانه، لم تبق مقصودة لا لنفسها ولا لغيرها، فتزول وتحلفها أضدادها التي هي أحب إليه سبحانه منها، وهي موجب أسمائه وصفاته. فإن فهمت سر هذا الوجه، وإلا فجاوزه إلى ما قبله، ولا تعجل بإنكاره .

هذا وسر المسألة أنه سبحانه حكيم رحيم، إنما يخلق بحكمة ورحمة، فإذا عذب من يعذب لحكمة كان هذا جارياً على مقتضاها، كما يوجد في الدنيا

(١) في الأصل (ستار) والصواب ما أثبتته من (م) .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب (الحمام) باب (النهي عن التعري) ح (٤٠١٢) / ٤ / ٣٠٤ . وأخرجه النسائي بنحوه في كتاب (الغسل والتميم) باب (الاستار عند الاغتسال) ح (٧) / ١ / ٢٠٠ ، قال الألباني (صحيح) انظر: (صحيح الجامع الصغير وزيادته) ح (١٧٥٢) / ٢ / ١٠٨ .

(٣) قال سبحانه: ﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيشُونٌ كَثِيرٌ فَأَوْهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ [آل عمران / ١٤٦] .

(٤) قال سبحانه: ﴿وَلَنِكَ اللَّهُ حَبَّ إِلَيْكُمْ الْإِيمَنَ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّذِيذُونَ ﴾ [الحجرات / ٧] .

(٥) ما بينهما ساقط من م، ط .

(٦) في الأصل (أي المقصودة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

من العقوبات الشرعية والقدرية (إذ فيها)^(١) من التهذيب والتأديب والزجر والرحمة واللفظ ما يزكي النفوس ويطيبها، ويمحصها من شرها وخبثها .
والنفوس الشريرة الظالمة التي لو ردت إلى الدنيا قبل العذاب، لعادت لما نهت عنه لا يصلح أن تسكن دار السلام^(٢) التي تنافي الكذب والشر والظلم. فإذا عذبت هذه النفوس بالنار عذاباً يخلصها من ذلك الشر ويخرج خبثها كان هذا معقولاً في الحكمة، كما يوجد في عذاب الدنيا، وخلق من فيه الشر يزول بالتعذيب من تمام الحكمة .

أما خلق نفوس شريرة لا يزول شرها البتة، وإنما خلقت للشر المحض وللعذاب السرمدة الدائم بدوام خلقها سبحانه، فهذا لا يظهر موافقته للحكمة والرحمة، وإن دخل تحت القدرة، فدخله تحت الحكمة والرحمة ليس بالبين^(٣).

فهذا ما وصل إليه النظر في هذه المسألة التي [تكع]^(٤) فيها عقول العقلاء، وكنت سألت عنها شيخ الإسلام قدس الله روحه، فقال لي: (هذه [المسألة]^(٥) عظيمة كبيرة)، ولم يجب فيها بشيء، فمضى على ذلك زمن

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) قال سبحانه: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس/ ٢٥].

(٣) قلت: لا يلزم أن تظهر الحكمة في كل أمر يأمر الله به أو نهى ينهى عنه، بل يكفي أن نعرف حكم الله سبحانه في هذه المسألة أو غيرها، ثم علينا التصديق والانقياد لأمر الله سبحانه، سواء ظهرت لنا الحكمة أم لا. ولا شك أن النقل الصحيح يوافق العقل الصحيح.

(٤) في الأصل (بلغ) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) (تكع) أي تضعف وتجن .

(٦) في الأصل (مسألة) .

حتى رأيت في تفسير [عبد]^(١) بن حميد الكشي^(٢) بعض تلك الآثار التي ذكرت، فأرسلت إليه الكتاب وهو في مجلسه الأخير، وعلمت على ذلك الموضع، وقلت [لِلرَّسُولِ]^(٣): قل له (إن)^(٤) هذا الموضع (مشكل)^(٥) عليه، ولا يدري ما هو، فكتب فيها مصنفه المشهور^(٦) رحمه الله عليه، فمن كان عنده فضل علم فليحدثه، فإن فوق كل ذي علم عليمًا .

وأنا في هذه المسألة على قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^(٧) [رضي الله عنه]^(٨)، فإنه ذكر دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، ووصف ذلك أحسن صفة، ثم قال: « ويفعل الله بعد ذلك في خلقه ما يشاء »^(٩) . وعلى مذهب عبد الله بن عباس^(١٠) رضي الله عنهما حيث يقول: « لا

(١) في الأصل (عبيد) والصواب ما أثبتته من (ط) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) في (الأصل) (لِلرَّسُولِ) . والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) ساقطة من م، ط .

(٥) في م، ط، (يشكل) .

(٦) يعني كتاب شيخ الإسلام (الرد على من قال بفناء الجنة والنار وبيان الأقوال في ذلك) مطبوع عام ١٤١٥ هـ تحقيق د/ محمد السمهوري .

(٧) هو: علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، ابن عم الرسول ﷺ وزوج ابنته فاطمة، من السابقين الأولين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، ورابع الخلفاء الراشدين، قتله عبد الرحمن بن ملجم المرادي غيلة في رمضان سنة أربعين. انظر: شذرات الذهب ٤٩/١، الإصابة ٥٠٧/٢ .

(٨) في الأصل (كرم الله وجهه) ولعل الأولى ما أثبتته .

(٩) لم أعثر عليه. وقد ذكره الألباني في مقدمة كتاب (رفع الأستار) ص ٣٦ ولم يخرج به .

(١٠) سبق ترجمته ص (١٤٢) .

ينبغي لأحد أن يحكم على الله في خلقه ولا ينزلهم جنة ولا ناراً^(١) . وذكر في تفسير قوله: ﴿قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ خَلِيدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام/ ١٢٨] .

وعلى مذهب أبي سعيد الخدري^(٢) حيث يقول: انتهى القرآن كله إلى هذه الآية: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [هود/ ١٠٧]^(٣) .

وعلى مذهب قتادة^(٤) حيث يقول في قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود/ ١٠٨] الله أعلم بتبينه على ما وقعت^(٥) .

وعلى مذهب ابن زيد^(٦) حيث يقول: «أخبرنا الله الذي يشاء لأهل الجنة، فقال: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوزٍ﴾ [هود/ ١٠٨] ولم يخبرنا بالذي يشاء لأهل النار»^(٧) .

والقول بأن النار وعذابها دائم بدوام الله خبر عن الله عز وجل بما يفعله،

(١) سبق بيان أن هذا الأثر منقطع . انظر: ص (٣٢٩) .

(٢) سبقت ترجمته ص (٣٢٩) .

(٣) أورد السيوطي هذا الأثر في تفسيره، وقال: أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي. الدر المنثور ٣/ ٣٥٠. كما أورده الشوكاني في تفسيره. انظر فتح القدير ٢/ ٥٢٧ .

(٤) سبقت ترجمته ص (٣٢٦) .

(٥) أورده السيوطي باختلاف يسير في (الدر المنثور) ٣/ ٣٥٠، وعزاه لعبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة .

(٦) سبقت ترجمته ص (١٠١٨) .

(٧) ذكره ابن جرير في تفسيره قال: حدثني يونس، قال: أخبرنا وهب، قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ فقرأ حتى بلغ عطاء غير مجذوذ، ثم ذكره. كما ذكره السيوطي في (الدر المنثور) ٣/ ٣٥٠ قال: «أخرج ابن جرير عن ابن زيد...» ثم ذكره .

فإن لم يكن مطابقاً لخبره عن نفسه بذلك، وإلا كان قولاً بغير علم، والنصوص لا تفهم ذلك^(١). والله أعلم.

فصل

وهاهنا مذاهب أخرى باطلة، منها قول من قال: إنهم يعذبون في النار مدة لبثهم في الدنيا^(٢). وقول من قال: إنها تتقلب عليهم طبيعة نارية يلتذون بها كما يلتذ صاحب الجرب بالحك^(٣).

وقول من يقول: إنها تفنى هي والجنة جميعاً، ويعودان عدماً (محضاً)^{(٤)(٥)} وقول من يقول: تفنى حركتهما، ويبقى (أهلها)^(٦) في سكون دائم^(٧). ولم يوفق للصواب في هذا الباب غير الصحابة رضوان الله عليهم ومن سلك سبيلهم، وبالله التوفيق.

فصل

فإن قيل: فما الحكمة في كون الكفار أكثر من المؤمنين، وأهل النار أضعاف أضعاف أهل الجنة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ

(١) للرد على ذلك راجع الدراسة.

(٢) ذكره الزجاج عن أهل المعاني. انظر: الجامع لأحكام القرآن ١٠٠/٩.

(٣) هذا قول إمام الاتحادية ابن عربي الطائي. انظر: شرح الطحاوية ص ٤٢٧، وحادي الأرواح ص ٢٤٨.

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) وهذا قول جهنم وشيعته. انظر: شرح الطحاوية ص ٤٢٧ وحادي الأرواح ص ٢٤٩.

(٦) في الأصل (أهلها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) هذا قول أبي الهذيل العلاف إمام المعتزلة. انظر: شرح الطحاوية ص ٤٢٧، وحادي الأرواح ص ٢٤٩. وهناك أقوال أخرى في المسألة. انظر: حادي الأرواح ص ٢٤٨-٢٤٩.

حَرَضَتْ يَمْؤُمِينَ ﴿ [يوسف / ١٠٣] ، وقال: ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ [سبا / ١٣] .

وَيَعْتُ النَّارَ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعُونَ، وواحد إلى الجنة^(١) وكيف نشأ هذا عن الرحمة (الواسعة)^(٢) الغالبة وعن الحكمة البالغة؟ وهلا كان الأمر بضد من ذلك؟

قيل: هذا السؤال من أظهر الأدلة على قول الصحابة والتابعين في هذه المسألة، وأن الأمر يعود إلى الرحمة التي وسعت كل شيء وسبقت الغضب وغلبته، وعلى هذا فاندفع السؤال بالكلية .

ثم نقول: المادة الأرضية اقتضت حصول التفاوت في النوع الإنساني، كما في المسند والترمذي عنه ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قُبْضَةٍ قَبْضُهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ، فَكَانَ مِنْهُمْ الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ»^(٣)، وغير ذلك .

فاقتضت مادة النوع الإنساني تفاوتهم في أخلاقهم وإراداتهم وأعمالهم، ثم اقتضت حكمة العزيز الحكيم أن ابتلى المخلوق من هذه المادة بالشهوة والغضب، والحب والبغض، ولوزامها، وابتلاه بعدوه الذي لا يألوه خبلاً، ولا يغفل عنه، ثم ابتلاه مع ذلك بزينة الدنيا، وبالهوى الذي أمر بمخالفته، وهذا على ضعفه وحاجته .

وَزَيْنَ لَهُ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ

(١) تقدم تخريجه وهو صحيح .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) أخرجه أحمد ٤/ ٤٠٦، وأبو داود في كتاب (السنة) باب (في القدر) ح (٤٦٩٣) ٥/

٦٧، والترمذي في كتاب (تفسير القرآن) باب (ومن سورة البقرة) ح (٢٩٥٥) ٥/

٢٠٤ وقال: (هذا حديث حسن صحيح). وقد تقدم ص ١١٨٨ .

والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث^(١)، وأمره بترك قضاء أوطاره وشهواته في هذه الدار الحاضرة العتيدة المشاهدة إلى دار أخرى، غايته إنما تحصل فيها بعد طي الدنيا والذهاب بها .

وكان مقتضى الطبيعة الإنسانية أن لا يثبت على هذا الابتلاء أحد، وأن يذهب الناس كلهم مع ميل الطبع ودواعي الغضب والشهوة، فلم يحل بينهم وبين ذلك خالقهم وفاطرهم، بل أرسل إليهم رسله، وأنزل عليهم كتبه، وبَيَّن لهم مواقع رضاه وغضبه، ووعدهم على مخالفة هواهم وطبائعهم أكمل اللذات في دار النعيم، فلم تقو عقول الأكثرين على إثارة الآجل المنتظر بعد زوال الدنيا على هذا (الحاضر العاجل)^(٢) المشاهد، وقالوا: كيف يباع نقد حاضر، وهو قبض باليد، بنسيئة مؤخرة وعدنا بحصولها عد طي الدنيا وخراب العالم؟ ولسان حال أكثرهم يقول: خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به . فساعد التوفيق الإلهي من علم أنه يصلح لمواقع فضله، فأمدّه بقوة إيمان وبصيرة، رأى في ضوئها حقيقة الآخرة ودوامها، وما أعد الله فيها لأهل طاعته وأهل معصيته، ورأى حقيقة الدنيا وسرعة انقضائها، وقلة وفائها، وظلم شركائها، وأنها كما وصفها الله تعالى لعب وهو وزينة وتفاخر بين أهلها وتكاثر في الأموال والأولاد، وأنها كغيث أعجب الكفار نباته، ثم يهيج فتراه مصفراً، ثم يكون حطاماً^(٣) .

(١) يشير إلى قوله تعالى: ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ الْإِسَاءِ وَالْبَلَيْنِ وَالْفَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِئَكَةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾ [آل عمران/ ١٤] .

(٢) في (ط) (العاجل الحاضر) .

(٣) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا﴾ [الحديد/ ٢٠] .

فنشأنا في هذه الدار ونحن منها وبنوها لا نألف غيرها. وحكمت العادات (فظهر)^(١) سلطان الهوى. وساعده داعي النفوس وتقاضاه موجب الطباع، وغلب الحس على العقل، وكانت الدولة له والناس على دين الملك .

ولا ريب أن الذي يخرق هذه الحجب (كلها)^(٢)، ويقطع هذه العلائق، ويخالف [العوائد]^(٣)، ولا يستجيب (لدواعي)^(٤) الطبع، ويعصي سلطان الهوى، ولا يكون إلا الأقل. ولهذا كانت المادة النارية أقل اقتضاءً لهذا الصنف من المادة الترابية، لخفة النار وطيشها، وكثرة [تنقلها]^(٥) وسرعة حركتها، وعدم ثباتها، (وأما)^(٦) المادة الملكية (فبريئة)^(٧) من ذلك، فلذلك كان المخلوق (منها)^(٨) خيراً كله، فالعقلاء المخاطبون مخلوقون من هذه المواد الثلاث .

واقترضت الحكمة أن يكونوا على هذه الصفة والخلقة، ولو كانوا على غير ذلك، لم يحصل مقصود الامتحان والابتلاء، وتنوع العبودية، وظهور آثار الأسماء والصفات .

فلو كان أهل الإيمان والخير هم الأكثرين الغالبين، لفاتت مصلحة الجهاد وتوابعه، التي هي من أجل أنواع العبودية، وفات الكمال المترتب على ذلك،

(١) في م، ط (قهر) .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) في الأصل (العوائق) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في م، ط (الدواعي) .

(٥) في الأصل (تغلبها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) في م، ط (الماء) .

(٧) في (ط) (فتربه) .

(٨) ساقطة من م، ط .

فلا أحسن مما (اقتضته) ^(١) حكمة أحكم الحاكمين في المخلوق من هذه المواد .
ثم إنه سبحانه يخلص ما في المخلوق من [تينك] ^(٢) المادتين من الخبث والشر ويمحصه، ويستخرج طيبه إلى دار الطيبين، ويلقي (خبثه) ^(٣) حيث تلقى الخبائث والأوساخ. وهذا غاية الحكمة، كما هو الواقع في جواهر المعادن المتفع بها من الذهب والفضة والحديد والصفير .
[فخلاصة] ^(٤) هذه المواد وطيبها أقل من وسخها و[خبثها] ^(٥) والناس زرع الأرض، والخير الصافي من الزرع بعد [زوانه وقصله] ^(٦) (وعصفه) ^(٧) وتبته أقل من بقية الأجزاء، وتلك الأجزاء [كالصور] ^(٨) له والوقاية، كالخطب والشوك للثمر، والتراب والحجارة للمعادن النفيسة .

فصل

الوجه السابع والثلاثون: قوله: وأي حكمة في تسليط أعدائه على أوليائه يسومونهم سوء العذاب؟ فكم لله في ذلك من حكم باهرة. منها حصول

(١) في ط (اقتضاه) .

(٢) في الأصل (تلك) . والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) مكررة في (م) .

(٤) في الأصل (الخلاصة) . والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في الأصل (خبثها) .

(٦) زوانه: الزوان بالكسر حب يخالط البر، والزوان بالضم مثله، وقد يهمز المضموم. فصله: بسكون الصاد وفتحها: تنقيته. تقول: قصلت البر: إذا نقيته، والقصاله بالضم: ما يعزل من البر إذا نُقي. انظر: مختار الصحاح ص (٢٤٥، ٤٧٤) .

(٧) عصفه: العصف بقل الزرع. عن الفراء، وقال الحسن: في قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ أي كزرع قد أكل حبه وبقي تبته . انظر: مختار الصحاح (٣٨٤) .

(٨) في جميع النسخ (كالصور) ولعل الصواب ما أثبتته .

فنشأنا في هذه الدار ونحن منها وبنوها لا نألف غيرها. وحكمت العادات (فظهر)^(١) سلطان الهوى. وساعده داعي النفوس وتقاضاه موجب الطباع، وغلب الحس على العقل، وكانت الدولة له والناس على دين الملك .

ولا ريب أن الذي يخرق هذه الحجب (كلها)^(٢)، ويقطع هذه العلائق، ويخالف [العوائد]^(٣)، ولا يستجيب (لدواعي)^(٤) الطبع، ويعصي سلطان الهوى، ولا يكون إلا الأقل. ولهذا كانت المادة النارية أقل اقتضاءً لهذا الصنف من المادة الترابية، لخفة النار وطيشها، وكثرة [تنقلها]^(٥) وسرعة حركتها، وعدم ثباتها، (وأما)^(٦) المادة الملكية (فبريئة)^(٧) من ذلك، فلذلك كان المخلوق (منها)^(٨) خيراً كله، فالعقلاء المخاطبون مخلوقون من هذه المواد الثلاث .

واقترضت الحكمة أن يكونوا على هذه الصفة والخلقة، ولو كانوا على غير ذلك، لم يحصل مقصود الامتحان والابتلاء، وتنوع العبودية، وظهور آثار الأسماء والصفات .

فلو كان أهل الإيمان والخير هم الأكثرين الغالبين، لفاتت مصلحة الجهاد وتوابعه، التي هي من أجل أنواع العبودية، وفات الكمال المترتب على ذلك،

(١) في م، ط (قهر) .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) في الأصل (العوائق) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في م، ط (الدواعي) .

(٥) في الأصل (تغلبها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) في م، ط (الماء) .

(٧) في (ط) (فتربه) .

(٨) ساقطة من م، ط .

فلا أحسن مما (اقتضته)^(١) حكمة أحكم الحاكمين في المخلوق من هذه المواد .
ثم إنه سبحانه يخلص ما في المخلوق من [تينك]^(٢) المادتين من الخبث والشر ويمحصه، ويستخرج طيبه إلى دار الطيبين، ويلقي (خبثه)^(٣) حيث تلقى الخبائث والأوساخ. وهذا غاية الحكمة، كما هو الواقع في جواهر المعادن المنتفع بها من الذهب والفضة والحديد والصفير .
[فخلاصة]^(٤) هذه المواد وطيبها أقل من وسخها و[خبثها]^(٥) والناس زرع الأرض، والخير الصافي من الزرع بعد [زوانه وقصله]^(٦) (وعصفه)^(٧) وتبته أقل من بقية الأجزاء، وتلك الأجزاء [كالسور]^(٨) له والوقاية، كالخطب والشوك للثمر، والتراب والحجارة للمعادن النفيسة .

فصل

الوجه السابع والثلاثون: قوله: وأي حكمة في تسليط أعدائه على أوليائه يسومونهم سوء العذاب؟ فكم لله في ذلك من حكم باهرة. منها حصول

(١) في ط (اقتضاه) .

(٢) في الأصل (تلك) . والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) مكررة في (م) .

(٤) في الأصل (الخلاصة) . والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في الأصل (خبثها) .

(٦) زوانه: الزوان بالكسر حب يخالط البر، والزوان بالضم مثله، وقد يهمز المضموم.

قصله: بسكون الصاد وفتحها: تنقيته. تقول: قصلت البر: إذا نقيته، والقصال بالضم: ما

يعزل من البر إذا نُقي. انظر: مختار الصحاح ص (٢٤٥، ٤٧٤) .

(٧) عصفه: العصف بقل الزرع. عن الفراء، وقال الحسن: في قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ

مَأْكُولٍ﴾ أي كزرع قد أكل حبه وبقي تبته . انظر: مختار الصحاح (٣٨٤) .

(٨) في جميع النسخ (كالصور) ولعل الصواب ما أثبتته .

محبوبه من عبودية الصبر والجهاد، وتحمل الأذى فيه، والرضا عنه في السراء والضراء، والثبات على عبوديته وطاعته مع قوة (المعارض)^(١) وغلبته وشوكته، وتمحيص أوليائه من أحكام البشرية ودواعي الطباع ببذل نفوسهم له وأذى أعدائه لهم، وتمييز الصادق من الكاذب، ومن يريد (الله)^(٢) ويعبده على جميع الحالات ممن يعبده على حرف^(٣)، وليحصل له مرتبة الشهادة التي هي من أعلى المراتب^(٤).

ولا شيء أبر عند الحبيب من بذل محبة نفسه في مرضاته ومجاهدة عدوه، (فله كم)^(٥) في هذا التسليط من نعمة ورحمة وحكمة.

وإذا شئت أن تعلم ذلك، فتأمل الآيات من أواخر آل عمران من قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ [آل عمران/ ١٣٧] إلى قوله: ﴿إِنَّمَا﴾^(٦) ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخَوْفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ [آل عمران/ ١٧٥] إلى قوله: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى

(١) في الأصل (العارض) ولوع الصواب ما أثبتته من (ط).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) يشير إلى قوله سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْغِ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الحج/ ١١].

(٤) ورد من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض. فإذا سألت الله فاسأله الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة. أراه قال: وفوقه عرش الرحمن..» الحديث أخرجه البخاري في كتاب (الجهاد والسير) باب (درجات المجاهدين في سبيل الله) ٢٠١/٣.

(٥) في (ط) (فكم الله).

(٦) ساقطة من الأصل.

يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴿ [آل عمران / ١٧٩] .

فكان هذا التمييز من بعض حكم ذلك التسليط، ولولا ذلك التسليط لم تظهر فضيلة الصبر والعفو والحلم وكظم الغيظ، ولا حلاوة النصر والظفر والقهر، فإن الأشياء يظهر حسننها بأضدادها، ولولا ذلك التسليط لم يستوجب الأعداء الحق والإهانة والكبت، فاستخرج ذلك من القوة إلى الفعل ما عند أوليائه، فاستحقوا كرامتهم عليه، وما عند أعدائه فاستحقوا عقوبتهم عليه، فكان هذا التسليط مما أظهر حكمته وعزته ورحمته ونعمته في الفريقين، وهو العزيز الحكيم .

الوجه الثامن والثلاثون: قوله: وأي حكمة في تكليف الثقلين وتعرضهم بذلك للعقوبة وأنواع المشاق؟

فاعلم أنه لولا التكليف، لكان خلق الإنسان عبثاً وسدى، والله يتعالى عن ذلك. وقد نزه نفسه عنه كما نزه نفسه عن العيوب والنقائص، قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون / ١١٥] . وقال: ﴿أَلَيْحَسَبِ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة / ٣٦] . قال الشافعي^(١): « لا يؤمر ولا ينهى »^(٢) .

(١) هو: محمد بن إدريس بن العباس، أبو عبد الله، الشافعي. ولد بغزة من بلاد الشام، وقيل بعسقلان، وقيل باليمن، ونشأ بمكة. أحد أئمة المذاهب الأربعة، سمع من مالك بن أنس، وإبراهيم بن سعد، وسفيان بن عيينة، وغيرهم. حدث عنه الحميدي، وأبو عبيد القاسم بن سلام، وأحمد بن حنبل، وسليمان بن داود الهاشمي، وخلق سواهم. توفي سنة أربع ومائتين. انظر: حلية الأولياء ٦٣/٩، طبقات الحنابلة ١/٢٨٠، الوافي بالوفيات ١٩١/٢ .

(٢) انظر: تفسير القرآن العظيم ٧٠٨/٤ وهو مروي أيضاً عن مجاهد، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم (انظر المصدر السابق) .

ومعلوم أن ترك الإنسان كالبهائم مهملًا معطلًا مضاد للحكمة، فإنه خلق لغاية كماله، وكماله أن يكون عارفًا بربه، محباً له، قائماً بعبوديته، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات/ ٥٦]. وقال: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق/ ١٢]. وقال: ﴿ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة/ ٩٧].

فهذه المعرفة وهذه العبودية هما غاية الخلق والأمر، وهما أعظم كمال الإنسان، والله تعالى من عنايته به ورحمته له عرضه لهذا الكمال، وهياً له أسبابه الظاهرة والباطنة، وممكنه منها.

ومدار التكليف على الإسلام والإيمان والإحسان، وهي ترجع إلى شكر النعم^(١) كلها، دقيقتها وجليلها منه، وتعظيمه وإجلاله ومعاملته، بما يليق أن يعامل به، فتذكر آلاؤه، ويشكر فلا يكفر، ويطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، هذا مع تضمن التكليف لاتصاف العبد بكل خلق جميل، (وإتيانه)^(٢) بكل فعل (حسن)^(٣) وقول سديد، واجتنابه لكل خلق سيئ، وترك كل فعل قبيح وقول زور. فتكلفه متضمن لمكارم الأخلاق، ومحاسن الأفعال وصدق القول، والإحسان إلى الخليقة، وتكميل نفسه بأنواع الكمالات، وهجر أضداد ذلك والتنزه عنها، مع تعويضه بذلك التكليف للثواب الجزيل الدائم، ومجاورة ربه في دار البقاء.

(١) في ط (المنعم).

(٢) في ط (إثباته).

(٣) في م، ط (جميل).

فأي الأمرين أليق بالحكمة، هذا أو إرساله [هملاً]^(١) كالخيل والبغال والحمير يأكل ويشرب وينكح كالبهائم؟ (وهل يقتضي)^(٢) كماله المقدس ذلك؟ ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون/١١٦] .

وكيف يليق بذلك الكمال طي بساط الأمر والنهي، والثواب والعقاب، وترك إرسال الرسل، وإنزال الكتب، وشرع الشرائع، وتقرير الأحكام؟ وهل عرف الله من جوز عليه خلاف ذلك؟ وهل ذلك إلا من سوء الظن به؟ قال تعالى: ﴿وَمَا [قَدَرُوا]^(٣) اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام/٩١] .

فحسن التكليف في العقول كحسن الإحسان والإنعام والتفضل والطول، بل هو من أبلغ أنواع الإحسان والإنعام. ولهذا (سمى سبحانه)^(٤) ذلك نعمة ومنة وفضلاً ورحمةً، وأخبر أن الفرح به خير من الفرح بالنعم المشتركة بين الأبرار والفجار. قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا﴾ [إبراهيم/٢٨] . فنعمة الله هاهنا (هي)^(٥) نعمته بمحمد ﷺ وما بعثه به من الهدى ودين الحق.

وقال: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ﴾^(٦) يَتْلُوا

(١) في الأصل (عملاً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) ساقطة من (م) وفي (ط) (أيقضي) .

(٣) في الأصل (قدر) .

(٤) في الأصل (سبحانه سمي) والأولى ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) في م، ط (منهم) .

عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٤﴾ [آل عمران / ١٦٤] .

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٤﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا﴾ ^(١) يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٦٥﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٦٦﴾ [الجمعة / ٢-٤] .

وقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء / ١٠٧] .

وقال: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ ^(٢) فِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ [يونس / ٥٨] .

وقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة / ٣] .

وقال: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهَا﴾ [البقرة / ٢٣١] .

وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَنَعْنُمْ﴾ ^(٣) وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَنَ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ ﴿٧٦﴾ فَضَلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧٧﴾ [الحجرات / ٧، ٨] .

(١) في (ط) (لما لم) .

(٢) في من ط (ورحمته) .

(٣) في الأصل (لنعندكم) والصواب ما أثبتته .

وقال لرسوله: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء/ ١١٣].

وهل النعمة والفضل في الحقيقة إلا ذلك وتوابعه وثمراته في القلوب والأبدان والدنيا^(١) والآخرة؟ وهل في العقول السليمة والفطر المستقيمة أحسن من ذلك وأليق بكمال الرب وأسمائه وصفاته؟.

الوجه التاسع والثلاثون: قوله في مناظرة الأشعري^(٢) للباجي^(٣) في الإخوة الثلاثة الذين مات أحدهم صغيراً، وبلغ الآخر كافراً، والثالث مسلماً^(٤)، إنها مناظرة كافية (في)^(٥) إبطال الحكمة والتعليل ورعية الأصلح. فلعمر الله إنها مبطللة لطريقة أهل البدع من المعتزلة^(٦) والقدرية^(٧) الذين يوجبون على ربهم مراعاة الأصلح لكل عبد، وهو الأصلح عندهم (وفي ظنهم)^(٨)، فيشرعون له شريعة بعقولهم، ويحجرون عليه، ويحرمون عليه أن يخرج عنها، ويوجبون عليه القيام بها، ولذلك كانوا من أحق الناس وأعظمهم تشبيهاً للخالق بالمخلوق في أفعاله، وأعظمهم تعظيلاً (له)^(٩) عن

(١) في (ط) (في الدنيا) .

(٢) سبقت ترجمته ص (١٠٩٤) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) انظر الملل والنحل بهامش الفصل ١١٨/١ - ١١٩ . طبقات الشافعية ٢/ ٢٥٠ -

٢٥١ .

(٥) في الأصل (إلى) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) سبق تعريفهم .

(٧) سبق تعريفهم .

(٨) ما بينهما ساقط من (ط) .

(٩) ساقطة من م، ط .

صفات كماله، فتزهوه عن صفات الكمال، وشبهوه بخلقه في الأفعال، وأدخلوه تحت الشريعة الموضوعة بآراء الرجال، وسموا ذلك عدلاً وتوحيداً بالزور والبهتان، وتلك تسمية ما أنزل الله بها من سلطان ^(١).

فالعدل قيامه بالقسط في أفعاله، والتوحيد إثبات صفات كماله ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلَا يُسَلَّمُونَ] [آل عمران/ ١٨-١٩].

فهذا التوحيد والعدل الذي جاء به المرسلون، وذلك التوحيد والعدل الذي جاء به المعطلون .

والمقصود أن هذه المناظرة ، وإن أبطلت قول هؤلاء وزلزلت قواعدهم، فإنها لا تبطل حكمة الله التي اختص بها دون خلقه، وطوى بساط الإحاطة بها عنهم، ولم يطلعهم منها إلا على ما نسبته إلى ما خفي عنهم كقطرة من بحار الدنيا ^(٢). فكم [لله] ^(٣) سبحانه من حكمة في ذلك الذي (اخترمه) ^(٤) ^(٥) صغيراً، وحكمة في الذي مد له في العمر [حتى] ^(٦) بلغ وأسلم، وحكمة في

(١) انظر: الملل والنحل بهامش الفصل ١/ ٥٤-٥٦ .

(٢) يشير إلى حديث أبي بن كعب الطويل، وفيه: «.. قال له الخضر: يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر». الحديث رواه البخاري في صحيحه كتاب (الأنبياء) باب (حديث الخضر مع موسى) ١٢٨/٤ .

(٣) في الأصل (فكم له). والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في (ط) (آخرمه) .

(٥) (آخرمه صغيراً) أي أماته، يقال: اخترمته المنية: أي أخذته، ويقال: اخترم الوباء ونحوه القوم: خرمهم: أي استأصلهم وأفناهم. انظر: المعجم الوسيط ١/ ٢٣٠ .

(٦) في الأصل (حين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

الذي أبقاه حتى بلغ وكفر .

ولو كان كل من علم أنه إذا بلغ يكفر يخترمه صغيراً، لتعطل الجهاد والعبودية التي يحبها [الله]^(١) ويرضاها، ولم يكن هناك (معارض)^(٢) وكان الناس أمة واحدة، ولم تظهر آياته وعجائبه في الأمم، ووقائعه وأيامه في أعدائه، وإقامة الحجج وجدال أهل الباطل [بما يدحض]^(٣) شبههم^(٤) وينصر الحق ويظهره على الباطل، وإلى أضعاف أضعاف ذلك من الحكم التي لا يحصيها إلا الله .

والله سبحانه يحب ظهور (أثر)^(٥) أسمائه وصفاته في الخليقة. فلو اخترم كل من علم أنه يكفر إذا بلغ لفات ذلك، وفواته مناف لكمال تلك الأسماء والصفات واقتضائها لآثارها، وقد تقدم بسط ذلك أتم من هذا^(٦) .

الوجه الأربعون: قوله: إنه سبحانه رد الأمر إلى محض (مشيئته)^(٧) بقوله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحِمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [العنكبوت/ ٢١]، وقوله: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة/ ٢٨٤]، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [فاطر/ ٨] وقوله: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء/ ٢٣] .

(١) زيادة من م، ط .

(٢) في الأصل (تعارض) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في الأصل (فاندحض) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في م، ط (شبهتهم) .

(٥) ساقطة من (ط) .

(٦) انظر: مثلاً الباب الحادي والعشرين .

(٧) في (ط) (مشيئة) .

فهذا كله حق، ولكن أين فيه إبطال حكمته وحمده والغايات المحمودة المطلوبة بفعله، وأنه لا يفعل شيئاً لشيء، ولا يأمر بشيء لأجل شيء، ولا سبب لفعله ولا غاية ؟ .

أفترى أصحاب الحكمة والتعليل يقولون: إنه لا يفعل بمشيئته، أو إنه يسأل عما يفعل؟ بل يقولون: إنه يفعل (بمشيئته مقارنة)^(١) للحكمة والمصلحة، ووضع الأشياء مواضعها، وإنه يفعل ما يشاء بأسباب وحكم، ولغايات مطلوبة وعواقب حميدة، فهم مثبتون للملكه (وحمده)^(٢)، وغيرهم مثبت ملكاً بلا حمد، أو نوعاً من الحمد مع هضم الملك. (والرب)^(٣) تعالى له كمال الملك وكمال الحمد، [فكونه]^(٤) يفعل ما يشاء [لا]^(٥) يمنع أن يشاء بأسباب وحكم وغايات، وأنه لا يشاء إلا ذلك .

وأما قوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء/ ٢٣]، فهذا لكمل علمه وحكمته، لا لعدم ذلك .

وأيضاً فسياق الآية في معنى آخر، وهو إبطال إلهية من سواه، وإثبات (الإلهية)^(٦) له وحده. فإنه سبحانه قال: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ ﴿١١﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿١٣﴾ [الأنبياء/ ٢١-٢٣] .

(١) في م، ط (بمشيئته مقارنة) .

(٢) في م، ط (وحده) .

(٣) في م، ط (إذ الرب) .

(٤) في الأصل (وكونه) .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) في (ط) (الألوهية) .

فأين في هذا ما يدل على إبطال (الحكمة)^(١) والتعليل بوجه من الوجوه؟
ولكن أهل الباطل يتعلقون بالفاظ نزلوها على باطلهم لا (تدل)^(٢) عليهم،
وبمعان متشابهة يشتبه فيها الحق بالباطل، فعمدتهم المتشابه من الألفاظ
والمعاني، فإذا فصلت وبينت يتبين أنها لا دلالة فيها، وأنها مع ذلك تدل
على نقض مطلوبهم. وبالله التوفيق .

* * *

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) في (ط) (تنزل)

الباب الرابع والعشرون

في معنى قول السلف: من أصول الإيمان
الإيمان بالقلر خيره وشره حلوه ومره

الباب الرابع والعشرون

(في معنى) ^(١) قول السلف: من أصول الإيمان

(الإيمان) ^(٢) بالقدر خيره وشره حلوه وممره

قد تقدم أن القدر لا شر فيه بوجه من الوجوه ^(٣)، فإنه علم الله وقدرته (وكتابه) ^(٤) ومشيته، وذلك خير محض وكمال من كل وجه، فالشر ليس إلى الرب تعالى بوجه من الوجوه ^(٥)، لا في ذاته، ولا في أسمائه، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، وإنما يدخل الشر الجزئي الإضافي في المقضي المقدر، ويكون شراً بالنسبة [إلى محل، وخيراً بالنسبة إلى محل آخر، وقد يكون خيراً بالنسبة] ^(٦) إلى المحل القائم به من وجه، كما هو شر له من وجه، بل هذا هو الغالب، وهذا كالعصا والحدود، وقتل الكفار، فإنه شر بالنسبة إليهم لا من كل وجه، بل من وجه دون وجه، وخير بالنسبة إلى غيرهم ^(٧) لما

(١) ساقطة من (ط).

(٢) في الأصل (والإيمان) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) انظر: الباب الحادي والعشرين.

(٤) في م، ط (وكتابه).

(٥) أخرج مسلم في صحيحه من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: (وفيه): «ليك وسعديك، والخير كله في يديك، والشر ليس إليك» سبق تخريجه. انظر: ص (٩٧٦).

(٦) ما بينهما زيادة من (م)، (ط).

(٧) قال سبحانه: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة/ ١٧٩].

فيه من مصلحة الزجر والنكال ودفع الناس بعضهم ببعض^(١) .
وكذلك الآلام والأمراض، وإن كانت شروراً من وجه، فهي خيرات من
وجوه عديدة، وقد تقدم تقرير ذلك^(٢) . فالخير والشر من جنس اللذة والألم
والنفع والضرر، وذلك في المقتضى المقدر، لا في نفس صفة الرب وفعله
القائم به، فإن قطع يد السارق شر مؤلم ضار له، وأما قضاء الرب ذلك
وتقديره عليه، فعدل وخير وحكمة ومصلحة، كما يأتي في الباب الذي بعد
هذا إن شاء الله.

فإن قيل: فما الفرق بين كون القدر خيراً وشرّاً، وكونه حلوّاً ومرّاً؟ قيل:
الحلاوة والمرارة تعود إلى مباشرة الأسباب في العاجل، والخير والشر يرجع
إلى حسن العاقبة وسوئها. فهو حلو ومر في مبدئه وأوله، وخير وشر في
منتهاه وعاقبته .

وقد أجرى الله سبحانه سنته وعادته أن حلاوة الأسباب في العاجل تعقب
المرارة في الآجل، ومرارتها تعقب الحلاوة، فحلو الدنيا مر الآخرة.
وقد اقتضت حكمته [سبحانه]^(٣) أن جعل اللذات ثمر الآلام، والآلام
ثمر اللذات. والقضاء والقدر منتظم لذلك انتظاماً لا يخرج (عنه)^(٤)
شيء البتة. والشر مرجعه إلى (اللذات)^(٥) وأسبابها. (والخير مرجعه إلى

(١) قال سبحانه: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [البقرة/

. [٢٥١]

(٢) انظر: الباب الحادي والعشرين .

(٣) زيادة من م، ط .

(٤) في الأصل (منه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٥) في الأصل (الآلام) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

[الآلام^(١)] و(أسبابها)^(٢).

والخير المطلوب هو اللذات الدائمة، والشر المرهوب هو الآلام الدائمة. فأسباب هذه شرور [وإن]^(٣) اشتملت على لذة ما، وأسباب تلك خيرات وإن اشتملت على ألم [ما]^(٤)، فإلم يعقب اللذة الدائمة أولى بالإيثار والتحمل من لذة تعقب الألم الدائم . فلذة ساعة في جنب ألم طويل كلا لذة، وآلام ساعة في جنب لذة طويلة كلا ألم .



(١) في الأصل (اللذات) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) ما بينهما ساقط من م، ط .

(٣) في الأصل (ولذة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) زيادة من (ط) .

الباب الخامس والعشرون

في امتناع إطلاق القول نضيا وإثباتا
إن الرب مريدٌ للشر وفاعلٌ له

الباب الخامس والعشرون

في امتناع إطلاق القول نفيًا وإثباتًا
إن الرب تعالى يريد للشر وفاعل له

هذا موضع اختلف فيه مثبتو القدر ونفاته. فقال النفاة^(١): لا يجوز أن يقال: إن الله سبحانه يريد للشر أو فاعل له، قالوا: (لأن يريد)^(٢) الشر وفاعله شرير. هذا هو المعروف لغة وعقلاً وشرعاً، كما أن الظالم فاعل الظلم، والفاجر فاعل الفجور ومريده، والرب يتعالى ويتنزه عن ثبوت معاني أسماء السوء له، فإن أسماء كلها حسنى، وأفعاله كلها خير. فيستحيل أن يريد الشر (أو يفعل الشر)^(٣) فالشر ليس بإرادته ولا بفعله .

قالوا: وقد قام الدليل على أن فعله سبحانه (عين)^(٤) مفعوله، والشر ليس بفعل له، فلا يكون مفعولاً له .

وقابلهم الجبرية، فقالوا: بل الرب سبحانه يريد الشر ويفعله. وقالوا: لأن الشر موجود، فلا بد له من خالق، ولا خالق إلا الله، وهو سبحانه إنما يخلق بإرادته، فكل مخلوق فهو مراد له وهو فعله. ووافقوا إخوانهم على أن الفعل [عين]^(٥) المفعول، والخلق نفس المخلوق .

ثم قالوا: والشر مخلوق له ومفعول، فهو فعله وخلقه وواقع بإرادته. قالوا: وإنما لم يطلق القول إنه يريد الشر ويفعل الشر أدباً لفظياً فقط، كما لا

(١) يعني القدرية النفاة .

(٢) ما بينهما في م، ط (لا يريد) .

(٣) ما بينهما ساقط من م، ط .

(٤) في ط (غير) .

(٥) في الأصل (غير) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

يطلق القول بأنه رب الكلاب والخنازير، ويطلق القول بأنه رب كل شيء وخالقه.

قالوا: وأما قولكم: إن الشرير يريد الشر وفاعله، فجوابه من وجهين : أحدهما: إنما (يُمتنع)^(١) ذلك بأن الشرير من قام به الشر، وفعل الشر لم يقم بذات الرب، فإن أفعاله لا تقوم به؛ إذ هي نفس مفعولاته، وإنما هي قائمة بالخلق، ولذلك اشتقت لهم منها الأسماء، كالفاجر والفاسق والمصلي والحاج والصائم ونحوها .

الجواب الثاني: أن أسماء الرب تعالى توقيفية. ولم يسم نفسه إلا بأحسن الأسماء. قالوا: والرب تعالى أعظم من أن يكون في ملكه ما لا يريده ولا يخلقه، فإنه في الغالب غير المغلوب.

وتحقيق القول في ذلك أنه يمتنع إطلاق إرادة الشر عليه وفعله، نفيًا وإثباتًا لما في إطلاق لفظ الإرادة والفعل من إيهام المعنى الباطل، ونفي المعنى الصحيح؛ فإن الإرادة تطلق بمعنى المشيئة وبمعنى المحبة والرضا.

فالأول: كقوله: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود/ ٣٤] .

وقوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ﴾ [الأنعام/ ١٢٥]، وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ [الإسراء/ ١٦] .

الثاني: كقوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء/ ٢٧]، وقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة/ ١٨٥] .

فالإرادة بالمعنى الأول تستلزم وقوع المراد، ولا تستلزم محبته والرضا به، وبالمعنى الثاني لا تستلزم وقوع المراد وتستلزم محبته (والرضا به، هذا إذا

(١) في م، ط (يمنع) .

تعلقت الإرادة بأفعال العباد، وأما إذا تعلقت بأفعاله هو سبحانه^(١) فإنها لا تنقسم، بل كل ما أراده من أفعاله فهو محبوب مرضي له، ففرق بين إرادة أفعاله وإرادة مفعولاته، فإن أفعاله خير كلها، وعدل ومصلحة وحكمة لا شر فيها بوجه من الوجوه.

وأما مفعولاته فهي مورد الانقسام.

وهذا إنما يتحقق على قول أهل السنة: إن الفعل غير المفعول، والخلق غير المخلوق، كما هو الموافق للعقول، والفطر، واللغة، ودلالة القرآن والحديث، وإجماع أهل السنة، كما حكاه البغوي^(٢) في شرح السنة عنهم.

وعلى هذا، فهاتان إرادتان ومرادان: إرادة أن يفعل، ومرادها فعله القائم به. وإرادة أن يفعل عبده، ومرادها مفعوله المنفصل عنه. وليسًا بمتلازمين، فقد يريد من عبده أن يفعل، ولا يريد من نفسه إعانته على الفعل، وتوفيقه له وصرف موانعه عنه، كما أراد من إبليس أن يسجد لآدم^(٣) ولم يرد من نفسه أن يعينه على السجود، ويوافقه له، ويثبت قلبه عليه، ويصرفه إليه. ولو أراد ذلك منه لسجد له لا محالة.

وقوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود/١٠٧، البروج/١٦] إخباره عن إرادته لفعله لا لأفعال عبيده. وهذا الفعل والإرادة لا ينقسم إلى خير وشر

(١) ما بينهما ساقط من م، ط .

(٢) البغوي هو الإمام العلامة المفسر المحدث الفقيه، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي. توفي سنة ٥١٦ هـ . انظر: العبر ٢/٤٠٦، شذرات الذهب ٤٨/٤ .

(٣) قال سبحانه: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة/٣٤] .

كما تقدم^(١).

وعلى هذا فإذا قيل هو مريد للشر أوهم أنه محب له وراض به. وإذا قيل: إنه لم يرده أوهم أنه (لم)^(٢) يخلقه ولا كونه، وكلاهما باطل.

وكذلك إذا قيل: إن الشر فعله، أو إنه يفعل الشر، أوهم أن الشر فعله القائم به، وهذا محال. وإذا قيل: لم يفعله، أو ليس بفعل له، أوهم أنه لم يخلقه ولم يكونه، وهذا محال. فانظر ما في إطلاق هذه الألفاظ في النفي والإثبات من الحق والباطل الذي يتبين بالاستفصال والتفصيل.

وإن الصواب في هذا الباب ما دل عليه القرآن والسنة من أن الشر لا يضاف إلى الرب تعالى: (وصفاً)^(٣) ولا فعلاً، ولا يتسمى باسمه بوجه من الوجوه، وإنما يدخل في مفعولاته بطريق العموم، كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ من شرِّ مَا خَلَقَ ﴿﴾ [الفلق / ١-٢] ف (ما) هاهنا موصولة أو مصدرية. والمصدر بمعنى المفعول، أي: من شر الذي خلقه، أو من شر مخلوقه.

وقد يحذف فاعله، كقوله حكاية عن مؤمني الجن: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن / ١٠]، وقد يسند إلى محله القائم به؛ كقول إبراهيم الخليل^(٤): ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ وَالَّذِي هُوَ

(١) انظر: ص (١٢٠٥).

(٢) مكررة في الأصل.

(٣) في ط (لا وصفاً).

(٤) إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام، كان يكنى أبا الضيفان، ولد إبراهيم عليه السلام بغوطة دمشق في قرية يقال لها (برزة) في جبل يقال له (قاسيون) وقيل: (ببابل) =

يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٨﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٧٩﴾ [الشعراء / ٧٨-٨٠].
وقول الخضر^(١): ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ
أَعْيِبَهَا﴾ [الكهف / ٧٩]، وقال في بلوغ الغلامين: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا
أَشُدَّهُمَا﴾ [الكهف / ٨٢].

وقد جمع الأنواع الثلاثة في الفاتحة في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة / ٦-٧].

والله تعالى إنما نسب إلى نفسه الخير دون الشر، فقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ
مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ
وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ [إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]﴾^(٢) [آل عمران / ٢٦].
وأخطأ من قال: المعنى: بيدك الخير والشر^(٣) لثلاثة أوجه:

أحدها: أنه ليس في اللفظ ما يدل على إرادة هذا المحذوف. بل ترك ذكره
قصدًا وبيانًا أنه ليس بمراد .

الثاني: أن الذي بيد الرب تعالى نوعان، فضل وعدل، كما في الحديث
الصحيح عن النبي ﷺ: «يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى، لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ، سَحَاءُ اللَّيْلِ

= وهو من أولي العزم من الرسل دعا قومه إلى توحيد الله فكذبوه، وكسر أصنامهم،
فقدفوه في النار فجعلها الله عليه برداً وسلاماً كما قص الله ذلك في كتابه .

انظر: البداية والنهاية ١ / ١٣٢ .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) ما بينهما زيادة من (م)، (ط) .

(٣) انظر: زاد المسير ١ / ٣٦٩ .

والنهار. أرايتم ما أنفق منذ خلق الخلق، فإنه لم يغض ما في يمينه، وبيده الأخرى القسط يخفض ويرفع»^(١). فالفضل لإحدى اليدين والعدل للأخرى، وكلامهما خير لا شر فيه بوجه .

الثالث: أن قول النبي ﷺ: « لبيك وسعديك، والخير في يديك، والشر ليس إليك»^(٢) كالتفسير للآية. ففرق بين الخير والشر، وجعل أحدهما في يدي الرب سبحانه، وقطع إضافة الآخر إليه مع إثبات عموم خلقه لكل شيء.

فصل

والرب تعالى يشتق له من أوصافه (ومن)^(٣) أفعاله أسماء، ولا يشتق له من مخلوقاته، فكل اسم من أسمائه، فهو مشتق من صفة من صفاته، أو فعل قائم به^(٤)، فلو كان يشتق له اسم باعتبار المخلوق والمنفصل (لسمي)^(٥) متكوناً وساكناً ومتحركاً وطويلاً وأبيض وغير ذلك؛ لأنه خالق هذه الصفات.

فلما لم يطلق عليه اسم من ذلك - مع أنه خالقه - علم (أنه)^(٦) إنما يشتق أسماءه من أفعاله وأوصافه القائمة به، وهو سبحانه لا يتصف بما هو مخلوق

(١) سبق تخريجه ص (٩٩٦) .

(٢) سبق تخريجه ص (٩٧٦) .

(٣) ساقطة من (ط) .

(٤) لكن هذا مشروط بورود تسمية الله تعالى بذلك بنص من الكتاب والسنة أو أحدهما؛ وذلك لأن أسماء الله توقيفية. فما ورد به نص أطلقناه على الله، وما لم يرد تسميته به، ولكن ذكره كصفة له تعالى نطلقها عليه كصفة، ولا نشق له تعالى منها اسماً .

(٥) في (ط) (يسمى) .

(٦) ساقطة من م، ط .

منفصل عنه، ولا يتسمى باسمه .

ولهذا كان قول من قال: إنه يسمى متكلماً بكلام منفصل عنه خلقه في غيره^(١)، ومريداً (بإرادة)^(٢) منفصلة عنه، وعدلاً بعدل مخلوق منفصل، (وخالقاً بمخلق منفصلاً عنه هو المخلوق)^(٣) قولاً باطلاً مخالفاً للعقل والنقل واللغة، مع تناقضه في نفسه (فإنه إن)^(٤) اشتق له اسم باعتبار مخلوقاته لزم طرد ذلك في كل صفة أو فعل خلقه، وإن خص ذلك ببعض الأفعال والصفات دون بعض [كان]^(٥) تحكماً لا معنى له. وحقيقة قول هؤلاء أنه لم يقم به عدل ولا إحسان ولا كلام ولا إرادة، ولا فعل البتة، ومن تجهّم^(٦) منهم نفى حقائق الصفات، وقال: لم يقم به صفة ثبوتية، فنفوا صفاته وردوها إلى (السلوب)^{(٧)(٨)} والإضافات^(٩).

(١) انظر: شرح الطحاوية ص (١٦٩) .

(٢) في الأصل (بإرادته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في الأصل (هو المخلوق وخالقاً بمخلق منفصل عنه مخالفاً ...) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في م، ط (فإن) .

(٥) في الأصل (كما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) أي اعتقد مذهب الجهمية .

(٧) في (م) (السكوت) .

(٨) السلوب: هو النفي كنفى الأسماء والصفات. انظر: التعريفات للجرجاني ص (١٢١)، المعجم الوسيط (١/ ٤٤٠) .

(٩) الإضافات: هي اعتقادهم أن الصفات منفصلة عن الله بئنة، وهي مضافة إليه لا أنها صفات قائمة به. ولهذا يقول كثير منهم، إن هذه آيات الإضافات وأحاديث الإضافات، وينكرون على من يقول: آيات الصفات وأحاديث الصفات. مجموع فتاوى شيخ الإسلام بن تيمية (٥/ ٤١١-٤١٢). فهم يجعلونها إما من باب السلوب =

والنهار. أرايتم ما أنفق منذ خلق الخلق، فإنه لم يفض ما في يمينه، وبيده الأخرى القسط يخفض ويرفع^(١). فالفضل لإحدى اليدين والعدل للأخرى، وكلامهما خير لا شر فيه بوجه.

الثالث: أن قول النبي ﷺ: « لبيك وسعديك، والخير في يديك، والشر ليس إليك»^(٢) كالتفسير للآية. ففرق بين الخير والشر، وجعل أحدهما في يدي الرب سبحانه، وقطع إضافة الآخر إليه مع إثبات عموم خلقه لكل شيء.

فصل

والرب تعالى يشتق له من أوصافه (ومن)^(٣) أفعاله أسماء، ولا يشتق له من مخلوقاته، فكل اسم من أسمائه، فهو مشتق من صفة من صفاته، أو فعل قائم به^(٤)، فلو كان يشتق له اسم باعتبار المخلوق والمنفصل (لسمي)^(٥) متكوناً وساكناً ومتحركاً وطويلاً وأبيض وغير ذلك؛ لأنه خالق هذه الصفات.

فلما لم يطلق عليه اسم من ذلك - مع أنه خالقه - علم (أنه)^(٦) إنما يشتق أسماءه من أفعاله وأوصافه القائمة به، وهو سبحانه لا يتصف بما هو مخلوق

(١) سبق تخريجه ص (٩٩٦).

(٢) سبق تخريجه ص (٩٧٦).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) لكن هذا مشروط بورود تسمية الله تعالى بذلك بنص من الكتاب والسنة أو أحدهما؛ وذلك لأن أسماء الله توقيفية. فما ورد به نص أطلقناه على الله، وما لم يرد تسميته به، ولكن ذكره كصفة له تعالى نطلقها عليه كصفة، ولا نشق له تعالى منها اسماً.

(٥) في (ط) (يسمى).

(٦) ساقطة من م، ط.

منفصل عنه، ولا يتسمى باسمه .

ولهذا كان قول من قال: إنه يسمى متكلماً بكلام منفصل عنه خلقه في غيره^(١)، ومريداً (بإرادة)^(٢) منفصلة عنه، وعدلاً بعدل مخلوق منفصل، (وخالقاً بخلق منفصلاً عنه هو المخلوق)^(٣) قولاً باطلاً مخالفاً للعقل والنقل واللغة، مع تناقضه في نفسه (فإنه إن)^(٤) اشتق له اسم باعتبار مخلوقاته لزم طرد ذلك في كل صفة أو فعل خلقه، وإن خص ذلك ببعض الأفعال والصفات دون بعض [كان]^(٥) تحكماً لا معنى له. وحقيقة قول هؤلاء أنه لم يقم به عدل ولا إحسان ولا كلام ولا إرادة، ولا فعل البتة، ومن تجهم^(٦) منهم نفي حقائق الصفات، وقال: لم يقم به صفة ثبوتية، فنفوا صفاته وردوها إلى (السلوب)^{(٧)(٨)} والإضافات^(٩).

(١) انظر: شرح الطحاوية ص (١٦٩) .

(٢) في الأصل (بإرادته) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) في الأصل (هو المخلوق وخالقاً بخلق منفصل عنه مخالفاً...) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في م، ط (فإن) .

(٥) في الأصل (كما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٦) أي اعتقد مذهب الجهمية .

(٧) في (م) (السكوت) .

(٨) السلوب: هو النفي كنفي الأسماء والصفات. انظر: التعريفات للجرجاني ص (١٢١)، المعجم الوسيط (١/ ٤٤٠) .

(٩) الإضافات: هي اعتقادهم أن الصفات منفصلة عن الله بئنة، وهي مضافة إليه لا أنها صفات قائمة به. ولهذا يقول كثير منهم، إن هذه آيات الإضافات وأحاديث الإضافات، وينكرون على من يقول: آيات الصفات وأحاديث الصفات. مجموع فتاوى شيخ الإسلام بن تيمية (٥/ ٤١١-٤١٢). فهم يجعلونها إما من باب السلوب =

ونفوا أفعاله، وردوها إلى المصنوعات المخلوقات .

وحقيقة هذا أن أسماءه تعالى الفاظ فارغة عن المعاني لا حقائق لها، وهذا من الإلحاد فيها، وإنكار أن تكون حسنى. وقد قال تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف/ ١٨٠] .

وقد دل القرآن والسنة على إثبات مصادر هذه الأسماء له سبحانه وصفاء؛ كقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة/ ١٦٥] .

وقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [الذاريات/ ٥٨] .

وقوله: ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ﴾ [هود/ ١٤] .

وقوله ﷺ: « لأحرقت سُبُحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلق »^(١).

وقول عائشة^(٢): « الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات »^(٣) .

= السلوب أو الإضافة فيقولون مثلاً (معنى كونه مريداً أنه غير مغلوب ولا مكره، أو بمعنى كونه خالقاً وأمرأ) المصدر السابق (٣٥٥/٥) .

(١) جزء من حديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (الإيمان) باب (في قوله عليه السلام: «إن الله لا ينام») ح (١٧٩) ١/ ١٦١ .

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق، أم المؤمنين، روت عن النبي ﷺ كثيراً وعن أبيها وعمر وحمة بن عمرو الأسلمي وسعد بن أبي وقاص، وروت عنها اختها أم كلثوم بنت أبي بكر، وأخوها من الرضاعة عوف بن الحارث، وغيرهم . توفيت في السابع عشر من رمضان سنة ثمان وخمسين، ودفنت بالبقيع. انظر: سير أعلام النبلاء ٢/ ١٣٥، طبقات ابن سعد ٨/ ٥٨، تهذيب التهذيب ١٢/ ٤٣٣ .

(٣) جزء من حديث رواه البخاري تعليقاً في كتاب (التوحيد) باب ﴿ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ ٨/ ١٦٧، ووصله النسائي في كتاب (النكاح) باب (الظهار) ٦/ ١٦٧، =

وقوله ﷺ: «أعوذ برضاك من سخطك»^(١).

وقوله: «أسألك (بعلمك)^(٢) الغيب وقدرتك على الخلق»^(٣).

وقوله: «أعوذ بعزتك أن تضلني»^(٤).

ولولا هذه المصادر لانتفت حقائق الأسماء والصفات والأفعال، فإن أفعاله [غير]^(٥) صفاته وأسماءه [غير]^(٦) أفعاله وصفاته، فإذا لم يقيم به فعل ولا صفة، فلا معنى للاسم المجرد، وهو بمنزلة صوت لا يفيد شيئاً، وهذا غاية الإلحاد.

* * *

= وأحمد في المسند ٤٦/٦، والحاكم في المستدرک ٤٨١/٢، وصححه ووافقه الذهبي.

كما ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح ٣٧٣/١٣.

(١) سبق تخريجه ص (١٣١).

(٢) ساقط من (ط).

(٣) جزء من حديث رواه النسائي ٥٤/٣، والحاكم في المستدرک ٥٢٤/١، وقال: (هذا

حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه)، ووافقه الذهبي.

(٤) جزء من حديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (التوحيد) باب (قول الله

تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ١٦٧/٨.

ومسلم في كتاب (الذكر والدعاء) باب (التعوذ من شر ما عمل وشر ما لم يعمل)

ح (٢٧١٧) ٢٠٨٦/٣.

(٥) في الأصل (عن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في الأصل (عن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

الباب السادس والعشرون

فيما دلّ عليه قوله ﷺ: «اللهم إني أعوذ
برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من
عقوبتك ...»

الباب السادس والعشرون

فيما دل عليه قوله ﷺ : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك. وأعوذ بعفوك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك »^(١)
من تحقيق القدر وإثباته وما تضمنه الحديث من الأسرار العظيمة

وقد دل هذا الحديث (الشريف)^(٢) العظيم على أمور: منها أنه يستعاذ بصفات الرب تعالى كما يستعاذ بذاته. وكذلك يستعاذ بصفاته كما يستعاذ بذاته. كما في الحديث « يا حي يا قيوم، يا بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، لا إله إلا أنت برحمتك أستغيث، أصلح لي شأني كله، ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين ولا إلى (أحد)^(٣) من خلقك »^(٤).
وكذلك قوله في الحديث الآخر: « أعوذ بعزتك أن تضلني »^(٥).

(١) سبق تخريجه .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) في (ط) (حد) .

(٤) رواه أحمد (٣/١٢٠، ١٥٨) وأبو داود في كتاب (الصلاة) باب (الدعاء) ح (١٤٩٥) من حديث أنس. والترمذي في كتاب (الدعوات) باب (خلق الله مائة رحمة) ح (٣٥٤٤) ٥/٥٥٠، قال أبو عيسى: (هذا حديث غريب من حديث ثابت عن أنس، وقد روي من غير هذا الوجه عن أنس). والنسائي في كتاب (السهو) باب (الدعاء بعد الذكر) ٣/٥٢ والحاكم في المستدرک (١/٥٠٣-٥٠٤) وصححه ووافقه الذهبي، كما صححه ابن القيم. انظر: ص (١٣٥٦ و ١٣٥٧) .

(٥) سبق تخريجه ص (١٣٣١) .

وكذلك استعاذته بكلمات الله التامات^(١) وبوجهه الكريم (وبعظمته)^{(٢)(٣)}.
وفي هذا ما يدل على أن هذه صفات ثابتة وجودية، إذ لا يستعاذ بالعدم،
وأنها قائمة به غير مخلوقة، إذ لا يستعاذ بالمخلوق (وبهذا احتج الإمام أحمد^(٤)
وغيره من أئمة السنة على أن كلمات الله غير مخلوقة)^(٥) وهو احتجاج
صحيح، فإن رسول الله ﷺ لا يستعيز بمخلوق، ولا يستغيث به، ولا يدل
أمره على ذلك.

ومنها: أن العفو من صفات الفعل القائمة به، وفي رد على من زعم أن
فعله عين مفعوله^(٦)، فإن المفعول مخلوق، ولا يستعاذ به.

ومنها: أن بعض صفاته وأفعاله سبحانه أفضل من بعض، فإن المستعاذ به
(منها)^(٧) أفضل من المستعاذ منه، وهذا كما أن صفة الرحمة أفضل (من صفة
الغضب)^(٨)، ولذلك كان لها الغلبة والسبق، وكذلك كلامه سبحانه هو

(١) استعاذته ﷺ بكلمات الله التامات رواها الإمام مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في
كتاب (الذكر) باب (في التعوذ من سوء القضاء) ح (٢٨٠٩) ٣ / ٢٠٨١.

(٢) في ط (وتعظيمه).

(٣) الاستعاذة بوجه الله الكريم، وبوجه الله العظيم. رواها الإمام أحمد في مسنده (٣/
٤١٩) والإمام مالك في الموطأ (٢/ ٩٥١) في كتاب (الشعر) باب (ما يؤمر به من
التعوذ) وقد ذكره الإمام مالك مرسلاً.

(٤) سبقت ترجمته ص (١٤٠).

(٥) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٦) ومن هؤلاء القدرية والجبرية.

(٧) ساقطة من (ط).

(٨) في الأصل زيادة (من بعض فإن المستعاذ به صفة الغضب) لا حاجة لها فيما يظهر،
ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

صفته، ومعلوم أن كلامه الذي يثني به على نفسه، ويذكر فيه أوصافه وتوحيده أفضل من كلامه الذي يذم به أعداءه ويذكر أوصافهم .
ولهذا كانت سورة الإخلاص أفضل من سورة تبت، وكانت تعدل ثلث القرآن^(١) دونها، وكانت آية الكرسي^(٢) أفضل آية في القرآن، ولا تصغ إلى قول من غلظ حجابيه إن الصفات قديمة، والقديم لا يتفاضل، فإن الأدلة السمعية والعقلية تبطل قوله .

وقد جعل سبحانه ما كان من الفضل والعطاء والخير وأهل السعادة بيده اليمنى، وما كان من العدل والقبض بيده الأخرى، ولهذا جعل أهل السعادة في قبضته اليمنى، وأهل الشقاوة في القبضة الأخرى، والمقسطون على منابر من نور عن يمينه، والسموات مطويات بيمينه، والأرض (باليد الأخرى)^{(٣)(٤)} .

(١) ورد في ذلك عدة أحاديث صحيحة، منها ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ يرددتها، فلما أصبح جاء إلى النبي ﷺ، فذكر ذلك له. وكان الرجل يتقأها. فقال رسول الله ﷺ: « والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن » رواه البخاري في كتاب (فضائل القرآن) باب (فضل قل هو الله أحد) ١٠٥/٦ ولشيخ الإسلام ابن تيمية رسالة قيمة في ذلك بعنوان (جواب أهل العلم والإيمان بتحقيق ما أخبر به رسول الرحمن من أن ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل ثلث القرآن .

(٢) ورد في صحيح مسلم من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: « يا أبا المنذر، أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ » قال: قلت: « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » فضرب في صدري، وقال: « والله ليهنك العلم أبا المنذر. » صحيح مسلم. كتاب (في صلاة المسافرين) باب (فضل سورة الكهف وآية الكرسي) ح (٥٥٦/٨١٠) .

(٣) في م، ط (بالأرض) .

(٤) قال سبحانه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر/ ٦٧] .

ومنها أن الغضب والرضا، والعفو والعقوبة، لما كانت متقابلة استعاذ بأحدهما من الآخر، فلما جاء إلى الذات المقدسة التي لا ضد لها ولا مقابل، قال: «وأعوذ بك منك» فاستعاذ بصفة الرضا من صفة الغضب، وبفعل العفو من فعل العقوبة، والموصوف بهذه الصفات والأفعال منه. وهذا يتضمن كمال الإثبات للقدر والتوحيد بأوجز لفظ وأخصره، فإن الذي يستعاذ منه من الشر وأسبابه هو واقع بقضاء الرب تعالى وقدره، وهو المنفرد بخلقه وتقديره وتكوينه، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. فالمستعاذ منه إما وصفه، وإما فعله، وإما مفعوله الذي هو أثر فعله، والمفعول ليس إليه نفع ولا ضرر ولا يضر إلا بإذن خالقه، كما قال تعالى في أعظم ما يتضرر به العبد وهو السحر: ﴿وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة/ ١٠٢].

فالذي يستعاذ منه هو بمشيئته وقضائه وقدرته، وإعادته منه وصرفه عن المستعيز إنما هو بمشيئته أيضاً وقضائه وقدرته، فهو المعيز من قدره بقدره، ومما يصدره عن مشيئته (وإرادته)^(١) بما يصدره عن مشيئته (وإرادته)^(٢)، والجميع واقع بإرادته الكونية والقدرية، فهو يعيز منه هو، بل المستعاذ منه خلق له، فهو الذي يعيز عبده من نفسه بنفسه، فيعيذه مما يريد به (بما)^(٣) يريد به (منه)^(٤).

فليس هناك أسباب مخلوقة لغيره يستعيز منها المستعيز به كما يستعيز من

(١) في الأصل (وأذنه) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل (وأذنه) ولعل الصواب ما أثبتته .

(٣) في الأصل (ربما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في الأصل، (ط) (به) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(رجل ظلمه)^(١) وقهره برجل أقوى (منه)^(٢) أو نظيره، فالمستعاذ منه الذنوب وعقوباتها، والآلام وأسبابها، والسبب من قضائه، والمسبب من قضائه، [والإعازة]^(٣) بقضائه، فهو الذي يعيذ من قضائه بقضائه، فلم يعذ إلا بما قدره. وشاءه (قدر)^(٤) الاستعاذة منه وشاءها، وقدر الإعازة وشاءها.

فالجميع قضاؤه وقدره وموجب مشيئته (فتجت)^(٥) هذه الكلمة التي لو قالها غير الرسول ﷺ لبادر (المتكلم)^(٦) الجاهل إلى إنكارها وردّها، إنه لا يملك الضر والنفع والخلق والأمر والإعازة غيرك، وأن المستعاذ منه بيدك وتحت تصرفك، ومخلوق من خلقك فما استعذت إلا بك، ولا استعذت إلا منك، وهذا نظير قوله في الحديث الآخر: « لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك »^(٧).

فهو الذي ينجي من نفسه بنفسه، ويعيذ من نفسه بنفسه، وكذلك الفرار، يفر عبده منه إليه، وهذا كله تحقيق للتوحيد والقدر، وأنه لا رب غيره، ولا

(١) في الأصل (ظلمه رجل) ولعل الصواب ما أثبتته من (ط).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) في الأصل (الإيمان) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في م، ط (وذلك).

(٥) في الأصل (فتحت) ولعل الصواب ما أثبتته من (ط).

(٦) في الأصل (المتعلم) ولعل الصواب ما أثبتته من (ط).

(٧) جزء من حديث دعاء النوم رواه البراء بن عازب رضي الله عنه: أن النبي ﷺ أوصى رجلاً،

فقال: «إذا أردت مضجعك قل: اللهم أسلمت نفسي إليك...» الحديث رواه البخاري

في كتاب (الدعوات) باب (ما يقول إذا نام) ١٤٧/٧. ومسلم في كتاب (الذكر والدعاء)

باب (ما يقول عند النوم وأخذ المضجع) ح (٢٧١٠) ٢٠٨١/٣.

خالق سواه، ولا يملك المخلوق لنفسه ولا لغيره ضرراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، بل الأمر كله لله ليس لأحد سواه منه شيء، كما قال تعالى لأكرم خلقه عليه (وأحبهم)^(١) إليه: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران/ ١٢٨].

وقال جواباً لمن قال: ﴿هَلْ لَنَا (مِنْ) الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾: ﴿قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾^(٢) [آل عمران/ ١٥٤]، فالملك كله له، والأمر كله له، والحمد كله له، والشفاعة كلها له، والخير كله في يديه، وهذا تحقيق تفرده بالربوبية والإلهية^(٤)، فلا إله غيره، ولا رب سواه ﴿قُلْ (أَفَرَأَيْتُمْ)﴾^(٥) مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيَّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [الزمر/ ٣٨].

(١) في (ط) (وأحسنهم)

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) قال ابن جرير: حدثنا القاسم قال: حدثنا الحسين، قال: حدثني حجاج عن ابن جريج، قال: قيل لعبدالله بن أبي: قتل بنو الخزرج اليوم! قال: وهل لنا من الأمر من شيء؟ قيل: إن الأمر كله لله. انظر: تفسير الطبري ٣٢٢/٧.

وقال في (زاد المسير) (قال أبو سليمان الدمشقي: والذي قال: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ عبدالله بن أبي، والذي قال: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ معتب بن قشير). انظر: زاد المسير ٤٨٢/١.

(٤) في (ط) (الالوهية).

(٥) في م، ط (أريتم).

﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام / ١٧].

﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر / ٢].

فاستعذ به منه، وفر منه إليه، واجعل لجأك منه إليه، فالأمر كله له، لا يملك أحد معه منه شيئاً، فلا يأتي بالحسنات إلا هو، ولا يذهب بالسيئات إلا هو، ولا تتحرك ذرة فما فوقها إلا بإذنه، ولا يضر سم ولا سحر ولا شيطان ولا حيوان ولا غيره إلا بإذنه مشيئته، يصيب بذلك من يشاء، ويصرفه عمن يشاء.

فأعرف الخلق به (واقواهم)^(١) بتوحيده من قال في دعائه «اعوذ بك منك»، فليس للخلق معاذ سواه، ولا مستعاذ منه إلا وهو ربه، وخالقه ومليكه، وتحت قهره وسلطانه .

ثم ختم (هذا)^(٢) الدعاء بقوله: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» اعترافاً بأن شأنه وعظمته ونعوت كماله وصفاته أعظم وأجل من أن يحصيه أحد من الخلق، أو بلغ أحد حقيقة الثناء عليه غيره سبحانه، (فهذا)^(٣) توحيد في الأسماء والصفات والنعوت، وذاك توحيد في العبودية والتأله، وإفراده تعالى بالخوف والرجاء والاستعاذة، وهذا (يضاده)^(٤) الشرك، وذاك مضاده التعطيل، وبالله التوفيق .

(١) في (الأصل) (واقومهم) ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) في (ط) (فهو) .

(٤) في م، ط (مضاده) .

الباب السابع والعشرون

في دخول الإيمان بالقضاء والقدر والعدل
والتوحيد والحكمة تحت قول النبي ﷺ: «ما ض
في حكمك، عدل في قضاؤك»، وبيان ما في
هذا الحديث من القواعد

الباب السابع والعشرون

في دخول الإيمان بالقضاء والقدر والعدل والتوحيد

والحكمة تحت قول النبي ﷺ : « ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك »
وبيان ما في هذا الحديث من القواعد

ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: « ما أصاب عبداً قط همٌ ولا غمٌ ولا حزن، فقال: اللهم إني عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته [في] ^(١) كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهاب همي وغمي، إلا أذهب الله همَّه وغمَّه، وأبدله مكانه فرحاً ». قالوا: يا رسول الله: أفلا تعلمهن؟ قال: « بلى ينبغي لمن سمعهن ^(٢) أن يتعلمهن » ^(٣).

فقد دل هذا الحديث الصحيح على أشياء: منها أنه استوعب أقسام المكروه الواردة على القلب، فاهم يكون على مكروه يتوقع في المستقبل يهتم به القلب، والحزن على مكروه ماضٍ من فوات محبوب أو حصول مكروه، إذا تذكره أحدث له حزناً. والغم يكون على مكروه حاصل في الحال يوجب لصاحبه الغم.

فهذه المكروهات (الثلاث) ^(٤) هي من أعظم أمراض القلب وأدوائه، وقد

(١) في الأصل (على) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في (ط) (يسمعهن) .

(٣) سبق تخريجه ص (١٣٣) .

(٤) ساقطة من م، ط .

تنوع الناس في طرق أدويتها والخلاص منها، وتباينت طرقهم في ذلك تبايناً لا يحصىه إلا الله، بل كل أحد يسعى في التخلص منها بما يظن أو يتوهم أنه يخلصه منها .

وأكثر الطرق والأدوية التي يستعملها الناس في الخلاص منها لا يزيدُها إلا شدة، (كمن)^(١) يتداوى منها بالمعاصي على (اختلاف أنواعها)^(٢) من أكبر كبائرها إلى أصغرها، وكمن يتداوى منها باللهو واللعب والغناء وسماع الأصوات المطربة، وغير ذلك .

فأكثر سعي بني آدم أو كله إنما هو هذه الأمور، والتخلص منها كلها، وكلهم قد أخطأ الطريق إلا من سعى في إزالتها بالدواء الذي (وضعه)^(٣) الله لإزالتها، وهو دواء مركب من مجموع أمور متى نقص منها جزء نقص من الشفاء بقدره. وأعظم أجزاء هذا الدواء هو التوحيد والاستغفار. قال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد/ ١٩]. وفي الحديث: (قال^(٤) الشيطان: أهلك)^(٥) بني آدم بالذنوب وأهلكوني بالاستغفار وبلا إله إلا الله، فلما رأيت ذلك بثيت فيهم الأهواء، فهم يذنبون ولا يتوبون، لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، ولذلك كان الدعاء المفرج للكرب محض التوحيد، وهو: لا إله إلا الله العظيم الحليم لا

(١) في (ط) (لمن) .

(٢) في م، (ط) (اختلافها) .

(٣) في (ط) (وصفه) .

(٤) في (ط) (فإن الشيطان يقول أهلك) .

(٥) ساقطة من (م) .

إله إلا (الله)^(١) رب العرش العظيم لا إله إلا (الله)^(٢) رب السموات
(السبع)^(٣) ورب الأرض رب العرش الكريم^(٤) .

وفي الترمذي^(٥) وغيره عن النبي ﷺ : « دعوة أخي ذي النون (ما دعا
بها)^(٦) مكروب إلا فرج الله كربه: لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من
الظالمين »^(٧) .

فالتوحيد يدخل العبد على الله، والاستغفار والتوبة ترفع المانع، وتزيل
الحجاب الذي يحجب القلب عن الوصول إليه، وإذا وصل القلب إليه زال
عنه همه وغمه وحزنه، وإذا انقطع عنه حصرته الهموم والغموم والأحزان،
وأنته من كل طريق، ودخلت عليه من كل باب.

فلذلك صدر هذا الدعاء المذهب للهم والغم والحزن بالاعتراف له
بالعبودية حقاً منه ومن آياته .

ثم أتبع ذلك باعترافه بأنه في قبضته وملكه، وتحت تصرفه، ويكون ناصيته

(١) في (ط) هو .

(٢) في (ط) هو .

(٣) ساقطة من م، ط .

(٤) رواه البخاري في كتاب (الدعوات) باب (الدعاء عند الكرب) ١٥٤ / ٧ . ومسلم في

كتاب (الذكر والدعاء) باب (دعاء المكروب) حديث (٢٧٣٠) .

(٥) سبقت ترجمته ص (١٤٢، ١٢٨٨) .

(٦) في (ط) (ما دعاها) .

(٧) رواه الترمذي في كتاب (الدعوات) باب (٨٢) ح (٣٥٠٥) ٥٢٩ / ٥، وأحمد في

المسند (١ / ١٧٠)، والحاكم في المستدرک (٢ / ٣٨٢) وصححه، ووافقه الذهبي. قال

الألباني في « صحيح الجامع » (٣٣٧٨) : صحيح .

في يده يصرفه كيف يشاء. كما [يقاد]^(١) من أمسك بناصيته شديد القوى لا يستطيع إلا الانقياد له .

ثم أتبع ذلك بإقراره له بنفاد حكمه فيه، وجريانه عليه شاء أم أبى، وإذا حكم فيه بحكم لم يستطع غيره رده أبداً، وهذا اعتراف لربه بكمال القدرة عليه، واعتراف من نفسه بغاية العجز والضعف، فكأنه قال: أنا عبد ضعيف مسكين يحكم فيه قوي قاهر غالب، وإذا حكم فيه بحكم مضى حكمه فيه ولا بد .

ثم أتبع ذلك باعترافه بأن كل حكم وكل (معصية)^(٢) ينفذها (ويفعلها)^(٣) فيه هذا الحاكم فهي عدل محض (بمشيئته)^(٤) لا جور فيها ولا ظلم بوجه من الوجوه، فقال: «ماض في حكمك، عدل في قضاؤك» وهذا يعم جميع أقضيته سبحانه في عبده، قضاءه السابق فيه قبل إيجاده، وقضائه فيه المقارن لحياته، وقضائه فيه بعد مماته، وقضائه فيه يوم معاده .

ويتناول قضاءه فيه بالذنوب، وقضائه فيه بالجزاء عليه. ومن لم يثلج صدره لهذا ويكون له كالعلم الضروري، لم يعرف ربه وكماله (ولا)^(٥) نفسه (وعيه)^(٦) ولا عدل في حكمه، بل هو جهول ظلوم، فلا علم ولا إنصاف .

وفي قوله عليه السلام: «ماض في حكمك، عدل في قضاؤك» رد على

(١) في الأصل (يعتاد) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في م، ط (قضية) .

(٣) ساقطة من م، ط .

(٤) في (ط) (منه) .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) في (ط) (عينه) .

طائفتي القدرية^(١) والجبرية^(٢)، وإن اعترفوا بذلك بالسنتهم فأصولهم تناقضه. فإن القدرية تنكر قدرته سبحانه على خلق ما به يهتدي العبد غير ما خلقه فيه [وجبله]^(٣) عليه، فليس عندهم لله حكم نافذ في عبده غير الحكم الشرعي بالأمر والنهي .

ومعلوم أنه لا يصح حمل الحديث على هذا الحكم، فإن العبد يطيعه تارة ويعصيه تارة، بخلاف الحكم الكوني القدري فإنه ماض في العبد ولا بد [فإنه]^(٤) بكلماته التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر .

ثم قوله بعد ذلك: « عدل في قضاؤك » دليل على (أنه)^(٥) سبحانه عادل في كل ما يفعله بعبده من قضاؤه كله، وخيره وشره، وحلوه ومره، فعله وجزائه؛ فدل الحديث على الإيمان بالقدر، والإيمان بأن الله عادل فيما قضاه، فالأول التوحيد، والثاني العدل .

وعند القدرية النفاة لو كان حكمه فيه ماضياً، لكان ظالماً بإضلاله وعقوبته^(٦). أما القدرية الجبرية فعندهم الظلم لا حقيقة له، بل هو الممتنع لذاته، الذي لا يدخل تحت القدرة. فلا يقدر الرب تعالى عندهم على ما

(١) سبق تعريفهم .

(٢) سبق تعريفهم .

(٣) في الأصل م ، (وجعله) والصواب ما أثبتته من (ط) .

(٤) في (ط) (قائمة) وفي (م) (فائمه) .

(٥) في م ، ط (أن الله) .

(٦) انظر: الفتاوى الكبرى لشيخ الإسلام ابن تيمية ١/ ٤٠٢ - مفتاح دار السعادة (٢)

يسمى ظلماً، حتى يقال ترك الظلم وفعل العدل^(١). فعلى قولهم لا فائدة من قوله: «عدلاً في قضاؤك»، بل هو بمنزلة أن يقال نافذ في قضاؤك ولا بد. وهو معنى قوله: «ماضٍ في حكمك»، فيكون [تكريراً]^(٢) لا فائدة فيه.

وعلى قولهم، فلا يكون ممدوحاً بترك الظلم، إذ لا يمدح بترك المستحيل لذاته، ولا فائدة في قوله: «إني حرمت الظلم على نفسي»^(٣) (أو يصير)^(٤) معناه: إني حرمت على نفسي ما لا يدخل تحت قدرتي وهو المستحيلات، ولا فائدة في قوله: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه/١١٢]، فإن كل أحد لا يخاف من المستحيل لذاته أن يقع، ولا فائدة في قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ [غافر/٣١] ولا في قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق/٢٩] [نفوذ]^(٥) حكمه في عباده بملكه، وعدله فيهم بحمده، وهو سبحانه له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير.

ونظير هذا قوله سبحانه حكاية عن نبيه هود عليه السلام أنه قال: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ

(١) انظر: الفتاوى الكبرى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٤٠٣/١ - مفتاح دار السعادة (٢) / ٥١٠-٥١٢).

(٢) في الأصل (بكرى) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) يشير إلى الحديث القدسي الطويل عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه: «قال: يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا...» الحديث رواه مسلم في صحيحه في كتاب (البر والصلة والآداب) باب (تحريم الظلم) ح (٢٥٧٧) ٣/ ١٩٩٤. وهذا الحديث من الأصول العظيمة التي عليها مدار الإسلام.

(٤) في (ط) (يظن).

(٥) في الأصل (فيعود) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿[هود/ ٥٦]، فقلوه: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود/ ٥٦] مثل قوله: « ناصيتي بيدك، ماض في حكمك »، وقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ مثل قوله: عليه السلام: « عدل في قضاؤك » أي: لا يتصرف في تلك النواصي إلا بالعدل والحكمة والمصلحة والرحمة، لا يظلم أصحابها، ولا يعاقبهم بما لم [يعملوه]^(١) ولا يهضمهم حسنات ما عملوه، فهو سبحانه على الصراط المستقيم في قوله وفعله، يقول الحق ويفعل الخير والرشد، وقد أخبر سبحانه في هود أنه على صراط مستقيم في سورة هود وفي سورة النحل^(٢)، فأخبر في هود أنه على صراط مستقيم في تصرفه في النواصي، التي هي في قبضته وتحت يده، وأخبر في النحل أنه يأمر بالعدل ويفعله. وقد زعمت الجبرية أن العدل هو المقدور .

وزعمت القدرية أن العدل إخراج أفعال الملائكة والجن والإنس عن قدرته وخلقه، وأخطأت الطائفتان جميعاً في ذلك .

والصواب أن العدل^(٣) وضع الأشياء في مواضعها التي تليق بها وإنزالها منازلها، كما أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه، وقد تسمى بالحكم

(١) في الأصل ، ط (يعلموه) والصواب ما أثبتته من (م) .

(٢) قال سبحانه : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [النحل/ ٧٦] .

(٣) قال في المعجم الوسيط ص ٥٨٨ (العدل): الإنصاف. وهو إعطاء المرء ما له وأخذ ما عليه. وقال في (غتار الصحاح) ص ٣٦٧ (العدل) ضد الجور .

العدل^(١).

والقدرية تنكر حقيقة اسم الحكم، وترده إلى الحكم الشرعي الديني، وتزعم أنها تثبت حقيقة العدل، والعدل عندهم إنكار القدر، ومع هذا فينسبونه إلى غاية الظلم؛ فإنهم يقولون: إنه يخلد في العذاب الأليم من أفنى عمره في طاعته ثم فعل كبيرة (ومات عليها)^(٢).

فإن قيل: فالقضاء بالجزاء عدل هو عقوبة على الذنب (فكيف يكون)^(٣) القضاء بالذنب عدلاً على أصول أهل السنة، وهذا السؤال لا يلزم القدرية ولا الجبرية، وأما القدرية فعندهم أنه لم يقض المعصية، وأما الجبرية فعندهم أن كل مقدور عدل، وإنما يلزمكم أنتم هذا السؤال.

قيل: نعم. كل قضائه عدل في عبده، فإنه وضع له في موضعه الذي لا يحسن في غيره، فإنه وضع العقوبة في (موضعها)^(٤)، ووضع القضاء بسببها وموجبها في موضعه. فإنه سبحانه كما يجازي بالعقوبة، فإنه يعاقب بنفس قضاء الذنب، فيكون حكمه بالذنب عقوبة على ذنب سابق، فإن الذنوب تكسب بعضها بعضاً، وذلك السابق عقوبة على غفلته عن ربه وإعراضه عنه، وتلك الغفلة والإعراض هي في أصل الجبلة والنشأة، فمن أراد (أن)^(٥)

(١) ورد تسمية الله سبحانه بذلك في حديث (التسعة والتسعين اسماً) الذي سبق تخريجه في ص (٩٧٦).

(٢) في الأصل (ومات واحدة عليها) ولعل الصواب ما أثبتته، وهو من باقي النسخ.

(٣) في (ط) (فيكون).

(٤) زيادة من (ط).

(٥) زيادة من (ط).

يكمله أقبل بقلبه إليه وجذبه إليه، وألهمه رشده [والقى]^(١) فيه أسباب الخير، ومن لم يرد [أن]^(٢) يكمله تركه وطبعه، وخلق بينه وبين نفسه، لأنه لا يصلح للتكميل، وليس محله أهلاً ولا قابلاً لما (يوضع)^(٣) فيه من الخير. وهاهنا انتهى علم العباد بالقدر.

وأما كونه تعالى جعل هذا يصلح وأعطاه ما يصلح له، وهذا لا يصلح، فمنعه ما لا يصلح له، فذاك موجب ربوبيته وإلهيته وعلمه وحكمته، فإنه سبحانه خالق الأشياء وأضدادها، وهذا مقتضى كماله وظهور أسمائه وصفاته كما تقدم تقريره. والمقصود أنه أعدل العادلين في قضائه بالسبب وقضائه بالمسبب. فما قضى في عبده بقضاء إلا وهو واقع في محله الذي لا يليق به غيره، إذ هو الحكم العدل الغني الحميد^(٤).

فصل

قوله: «أسألك بكل اسم (هو لك)^(٥) سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك»^(٦) إن كانت الرواية محفوظة هكذا، ففيها إشكال، فإنه جعل ما أنزله في كتابه، أو علمه أحداً من خلقه، أو استأثرت به في علم الغيب عنده، قسماً لما سمي به

(١) في الأصل (القي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) زيادة من (ط) .

(٣) في م، ط (وضع) .

(٤) قال سبحانه : ﴿لَمْ يَلَمْأْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾

[الحج/ ٦٤] .

(٥) ساقطة من م، ط .

(٦) سبق تخريج الحديث بتمامه .

نفسه. ومعلوم أن هذا تقسيم وتفصيل لما سمي به نفسه، فوجه الكلام أن يقال: «سميت به نفسك، فأنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك». فإن هذه الأقسام الثلاثة تفصيل لما سمي به نفسه.

وجواب هذا الإشكال أن ((أو)) حرف عطف، والمعطوف بها أخص مما قبله، فيكون من باب عطف الخاص على العام، فإن ما سمي به نفسه يتناول جميع الأنواع المذكورة بعده، فيكون عطف كل جملة منها من باب عطف الخاص على العام.

فإن قيل: المعهود من عطف الخاص على العام [أن]^(١) يكون بالواو دون سائر حروف العطف.

قيل: المسوغ لذلك في الواو هو تخصيص المعطوف [بالذكر]^(٢) لمرتبه من بين الجنس واختصاصه بخاصة تميزه^(٣) منه حتى كأنه غيره، أو (إرادة)^(٤) لذكره مرتين باسمه الخاص وباللفظ العام، وهذا لا فرق فيه بين العطف بالواو أو بأو، مع أن في العطف بأو على العام فائدة أخرى، وهي بناء لكلام على التقسيم والتنويع كما بني عليه تماماً، فيقال: سميت به نفسك، فإما أنزلته في كتابك، وإما علمته أحداً من خلقك^(٥).

(١) زيادة من م، ط.

(٢) في الأصل (بالواو) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في (ط) (وغيره).

(٤) في م، ط (أو إرادتين).

(٥) قال صاحب كتاب (الصفات الإلهية في الكتاب والسنة النبوية في ضوء الإثبات والتزيه) محمد أمان ص ١٨٧ بعد أن نقل هذا الكلام. (قلت: ولا يستبعد لو قيل: إن «أو» هنا بمعنى الواو، وهو أسلوب متبع معروف عند أهل اللغة).

وقد دل الحديث على أن أسماء الله غير مخلوقة، بل هو الذي تكلم بها وسمى بها نفسه. ولهذا لم يقل: بكل اسم خلقته لنفسك. ولو كانت مخلوقة لم يسأله بها. فإن الله (لا)^(١) يقسم عليه بشيء من خلقه.

فالحديث صريح في أن أسماءه ليست من فعل الأدميين وتسمياتهم. وأيضاً فإن أسماءه مشتقة من صفاته، وصفاته قديمة (قائمة)^(٢) به، فأسماءه غير مخلوقة .

(فإن قيل: فالاسم عندكم هو المسمى أو غيره؟ قيل: طالما غلط الناس في ذلك وجهلوا الصواب فيه، فالاسم يراد به المسمى تارة، ويراد به اللفظ الدال عليه أخرى .

وإذا قلت: قال الله كذا، واستوى الله على عرشه، وسمع الله، ورأى وخلق، فهذا المراد به المسمى نفسه .

وإذا قلت: الله [اسم]^(٣) عربي، والرحمن اسم عربي، والرحمن من أسماء الله، والرحمن وزنه فعلان، والرحمن مشتق من الرحمة، ونحو ذلك، فالاسم هاهنا للمسمى، ولا يقال غيره لما في لفظ الغير من الإجمال. فإن أريد بالمغايرة أن اللفظ غير المعنى فحق، وإن أريد أن الله سبحانه كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه اسماً، أو حتى سماه خلقه بأسماء من صنعهم فهذا من أعظم الضلال والإلحاد)^(٤)، فقله في الحديث: « سميت به نفسك » لم يقل: خلقته

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) في الأصل (اسمه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) نقل شارح الطحاوية هذا النص بكامله. انظر: شرح الطحاوية ص (١٢٧).

وانظر: في بحث مسألة (هل الاسم المسمى أو غيره) فتح الباري (١١/ ٢٢١، ٢٢٢).

لنفسك، ولا قال: سماك به خلقك، دليل على أنه سبحانه تكلم بذلك الاسم وسمى به نفسه، كما سمي نفسه في كتبه التي تكلم بها حقيقة بأسمائه.

وقوله: «أو استأثرت به في علم الغيب عندك» دليل على أن أسماءه أكثر من تسعة وتسعين، وأن له أسماء وصفات استأثر بها في علم الغيب عنده لا يعلمها غيره.

وعلى هذا، فقله عليه السلام: «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة»^(١) لا ينفي أن يكون له غيرها، والكلام جملة واحدة (أي)^(٢) له أسماء موصوفة بهذه الصفة، كما يقال: لفلان مائة عبد أعدهم للتجارة، وله مائة فرس أعدها للجهاد، وهذا قول الجمهور^(٣). وخالفهم ابن حزم^(٤) فزعم أن أسماءه تعالى تنحصر في هذا العدد^(٥).

وقد دل الحديث على أن التوسل إليه سبحانه بأسمائه وصفاته أحب إليه وأنفع للعبد من التوسل إليه بمخلوقاته، وكذلك سائر الأحاديث، كما في حديث (اسم الله)^(٦) الأعظم: «اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت (الحنان)^(٧) المنان بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا

(١) سبق تخريجه.

(٢) في الأصل (آن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) انظر: فتح الباري ١١/ (٢٢٠، ٢٢١).

(٤) سبقت ترجمته.

(٥) انظر: الفصل في الملل والنحل والأهواء والنحل ٢/ ١٦٥ - فتح الباري ١١/ ٢٢١.

(٦) في م، ط (الاسم).

(٧) ساقطة من م، ط.

حي يا قيوم»^(١).

وفي الحديث الآخر: «أسألك بأني أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد»^(٢).

وفي الحديث الآخر: «اللهم إني أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق»^(٣). وكلها أحاديث صحاح رواها ابن حبان^(٤) والإمام أحمد^(٥) والحاكم^(٦).

(١) سبق تخريجه ص (١٣٣٥).

(٢) رواه أحمد ٣٣٨/٤، وأبو داود في كتاب (الصلاة) باب (الدعاء) ح (١٤٩٣) من حديث عبد الله بن بريدة. ورواه الترمذي في كتاب (الدعوات) باب (جامع الدعوات عن النبي ﷺ) ح (٣٤٧٥). قال أبو عيسى: (هذا حديث حسن غريب)، والحاكم في المستدرک (٥٠٤/١)، وقال (هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه)، ووافقه الذهبي. كما صححه ابن القيم كما ترى في المتن بعد هذا.

(٣) رواه أحمد في مسنده ٢٦٤/٤، والنسائي في كتاب (السهو) باب (نوع آخر من الدعاء) (٦٢) ٥٤/٣، وابن أبي شيبة في المصنف كتاب (الدعاء) باب (١٦٠٦) (١٠/٢٦٤)، والحاكم في المستدرک (٥٢٤/١، ٥٢٥) وقال: هذا (حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه) ووافقه الذهبي.

(٤) هو: محمد بن حبان بن أحمد بن معاذ بن مرة، أبو حاتم التميمي البستي الحافظ العلامة صاحب التصانيف، سمع من أبي عبد الرحمن النسائي، وإسحاق بن يونس المنجنيقي، ومحمد بن خزيمة وغيرهم. وحدث عنه أبو عبد الله بن منده وأبو عبد الله الحاكم، ومنصور بن عبد الله الخالدي، وخلق كثير. توفي سنة أربع وخمسين وثلاث مائة بسجستان بمدينة بست. انظر: الوافي بالوفيات ٣١٧/٢، سير أعلام النبلاء ٩٢/١٦.

(٥) سبق تـرجمته ص (١٤٠).

(٦) هو: محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم، أبو عبد الله الحاكم الضبي الطهماني النيسابوري، الحافظ الكبير، ويعرف بابن البيع، صاحب كتاب =

وهذا تحقيق لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف/ ١٨٠] .

وقوله: « أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري » يجمع أصليين: الحياة والنور، فإن الربيع هو المطر الذي يحيى الأرض، فينبت الربيع، فيسأل الله بعبوديته (له) ^(١) وتوحيده وأسمائه وصفاته أن يجعل كتابه الذي جعله روحاً للعالمين ونوراً حياة لقلبه بمنزلة الماء الذي يحيى به الأرض، ونوراً له بمنزلة الشمس [التي] ^(٢) تستنير بها الأرض، والحياة والنور جماع الخير كله .

قال تعالى: ﴿ (أَوْ) ^(٣) مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ [الأنعام/ ١٢٢] .

وقال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلْكَتُبُ وَلَا الْإِيمَنُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [الشورى/ ٥٢] .

فاخبر أنه روح تحصل به الحياة، ونور تحصل به الهداية. فأتباعه لهم الحياة والهداية، ومخالفوه لهم الموت والضلال. وقد ضرب سبحانه المثل لأوليائه وأعدائه بهذين الأصلين في أول سورة البقرة ^(٤)، وفي وسط سورة النور ^(٥)،

= (المستدرک) حدث عن الأصم وعثمان بن السماك، وأخذ عنه الحافظ أبو بكر البيهقي، وغيره خلق كثير. مات سنة خمس وأربعمئة. انظر: شذرات الذهب ٣/ ١٧٤، العبر ٢/ ٢١٠، البداية والنهاية ١١/ ٣٧٩ .

(١) ساقطة من (ط) .

(٢) في الأصل (الذي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٣) ساقطة من م، ط .

(٤) الآيات (١٧-٢٠) من سورة البقرة .

(٥) الآيات (٣٤-٣٥) من سورة النور .

وفي سورة الرعد^(١)، وهما المثل المائي والمثل الناري .

وقوله عليه السلام: « وجلاء حزني وذهاب همي وغمي » إن جلاء هذا يتضمن إزالة المؤذي الضار، وذلك يتضمن تحصيل النافع السار، فتضمن الحديث طلب أصول الخير كله ودفع الشر، وبالله التوفيق .



(١) الآيات (١٦-١٧) من سورة الرعد .

الباب الثامن والعشرون

في أحكام الرضا بالقضاء
واختلاف الناس في ذلك وتحقيق القول فيه

الباب الثامن والعشرون

في أحكام الرضا بالقضاء.

واختلاف الناس في ذلك وتحقيق القول فيه

هذا الباب من تمام الإيمان بالقضاء والقدر، وقد تنازع الناس [فيه]^(١) هل هو واجب أو مستحب على قولين: هما وجهان لأصحاب أحمد؛ فمنهم من أوجبه، واحتج على وجوبه بأنه من لوازم الرضا بالله رباً، وذلك واجب. واحتج بأثر إسرائيلي: « من لم يرضَ بقضائي ولم يصبر على بلائي، فليتخذ له رباً سواي » .

ومنهم من قال: هو مستحب غير واجب؛ فإن الإيجاب يستلزم دليلاً شرعياً، ولا دليل يدل على الوجوب، وهذا القول أرجح، فإن الرضا من مقامات الإحسان التي هي من أعلى المندوبات. وقد غلط في هذا الأصل طائفتان أقبح غلط، فقالت القدريّة النفاة: الرضا بالقضاء طاعة وقربة، والرضا بالمعاصي لا يجوز، فليست بقضائه وقدره .

وقالت غلاة الجبرية الذين طووا بساط الأمر والنهي: المعاصي بقضاء الله وقدره. والرضا بالقضاء قرينة وطاعة. فنحن نرضى بها ولا نسخطها .

واختلفت طرق أهل الإثبات في جواب الطائفتين، (فأجابتهم)^(٢) طائفة بأن لها وجهين: وجهاً يرضى بها منه، وهو إضافتها إلى الله سبحانه خلقاً ومشية، ووجهاً يسخط منه، وهو إضافتها إلى العبد فعلاً واكتساباً .

وهذا جواب جيد، لو وفوا به، فإن الكسب الذي أثبتته كثير منهم لا

(١) زيادة من (ط) .

(٢) في ط (فأجابهم) .

حقيقة له، إذ هو عندهم مقارنة الفعل للإرادة والقدرة (الحادثة)^(١) من غير أن يكون لهما (منه)^(٢) تأثير بوجه ما. وقد تقدم الكلام في ذلك بما فيه كفاية.

وأجابهم طائفة أخرى بأن نرضى بالقضاء الذي (هو)^(٣) فعل الرب، ونسخط المقضي الذي هو فعل العبد. وهذا جواب جيد لو لم يعودوا عليه بالنقض والإبطال، فإنهم قالوا: الفعل عين المفعول، فالقضاء عندهم نفس المقضي. فلو قال الأولون بأن للكسب تأثيراً في إيجاد الفعل، وإنه سبب لوجوده، وقال الآخرون بأن الفعل غير المفعول لأصابوا في الجواب.

(وأجابهم)^(٤) طائفة أخرى بأن من القضاء ما يؤمر بالرضا به.

ومنه ما ينهي عن الرضا به؛ فالقضاء الذي يحبه الله ويرضاه نرضى به والذي يبغضه ويسخطه لا نرضى به.

وهذا كما أن من المخلوقات ما يبغضه ويسخطه وهو خالقه، كالأعيان المسخوطة له، فهكذا الكلام في الأفعال والأقوال سواء.

وهذا جواب جيد غير، أنه يحتاج إلى تمام، فنقول:

الحكم والقضاء نوعان: ديني وكوني:

فالديني: يجب الرضا به، وهو من لوازم الإسلام.

والكوني: منه ما يجب الرضا به، كالنعم التي يجب شكرها، ومن تمام

(١) في ط (إيجاده).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) ساقطة من (م).

(٤) في (ط) (أجابهم).

شكرها الرضا بها، ومنه ما لا يجوز الرضا [به]^(١) كالمعائب والذنوب التي يسخطها الله، وإن كانت بقضائه وقدره، ومنه ما يستحب الرضا به كالمصائب. وفي وجوبه قولان. هذا كله في الرضا بالقضاء الذي هو المقضي. وأما القضاء الذي هو وصفه سبحانه وفعله كعلمه وكتابته^(٢) وتقديره ومشيتته، فالرضا به من تمام الرضا بالله رباً وإلهاً ومالكاً ومدبراً. فهذا التفصيل يتبين الصواب، ويزول اللبس في هذه المسألة العظيمة التي هي مفرق طرق بين الناس .

فإن قيل: كيف يجتمع الرضا بالقضاء بالمصائب مع شدة الكراهة والنفرة منها؟ وكيف يكلف العبد أن يرضى بما هو مؤلم له وهو كاره له، والألم يقتضي الكراهة والبغض المضاد للرضا، واجتماع الضدين محال؟.

قيل: الشيء قد يكون محبوباً مرضياً من جهة، ومكروهاً من جهة أخرى، كشرب الدواء النافع الكريه، فإن المريض يرضى به مع شدة كراهته له، وكصوم اليوم الشديد الحر، فإن الصائم يرضى به (مع كراهته)^(٣) له، وكالجهاد للأعداء، قال تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة/ ٢١٦] .

فالمجاهد المخلص يعلم أن القتال خير له (فيرضى)^(٤) به، وهو يكرهه لما فيه من التعرض لإتلاف النفس وألمها ومفارقة المحبوب، ومتى قوي الرضا بالشيء وتمكن انقلبت كراهته محبة، وإن لم يخل من الألم، فالألم بالشيء لا ينفي الرضا

(١) زيادة من م، ط .

(٢) في (ط) (وكتابه) .

(٣) في (ط) مع شدة كراهته) .

(٤) في (ط) (فرضي) .

به، وكرهاته من وجه لا تنافي محبته وإرادته الرضا به من وجه آخر .
 فإن قيل: فهذا في حكم رضا العبد بقضاء الرب، فهل يرضى سبحانه ما
 قضى به من الكفر والفسوق والعصيان بوجه من الوجوه؟ .
 قيل: هذا الموضع أشكل من الذي قبله. (وقد)^(١) قال كثير من الأشعرية^(٢) بل
 جمهورهم ومن اتبعهم: أن الرضا والمحبة والإرادة في حق الرب تعالى بمعنى
 واحد، وإن كل ما شاء وأراد، فقد أحبه ورضيه .
 ثم أوردوا على أنفسهم هذا السؤال، وأجابوا بأنه لا يمتنع أن يقال: إنه
 يرضى بها، ولكن لا على وجه التخصيص، بل [يقال]^(٣): يرضى بكل ما
 خلقه وقضاه وقدره، لا نفرد من ذلك الأمور المذمومة، كما يقال: هو رب
 كل شيء، ولا يقال: رب كذا وكذا للأشياء الحقيرة الخسيسة .
 وهذا تصريح منهم بأنه راض بها في نفس الأمر، وإنما امتنع الإطلاق أدباً
 واحتراماً فقط. فلما أورد عليهم: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر/ ٧] أجابوا
 عنه بجوابين :
 أحدهما: (لا يرضاه)^(٤) ممن لم يقع منه، وأما من وقع منه فهو يرضاه، إذ
 هو بمشيئته وإرادته .
 الثاني: لا يرضاه لهم ديناً، أي لا يشرعه لهم، ولا يأمرهم به، ويرضاه
 منهم كوناً .

(١) ساقطة من م، ط .

(٢) الأشعرية أو الأشاعرة سبق تعريفهم انظر: ص (١٠٩٤) .

(٣) في الأصل (تعالى) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) ساقطة من (ط) .

وعلى قولهم، فيكون معنى الآية: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ حيث لم يوجد منهم، فلو وجد منهم أحبه ورضيه. وهذا في البطلان والفساد كما تراه^(١).

وقد أخبر سبحانه أنه لا يرضى ما وجد من ذلك، وإن وقع بمشيئته، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ [النساء/ ١٠٨] فهذا قول واقع بمشيئته وتقديره، وقد أخبر [سبحانه]^(٢) أنه لا يرضاه .

وكذلك قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة/ ٢٠٥] فهو سبحانه لا يحبه (لا)^(٣) كوناً ولا ديناً وإن وقع بتقديره^(٤)، كما لا يحب إبليس وجنوده وفرعون وحزبه، وهو ربهم وخالقهم، فمن جعل المحبة والرضا بمعنى الإرادة

(١) قال ابن جرير في تفسير قوله: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ قال: (ولا يرضى لعباده أن يكفروا به) (تفسير الطبري). وقال ابن كثير في تفسير الآية: (أي لا يحبه ولا يأمر به) (تفسير القرآن العظيم ٤/ ٧١). وقال السيوطي: (أخرج عبد بن حميد عن قتادة رضي الله عنه قال: والله ما رضي الله لعبده ضلالة ولا أمره بها. ولا دعاه إليها، ولكن رضي لكم طاعته وأمرهم بها، ونهاكم عن معصيته) (الدر المنثور ٥/ ٣٢٣).

(٢) زيادة من م، ط .

(٣) ساقطة من م، ط .

(٤) قال ابن الجوزي في (زاد المسير ١/ ٢٢٢) في قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ قال ابن عباس: (لا يرضى بالمعاصي، وقد احتجت المعتزلة بهذه الآية، فأجاب أصحابنا بأجوبة؛ منها: أنه لا يحبه ديناً، ولا يريده شرعاً، فأما أنه لم يرده وجواً، فلا ...). وقال القرطبي في (الجامع الأحكام ٣/ ١٨) (قيل: معنى ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ أي لا يحبه من أهل الصلاح، أو لا يحبه ديناً، ويحتمل أن يكون المعنى لا يأمر به والله أعلم).

والمشيئة، لزمه أن يكون الله سبحانه محباً لإبليس وجنوده وفرعون وهامان وقارون وجميع الكفار وكفرهم، والظلمة وفعلهم .

وهذا كما أنه خلاف القرآن والسنة والإجماع المعلوم بالضرورة، فهو خلاف ما عليه فطر العالمين التي لم تغير بالتواطؤ والتواصي بالأقوال الباطلة، وقد أخبر سبحانه أنه يمقت أفعالاً كثيرة ويكرها ويغضها ويسخطها، فقال تعالى: ﴿(وَلَا) تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا [وَسَاءَ] ^(١) سَبِيلًا ﴾ [النساء/ ٢٢]، وقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ ﴾ [محمد/ ٢٨] .

وقال: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الصف/ ٣] .

وقال: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ ﴾ [التوبة/ ٤٦] .

ومحال حمل هذه الكراهة (على الكراهة) ^(٢) الدينية الأمرية، لأنه أمرهم بالجهاد وقال: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ [الإسراء/ ٣٨] .

فأخبر أنه يكره ويبغض ويمقت ويسخط ويعادي ويذم ويلعن، ومحال أنه يحب ذلك ويرضى به، وهو سبحانه (يتنزه) ^(٣) ويتقدس عن محبة ذلك وعن الرضا به، بل لا يليق ذلك بعبده، فإنه نقص وعيب في المخلوق أنه يحب الفساد والشر، والظلم والبغي، والكفر ویرضاه، فكيف يجوز نسبة ذلك الله تبارك وتعالى .

(١) ساقطة من (م) .

(٢) في الأصل (ولا) والصواب ما أثبتته .

(٣) في ط (غير الكراهة) .

(٤) في (ط) (يكره) .

وهذا الأصل من أعظم ما غلط فيه كثير من مثبتي القدر، وغلطهم فيه (يوازي)^(١) غلط النفاة في إنكار القدر، أو هو أقبح منه، وبه تسلط عليهم النفاة (وثاروا)^(٢) على قبح قولهم، وأعظموا [الشناعة]^(٣) عليهم، فهؤلاء قالوا: يحب الكفر والفسوق والعصيان والظلم والبغي والفساد^(٤). وأولئك قالوا: لا يدخل تحت مشيئته وقدرته وخلقه^(٥). وأولئك قالوا: لا يكون في ملكه إلا ما يحبه ويرضاه^(٦). وهؤلاء قالوا: يكون في ملكه ما لا يشاء، وما لا يكون^(٧).

فسبحان الله وتعالى عما يقول الفريقان علواً كبيراً، والحمد لله الذي هدانا لما أرسل به رسله، وأنزل به كتابه، وفطر عليه عباده، وبرأنا من بدع هؤلاء وهؤلاء، فله الحمد والمنة، والفضل والنعمة والثناء الحسن (الجميل)^(٨) ونسأله التوفيق لما يحبه ويرضاه، وأن يجنبنا مضلات البدع والفتن.

* * *

(١) في (ط) (يوازن).

(٢) في م، ط (وتمادوا).

(٣) في الأصل (الإشاعة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) من أقوال الجبرية. انظر: مدارج السالكين ١/ ٢٥١.

(٥) من أقوال القدرية النفاة. انظر: مدارج السالكين ١/ ٢٥١.

(٦) من أقوال الجبرية. انظر: مدارج السالكين ١/ ٢٥١.

(٧) من أقوال القدرية النفاة. انظر: مدارج السالكين ١/ ٢٥١.

(٨) ساقطة من (م، ط).

الباب التاسع والعشرون

في انقسام القضاء والحكم والإرادة والكتابة
والأمر والإذن والجعل والكلمات والبعث
والإرسال والتحريم والإنشاء إلى كوني متعلق
بخالقه ، وإلى ديني متعلق بأمره ، وما في
تحقيق ذلك من إزالة اللبس والإشكال

الباب التاسع والعشرون

في انقسام القضاء والحكم والإرادة والكتابة والأمر
والإذن والجعل والكلمات والبعث والإرسال والتجريم
[والإنشاء]^(١) إلى كوني متعلق بخلقه، وإلى ديني متعلق
بأمره. وما في (تحقيق)^(٢) ذلك من إزالة اللبس والإشكال

هذا الباب متصل بالباب الذي قبله، وكل منهما يقرر لصاحبه، فما كان
من [الكوني]^(٣) (فهو متعلق)^(٤) بربوبيته وخلقه، وما كان من الديني فهو
متعلق بإلهيته وشرعه، وهو كما أخبر عن نفسه سبحانه له الخلق والأمر،
فالخلق قضاؤه وقدره وفعله، والأمر شرعه ودينه، فهو الذي خلق وشرع
وأمر، وأحكامه جارية على خلقه قدراً وشرعاً، ولا خروج لأحد عن حكمه
الكوني القدري .

وأما حكمه الديني الشرعي [فيعصيه]^(٥) الفجار والفساق. والأمران غير
متلازمين، فقد يقضي ويقدر ما لا يأمر به ولا شرعه، وقد يشرع ويأمر بما لا
يقضيه ولا يقدره. ويجتمع الأمران فيما وقع من طاعات عباده وإيمانهم،
ويتنفي الأمران عما لم يقع من المعاصي والفسق والكفر، وينفرد القضاء
الديني والحكم الشرعي فيما أمر به وشرعه ولم يفعل المأمور، وينفرد الحكم
الكوني فيما وقع من المعاصي .

(١) في الأصل (الإفناء) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٢) في م (وما تحقيق) وفي (ط) (وما يحقق) .

(٣) في (ط) (كوني) .

(٤) ما بينهما ساقط من (م) .

(٥) في الأصل (بغضه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

إذا عرف ذلك، فالقضاء في كتاب الله نوعان: كوني وقدري: كقوله: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ [سبا/ ١٤] وقوله: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ [الزمر/ ٦٩].

وشرعي ديني: كقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء/ ٢٣] أي أمر وشرع^(١) ولو كان قضاء كونياً لما غير الله. والحكم أيضاً نوعان:

فالكوني كقوله: ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ﴾ [الأنبياء/ ١١٢] أي: افعل ما تنصربه عبادك وتخذل به أعداءك.

والديني كقوله: ﴿ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحنة/ ١٠]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ [المائدة/ ١].

وقد [يرد]^(٢) بالمعنيين معاً، كقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف/ ٢٦]. فهذا يتناول حكمه الكوني، وحكمه الشرعي.

والإرادة أيضاً نوعان: [فالكونية]^(٣) كقوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود/ ١٠٧] وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ [الإسراء/ ١٦]، وقوله: ﴿إِنْ كَانَ (اللَّهُ) يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود/ ٣٤]. وقوله: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَىٰ الَّذِيكُ اسْتَضَعِفُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص/ ٥].

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم ٥٧/٣ - فتح القدير ٢٤٦/٣.

(٢) في الأصل (قدير) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في الأصل (فالكوني) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) ساقطة من (م).

والدينية كقوله: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [البقرة/ ١٨٥]، وقوله: ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ [النساء/ ٢٧] فلو كانت هذه الإرادة كونية لما حصل العسر لأحد منا، ولو وقعت التوبة من جميع المكلفين .

وبهذا التفصيل يزول الاشتباه في مسألة الأمر والإرادة: هل هما متلازمان أم لا ؟ .

فقال القدرية: الأمر يستلزم الإرادة، واحتجوا بحجج لا تندفع .
[وقالت المثبتة: الأمر لا يستلزم الإرادة. واحتجوا بحجج لا تندفع]^(١) .
والصواب أن الأمر يستلزم الإرادة الدينية، ولا يستلزم الإرادة الكونية؛ فإنه لا يأمر إلا بما يريده شرعاً ودينياً، وقد يأمر بما لا يريده كوناً وقدرأً، كإيمان من أمره، ولم يوفقه للإيمان، مراد له ديناً لا كوناً، لذلك أمر خليله بذبح ابنه^(٢)، ولم يرده كوناً وقدرأً، وأمر رسوله بخمسين صلاة^(٣)، ولم يرد ذلك كوناً وقدرأً. وبين هذين الأمرين وأمر من لم يؤمن بالإيمان فرق؛ فإنه سبحانه لم يحب من إبراهيم ذبح ولده، وإنما أحب منه عزمه على الامثال (وتوطين)^(٤) نفسه عليه.

(١) ما بينهما زيادة من م، ط .

(٢) قال سبحانه: ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَى فِي السَّمَاءِ آيَةً أَذْبَحُكَ فَأَنْظِرْ مَاذَا فَعَلْتُ قَالَ يَبْنَؤُا أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [الصافات/ ١٠٢] .

(٣) جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب (الصلاة) باب (كيف فرضت الصلاة في

الإسراء) ١/ ٩١ من حديث أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤) في (ط) (وأن يوطن) .

وكذلك [أمر]^(١) محمداً ﷺ ليلة الإسراء بخمسين صلاة .

وأما أمر من علم أنه لا يؤمن بالإيمان، فإنه سبحانه يحب من عباده أن يؤمنوا به وبرسله، ولكن اقتضت حكمته أن أعان بعضهم على فعل ما أمره (به)^(٢) ووفقه له، وخذل بعضهم فلم يعنه ولم يوفقه، فلم تحصل مصلحة الأمر منهم، وحصلت من الأمر بالذبح .

فصل

وأما الكتابة: فالكونية كقوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة/ ٢١] .

وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء/ ١٠٥] .

وقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [الحج/ ٤] .

والشرعية الأمرية كقوله ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة/ ١٨٣] .

وقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء/ ٢٣]، إلى قوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء/ ٢٤] .

قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ [بِالنَّفْسِ]^(٣)﴾ [المائدة/ ٤٥] .

(١) في (ط) (أمره).

(٢) ساقطة من م، ط .

(٣) ساقطة من الأصل والصواب ما أثبتته .

[فالأولى] ^(١) كتابة بمعنى القدر، والثانية كتابة بمعنى الأمر .

فصل

والأمر الكوني كقوله: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [يس / ٨٢] .

وقوله: ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ [القمر / ٥٠] .

وقوله: ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ ^(٢) [النساء / ٤٧] .

وقوله: ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴾ [مريم / ٢١] .

وقوله: ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا ﴾ [الإسراء / ١٦] .

فهذا أمر تقدير كوني لا أمر ديني شرعي، فإن الله لا يأمر بالفحشاء والمعنى: قضينا ذلك وقدرناه .

وقالت طائفة: بل أمر ديني . والمعنى: أمرناهم بالطاعة فخالفونا وفسقوا .

والقول الأول أرجح لوجوه:

أحدها: أن الإضمار على خلاف [الأصل] ^(٣) فلا يصار إليه إلا إذا لم [يمكن] ^(٤) تصحيح الكلام بدونه .

الثاني: أن ذلك يستلزم إضمارين، أحدهما: أمرناهم بطاعتنا، والثاني: فخالفونا، أو عصونا، ونحو ذلك .

(١) في الأصل (فالأول) .

(٢) في الأصل (مفعولان) .

(٣) في الأصل (الأصلي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

(٤) في الأصل (يكن) . والصواب ما أثبتته من باقي النسخ .

الثالث: ان ما بعد الفاء في مثل هذا التركيب هو المأمور به نفسه. كقولك أمرته ففعل، وأمرته فقام، وأمرته فركب، لا يفهم المخاطب غير هذا .

الرابع: أن سبحانه جعل سبب هلاك القرية أمره المذكور. ومن المعلوم أن أمره بالطاعة والتوحيد لا يصلح أن يكون (سبباً للهلاك)^(١) بل هو سبب [للنجاة]^(٢) والفوز .

فإن قيل: أمره بالطاعة مع الفسق هو سبب الهلاك .

قيل: هذا يبطل بالوجه الخامس: وهو أن هذا الأمر لا يختص بالمترفين، بل هو سبحانه يأمر بطاعته واتباع رسله المترفين وغيرهم، فلا يصح تخصيص الأمر بالطاعة بالمترفين .

يوضحه الوجه السادس: أن الأمر لو كان بالطاعة، لكان هو نفس إرسال رسله إليهم، ومعلوم أنه لا يحسن أن يقال: أرسلنا إلى مترفيها ففسقوا فيها، فإن الإرسال لو كان إلى المترفين لقال من عداهم نحن لم يرسل إلينا .

السابع: أن إرادة الله سبحانه لإهلاك القرية إنما تكون بعد إرسال الرسل إليهم وتكذيبهم، وإلا فقبل ذلك هو لا يريد إهلاكهم، لأنهم معذورون بغفلتهم وعدم بلوغ الرسالة إليهم، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ^(٣) لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ^(٤)﴾ [هود/ ١١٧] .

فإذا أرسل الرسل فكذبوهم أراد إهلاكها، فأمر رؤساءها ومترفيهم أمراً

(١) في (ط) (سبب الهلاك) .

(٢) في الأصل ، م (النجاة) والصواب ما أثبتته من (ط) .

(٣) في م، ط (الله) .

(٤) في جميع النسخ (غافلون) والصواب ما أثبتته .

كونياً قدرياً، لا شرعياً دينياً، بالفسق في القرية، (فاجتمع على أهلها)^(١)
تكذيبهم وفسق رؤسائهم، فحيثُذ جاءها أمر الله، وحق عليها قوله بالإهلاك.
والمقصود ذكر الأمر الكوني والديني. ومن الديني قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ
بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل / ٩٠].
وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا (الْأَمَنَاتِ)﴾^(٢) إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴿﴾ [النساء / ٥٨].
وهو كثير .

فصل

وأما الإذن الكوني، فكقوله تعالى (في السحر)^(٣) : ﴿وَمَا هُمْ بِضَّارِينَ
بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة / ١٠٢] أي بمشيئته وقدره^(٤) .
وأما الديني، فكقوله: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ
أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الحشر / ٥] أي بأمره ورضاه^(٥) .
وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ (لَكُمْ)﴾^(٦) مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ
حَرَامًا وَحَلَلًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا﴾ [يونس / ٥٩] .
وقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾
[الشورى / ٢١] .

(١) في (ط) (فاجتمع أهلها على) .

(٢) في (م) (الأمات) .

(٣) ساقطة من م، ط .

(٤) انظر: تفسير الطبري ٢ / ٤٥٠ - فتح القدير ١ / ٢١٥ .

(٥) انظر: الجامع لأحكام القرآن ١٨ / ١٠ ، تفسير أبي السعود ٥ / ٣٠١ .

(٦) ساقطة من (م) .

فصل

أما الجعل الكوني فكقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ [٨] وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ﴿[يس / ٨ - ٩] وقوله: ﴿وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [١١] [يونس / ١٠٠] .

وقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [النحل / ٧٢] ، وهو كثير .

وأما الجعل الديني فكقوله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِرٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [المائدة / ١٠٣] أي ما شرع ذلك ولا أمر به ^(١) . إلا فهو مخلوق له واقع بقدره ومشيته .

وأما قوله ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ [المائدة / ٩٧] فهذا يتناول الجعلين فإنه جعلها كذلك بقدره وشرعه، وليس هذا استعمالاً للمشترك في معينه، بل إطلاق اللفظ وإرادة القدر المشترك بين معينه ، فتأمله .

فصل

وأما الكلمات الكونية؛ فكقوله: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس / ٣٣] .

وقوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الأعراف / ١٣٧] .

وقول ﷺ: «أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من

(١) ما بينهما زيادة من م ، ط .

(٢) انظر: تفسير البغوي ٣ / ١٠٧ - تفسير القرآن العظيم ٢ / ١٧٥ .

شر ما خلق»^(١).

فهذه كلماته الكونية التي يخلق بها ويكون، ولو كانت الكلمات الدينية التي يأمر بها وينهى لكانت مما يجاوزهن الفجار والكفار .

وأما الديني، فكقوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة/٦]. والمراد به القرآن^(٢).

وقوله ﷺ في النساء: «واستحللتم فروجهن بكلمة الله»^(٣) أي بإباحته ودينه .

(وهي)^(٤) قوله: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾^(٥) [النساء/٣] .

وقد اجتمع النوعان في قوله: ﴿وَصَدَقْتَ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ﴾ [التحریم/١٢] فكتبه كلماته التي يأمر بها وينهى، ويحل ويحرم. وكلماته التي

(١) حديث صحيح سبق تخريجه انظر: ص (١٣٣٦) .

(٢) انظر: تفسير القرآن العظيم ٥٢٨/٣ - الدر المنثور ٢١٣/٣ .

(٣) جزء من حديث حجة الوداع: أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (الحج) باب (حجة النبي ﷺ) ح (١٢١٨) ٨٨٩/١ من حديث جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤) ساقطة من م، ط .

(٥) قال النووي رحمه الله في شرح صحيح مسلم (١٨٣/٨) في قوله ﷺ «واستحللتم فروجهن بكلمة الله» قال: قيل معناه قوله: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾، وقيل: المراد كلمة التوحيد، وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ. إذ لا تحل مسلمة لغير مسلم، وقيل: المراد بإباحة الله والكلمة قوله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ وهذا الثالث هو الصحيح، وبالأول قال الخطابي والهروي وغيرهما. وقيل: المراد بالكلمة الإيجاب والقبول. ومعناه على هذا بالكلمة التي أمر الله تعالى بها. والله أعلم انتهى.

يخلق بها ويكون^(١)، فأخبر أنها ليست جهمية^(٢) تنكر كلمات دينه وكلمات تكوينه، وتجعلها خلقاً من جملة مخلوقاته^(٣).

فصل

وأما البعث الكوني فكقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [الإسراء/ ٥]. وقوله: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة/ ٣١].

وأما البعث الديني فكقوله: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [الجمعة/ ٢] وقوله: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة/ ٢١٣].

فصل

وأما الإرسال الكوني، فكقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ [مريم/ ٨٣] وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [الفرقان/ ٤٨].

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم ٦١٦/٤، فتح القدير ٢٥٦/٥.

(٢) سبق تعريفها.

(٣) انظر: الملل والنحل بهامش الفصل ١١٢/١.

وأما الديني، فكقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [الفتح/ ٢٨] وقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِيدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ [المزمل/ ١٥].

فصل

وأما التحريم الكوني، فكقوله: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ﴾ [البقرة/ ١٢]. وقوله: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة/ ٢٦]. وقوله: ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرِيَّةٍ أَهْلَ كَنْهَاءَ أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء/ ٩٥].

وأما التحريم الديني، فكقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ [النساء/ ٢٣] و﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْيَتُكُمْ﴾ [المائدة/ ٣] و﴿وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صِידُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ [المائدة/ ٩٦]، و﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة/ ٢٧٥].

فصل

وأما الإيتاء الكوني، فكقوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ﴾ [البقرة/ ٢٤٧]. وقوله: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ﴾ [آل عمران/ ٢٦]. وقوله: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ [النساء/ ٥٤].

وأما الإيتاء الديني، فكقوله: ﴿وَمَا آتَيْنَاكُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر/ ٧]. وقوله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [البقرة/ ٦٣، ٩٣]، [الأعراف/ ١٧١].

وأما قوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة/ ٢٦٩]. فهذا يتناول النوعين، فإنه يؤتيها من يشاء أمراً وديناً وتوفيقاً وإلهاماً^(١).

فصل

وأنبياءه ورسله وأتباعهم من هذه الأمور الديني منها، وأعداؤه واقفون مع (الكوني القدري)^(٢)، فحيث ما مال القدر مالوا معه. فدينهم دين القدر، ودين الرسل وأتباعهم دين الأمر، فهم يدينون بأمره ويؤمنون بقدره، وخصماء الله يعصون أمره، ويحتجون بقدره، (ويقولون)^(٣) نحن واقفون مع مراد الله. نعم مع مراده [الكوني لا الديني]^(٤)، ولا ينفعكم وقوفكم مع المارد الكوني، ولا يكون ذلكم عذراً لكم عنده، إذ لو عذر بذلك لم يذم أحداً من خلقه، ولم يعاقبه، ولم يكن في خلقه عاص ولا كافر، ومن زعم ذلك، فقد كفر بالله وكتبه كلها وجميع رسله. وبالله التوفيق.



(١) انظر: تفسير الطبري (٥/ ٥٧٦-٥٧٩).

(٢) في (ط) (القدري الكوني).

(٣) في (ط) (لا يقولون).

(٤) في جميع النسخ (الديني أو الكوني) ولعل الصواب ما أثبتته.

الباب المطوي ثلاثين

في ذكر الفطرة الأولى ومعناها واختلاف
الناس في المراد بها وأنها لا تنافي القضاء
والقدر بالشقاوة والضلال

الباب الموهي ثلاثين

في ذكر الفطرة الأولى ومعناها واختلاف الناس في المراد بها وأنها لا تنافي القضاء والقدر بالشقاوة والضلال

قال تعالى : ﴿ فَأَقَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الرؤم / ٣٠-٣١]. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة^(١) عن النبي ﷺ أنه قال : « كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تنتج^(٢) البهيمة جمعاء^(٣) هل تحسون فيها من جدعاء^(٤) حتى تكونوا أنتم تجدعونها » ثم قرأ أبو هريرة : ﴿ فَطَرَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ [الرؤم / ٣٠] وفي لفظ آخر : « ما من مولود إلا يولد على هذه الملة^(٥) » وقد اختلف الناس في معنى هذه الفطرة والمراد بها؛ فقال القاضي أبو يعلى^(٦) في معنى الفطرة: ها هنا روايتان عن أحمد^(٧) : إحداهما الإقرار بمعرفة الله تعالى، وهو العهد الذي أخذه

(١) سبقت ترجمته انظر ص (١٤٤) .

(٢) (تنتج) أنتجت البهيمة إذا ولدت. انظر: التعليق على الموطأ ١/ ٢٤١. المعجم الوسيط ص ٨٩٩.

(٣) سبق تعريفها انظر: ص ٣٣٠.

(٤) سبق تعريفها انظر: ص ٣٣٠.

(٥) سبق تخريجه ص ٣٣٠.

(٦) سبقت ترجمته .

(٧) سبقت ترجمته. انظر ص ١٤٠ .

[الله]^(١) عليهم في أصلاب آبائهم حتى مسح ظهر آدم، (فاخرج)^(٢) من ذريته إلى يوم القيامة أمثال الذر: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمُ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ (شَهِدْنَا)^(٣)﴾ [الأعراف/ ١٧٢] فليس أحد إلا وهو [يقر]^(٤) بأن له صانعاً ومديراً، وإن سماه بغير اسمه، قال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف/ ٨٧] فكل مولود يولد على ذلك الإقرار الأول^(٥) ^(٦).

قال: وليس الفطرة هنا الإسلام؛ لوجهين:

أحدهما: أن معنى الفطرة ابتداء الخلقة، ومنه قوله تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام/ ١٤] أي مبتدئها^(٧)، وإذا كانت الفطرة هي الابتداء وجب أن تكون تلك هي التي وقعت لأول الخليقة، وجرت في فطرة المعقول، وهو استخراجهم ذرية؛ لأن تلك حالة ابتدائهم، ولأنه لو كانت الفطرة هنا الإسلام، لوجب إذا ولد بين أبوين كافرين أن لا يرثهما ولا

(١) زيادة من م، ط.

(٢) في الأصل (فاجتمع) الصواب ما أثبتته من م، ط. وانظر: درء تعارض العقل والنقل ٣٥٩/٨.

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) في الأصل (مقر) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن درء التعارض ٨/٣٥٩.

(٥) انظر: درء التعارض ٨/٣٥٩.

(٦) تم في قسم الدراسة مناقشة مسألة الفطرة وأقوال الناس فيها، وأصح الأقوال في ذلك.

(٧) تفسير الطبري ١١/٢٨٣.

يرثانه ما دام طفلاً لأنه مسلم، واختلاف الدين يمنع الإرث، ولوجب أن لا يصح استرقاقه ولا يحكم بإسلامه بإسلام أبيه لأنه مسلم. ^(١) [قال: وهذا تأويل ابن قتيبة] ^(٢) ^(٣). وذكره ابن بطة ^(٤) في الإبانة ^(٥) قال: وليس كل من ثبت له المعرفة حكم بإسلامه كالبالغين من الكفار، فإن المعرفة حاصلة لهم ^(٦)، وليسوا بمسلمين.

قال: وقد أوما أحمد ^(٧) إلى هذا التأويل في رواية الميموني ^(٨)، فقال: «الفطرة الأولى التي فطر الناس عليها»، فقال [له] ^(٩) الميموني: الفطرة [الدين] ^(١٠).

(١) انظر: درء التعارض بتصرف ٨/ ٣٥٩-٣٦٠.

(٢) سبقت ترجمته ص ٣٦١.

(٣) انظر: (تأويل مختلف الحديث) لابن قتيبة ص (٨٧، ٨٨).

(٤) سبق ترجمته .

(٥) انظر: درء تعارض العقل والنقل ٨/ ٤١٧.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) سبقت ترجمته انظر ص ١٤٠ .

(٨) الميموني: هو الإمام عبد الملك بن عبد الحميد بن عبد الحميد بن ميمون بن مهران الميموني الرقي، الحافظ، الفقيه، صاحب الإمام أحمد، وروى عنه، وعن أبيه عبد الحميد ومحمد بن عبيد الطنافسي، وحجاج بن محمد. وعنه النسائي، وأبو حاتم، وأبو عوانة، وأبو علي محمد بن سعيد الحراني، ومحمد بن المنذر، وخلق كثير. مات سنة أربع وسبعين ومائتين. انظر: تهذيب التهذيب ٦/ ٤٠٠، سير أعلام النبلاء ١٣/ ٨٩.

(٩) زيادة من م، ط.

(١٠) في الأصل (الديني) والصواب ما أثبتته من م، ط. وانظر: الدرء ٨/ ٣٦٠.

قال: نعم^(١). قال القاضي^(٢). وأراد أحمد [بالدين]^(٣) المعرفة التي ذكرناها^(٤).

قال: والرواية الثانية: الفطرة هنا: ابتداء خلقه في بطن أمه، لأن حمله على العهد الذي أخذه عليهم وهو الإقرار بمعرفته حمل (للفطرة)^(٥) على الإسلام، لأن الإقرار بالمعرفة إقرار بالإيمان، والمؤمن مسلم، ولو كانت الفطرة الإسلام لوجب إذا ولد بين أبوين كافرين أن لا يرثانه ولا يرثهما، قال: ولأن ذلك يمنع أن يكون الكفر خلقاً لله، وأصول أهل السنة بخلافه^(٦).

[قال: وقد أوماً أحمد إلى هذا في رواية علي بن سعيد^(٧) وقد سألته عن قوله: «كل مولود يولد على الفطرة» فقال: [علي]^(٨) الشقاوة والسعادة. وكذلك نقل محمد بن يحيى الكحال^(٩) أنه سأل

(١) انظر: درء تعارض العقل والنقل (٨/ ٣٦٠، ٣٦٤، ٣٩٥) أحكام أهل الملل ص ١٦.

(٢) مبيقت ترجمته .

(٣) في الأصل (الديني) والصواب ما أثبتته من م، ط. وانظر: الدرء ٨/ ٣٦٠.

(٤) انظر: درء التعارض ٨/ ٣٦٠.

(٥) في الأصل (الفطرة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) انظر: درء التعارض بتصرف ٨/ ٣٦٠.

(٧) هو علي بن سعيد بن جرير بن ذكوان النسائي أبو الحسن. روى عن عبد الصمد بن

عبد الوارث، وأبي عامر العقدي، وعثمان بن عمر بن فارس، وغيرهم. وعنه النسائي،

وابن ماجه، وابنه خزيمه، وابنه محمد، وكان محدث عصره. مات سنة ست وخمسين

ومائتين، وقيل: سبع وخمسين ومائتين. انظر: تهذيب التهذيب ٧/ ٣٢٦.

(٨) زيادة من م، ط.

(٩) هو: محمد بن يحيى الكحال أبو جعفر البغدادي المتطبب، قال أبو بكر الخلال: كانت

عنده عن أبي عبد الله - يعني الإمام أحمد - مسائل حسان مشبعة، وكان من كبار

أصحاب أبي عبد الله. وكان يقدمه ويكرمه. انظر: طبقات الحنابلة ١/ ٣٢٨.

(عن ذلك)^(١) : فقال هي التي فطر الناس عليها شقي أو سعيد. وكذلك نقل حنبل^(٢) عنه قال: الفطرة التي فطر الله عليها العباد من الشقاوة والسعادة. قال: وهذا كله يدل من كلامه على أن المراد بالفطرة ها هنا ابتداء خلقه في بطن أمه^(٣).

قال شيخنا أبو العباس ابن تيمية^(٤): [أحمد لم يذكر العهد الأول، وإنما قال: الفطرة الأولى التي فطر الناس عليها، وهي الدين، و(قد)^(٥)، قال في غير موضع: إن الكافر إذا مات أبواه أو أحدهما حكم بإسلامه.

واستدل بهذا الحديث حكم فدل على أنه فسر الحديث بأنه يولد على فطرة الإسلام كما جاء ذلك مصرحاً به في الحديث، ولو لم تكن الفطرة عنده الإسلام، لما صح استدلاله بالحديث. وقوله في موضع آخر: « يولد على ما فطر عليه من شقاوة وسعادة » لا ينافي ذلك، فإن الله سبحانه قدر الشقاوة والسعادة وكتبهما، وقدر أنها تكون بالأسباب التي تحصل بها، كفعل

(١) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٢) هو: حنبل بن إسحاق أبو علي ابن عم الإمام أحمد وتلميذه، سمع أبا نعيم، والحميدي، وسليمان بن حرب، والإمام أحمد وغيرهم، كان ثقة، ثبتاً. قال الدارقطني: كان صدوقاً. توفي سنة ثلاث وسبعين ومائتين. انظر: شذرات الذهب (٢/١٦٣-١٦٤)، البداية والنهاية ٥٥/١١، العبر ٣٩٤/١.

(٣) انظر: درء التعارض بتصرف ٣٦١/٨، طبقات الحنابلة ٣٢٨/١، أحكام أهل الملل بتصرف ص ١٧.

(٤) سبقت ترجمته.

(٥) ساقطة من م، ط.

الأبوين، [فتهويد الأبوين]^(١) وتنصيرهما وتمجيسهما هو مما قدره الله تعالى أنه يفعل بالمولود، والمولود يولد على الفطرة سليماً، وولد على أن هذه الفطرة السليمة غيرها الأبوان كما قدر سبحانه ذلك وكتبه، كما مثل النبي ﷺ ذلك بقوله « كما تنتج البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » . فبين أن البهيمة تولد سليمة ثم يجدها الناس، وذلك بقضاء الله وقدره، فكذلك المولود يولد على الفطرة سليماً ثم يفسده أبواه، وذلك أيضاً بقضاء الله وقدره^(٢). وإنما قال أحمد وغيره من الأئمة (ولد)^(٣) على ما فطر عليه من شقاوة أو سعادة؛ [لأن]^(٤) القدرية يحتجون بهذا الحديث على أن الكفر والمعاصي ليس بقضاء الله وقدره، بل مما ابتدأ الناس إحداثه، ولهذا قالوا لمالك بن أنس^(٥): إن القدرية يحتجون علينا بأول الحديث، فقال: احتجوا عليهم بآخره^(٦) وهو قوله: « الله أعلم بما كانوا عاملين »^{(٧)(٨)}.

فبين الإمام أحمد وغيره (أنه لا حجة فيه للقدرية. فإنهم لا يقولون: إن

(١) زيادة من م، ط.

(٢) انظر درء التعارض بتصرف ٨ / ٣٦١-٣٦٢.

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) في الأصل، م (أن) والصواب ما أثبتته من (ك) ومن درء التعارض ٨ / ٣٦٢.

(٥) سبق ترجمته انظر: ص ١٧٠.

(٦) سنن أبي داود كتاب (السنة) باب (في ذراري المشركين) ح (٤٧١٥) ٨٩/٥

باختلاف يسر من رواية ابن وهب.

(٧) انظر: درء التعارض ٨ / ٣٦٢.

(٨) سبق تخريجه .

نفس الأبوين خلقا تهويده وتنصيره، بل هو تهود وتنصر باختياره، ولكن كانا سبباً في حصول ذلك بالتعليم [والتلقين]^(١). فإذا أضيف إليهما هذا الاعتبار، فلأن يضاف إلى الله الذي هو خالق كل شيء بطريق الأولى، لأنه سبحانه وإن كان خلقه مولوداً على الفطرة سليماً، فقد قدر عليه ما سيكون بعد ذلك من تغييره، وعلم ذلك، كما في الحديث الصحيح: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافراً، ولو بلغ لأرهق أبويه طغياناً وكفراً»^(٢).
فقوله: «طبع يوم طبع» أي قدر وقضى في الكتاب أنه يكفر، لا أن كفره كان موجوداً قبل أن يولد، ولا في حال (ولادته)^(٣) فإنه [يولد]^(٤) على الفطرة السليمة، وعلى أنه بعد ذلك يتغير ويكفر. ومن ظن أن الطبع على قلبه هو الطبع المذكور على (قلوب)^(٥) الكفار فهو غلط، فإن ذلك لا يقال فيه «طبع يوم طبع»، إذ كان الطبع على قلبه إنما يوجد بعد كفره. وقد ثبت في صحيح مسلم^(٦) عن عياض بن (حمار)^(٧)^(٨) عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك

(١) في الأصل (التلقين).

(٢) سبق تخريجه .

(٣) في الأصل، م (ولاده) والصواب ما أثبتته من (ك).

(٤) في م، ط (مولود).

(٥) في (ط) (قلب).

(٦) هو الإمام مسلم بن الحجاج، أبو الحسن القشيري النيسابوري الحافظ، صاحب الصحيح، أحد أئمة الحديث. سمع من يحيى بن يحيى النيسابوري، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه. توفي سنة إحدى وستين ومائتين. انظر: شذرات الذهب ٢/

١٤١، العبرة ١/ ٣٧٥.

(٧) في (ط) (حماد).

(٨) سبقت ترجمته انظر: ص ١٢٨٦.

وتعالى أنه قال: « خلقت عبادي حنفاء كلهم، فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً »^(١).
 هذا صريح في أنه خلقهم على الحنيفية، وأن الشياطين اجتالهم بعد ذلك. وكذلك في حديث الأسود بن سريع^(٢) الذي رواه أحمد وغيره، قال: بعث النبي ﷺ سرية، فأفصى بهم القتل إلى الذرية، فقال لهم النبي ﷺ: « ما حملكم على قتل الذرية؟ » قالوا: يا رسول الله، أليسوا أولاد المشركين؟ قال: « أوليس خياركم [أولاد] »^(٣) المشركين؟ « ثم قام النبي ﷺ خطيباً، فقال: « ألا إن كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه »^(٤) فخطبته لهم بهذا الحديث عقب نهيهم عن قتل أولاد المشركين، وقوله لهم: « أوليس خياركم أولاد المشركين » نص على أنه أراد [أنهم]^(٥) ولدوا غير كفار، [ثم الكفر طراً بعد ذلك. ولو أراد أن المولود حين يولد يكون]^(٦) إما مسلماً [وإما كافراً]^(٧) على ما سبق له به القدر، لم يكن فيما ذكر حجة على قصده

(١) سبق تخريجه ص ١٢٨٦ .

(٢) الأسود بن سريع: بن حمير عبادة التميمي السعدي، روى عنه الأحنف بن قيس، والحسن البصري، وعبدالرحمن بن أبي بكرة. توفي سنة اثنتين وأربعين. انظر: تهذيب التهذيب ٣٣٨/١.

(٣) في الأصل (أولى).

(٤) رواه الإمام أحمد في مسنده ٤٣٥/٣، والحاكم في المستدرک ١٢٣/٢، وقال: (هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه) ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في (صحيح الجامع) برقم ٤٤٣٥ من حديث الأسود بن سريع رضي الله عنه.

(٥) في (ط) (بهم).

(٦) ما بينهما زيادة من م، ط، ومن درء التعارض ٣٦٤/٨.

(٧) ما بينهما زيادة من م، ط، ومن درء التعارض ٣٦٤/٨.

[وَاللَّهِ] ^(١) من نهي عن قتل أولاد المشركين، وقد ظن بعضهم أن معنى قوله «أوليس خياركم أولاد المشركين» أنه قد يكون (سبق) ^(٢) في علم الله لو [بقوا] ^(٣) لآمنوا، فيكون النهي راجعاً إلى هذا المعنى من التجويز، وليس هذا معنى الحديث، لكن ما معناه أن خياركم [هم] ^(٤) السابقون الأولون [من المهاجرين والأنصار] ^(٥)، وهؤلاء من أولاد المشركين، فإن آباءهم كانوا كفاراً، ثم إن البنين أسلموا بعد ذلك، فلا يضر الطفل أن يكون من أولاد المشركين إذا كان مؤمناً، فإن الله إنما يجزيه بعمله لا بعمل أبيه، وهو سبحانه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن، كما يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ^(٦).

فصل

وهذا الحديث قد روي بالفاظ يفسر بعضها بعضاً، ففي الصحيحين - واللفظ للبخاري - عن ابن شهاب ^(٧) عن أبي سلمة ^(٨) عن أبي هريرة ^(٩)

(١) ما بينهما من درء التعارض ٣٦٤ / ٨

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) في الأصل (بقوا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدراء.

(٤) زيادة من م، ط، ومن الدراء.

(٥) ما بينهما من الدراء ٣٦٤ / ٨

(٦) انظر درء التعارض باختلاف يسير ٣٦٤ / ٨.

(٧) سبقت ترجمته ص ١٤٥ .

(٨) أبو سلمة: عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله. أخو رسول الله ﷺ من

الرضاعة . روى عن النبي ﷺ وعنه أم سلمة. مات سنة أربع، وقيل: ثلاث. انظر:

حلية الأولياء ٣ / ٢ ، تهذيب التهذيب ٢٨٧ / ٥.

(٩) سبقت ترجمته ص ١٤٤ .

قال: قال رسول الله ﷺ « ما من مولود يولد إلا على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، كما تنتج البهيمة (بهيمة)^(١) جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء ». ثم يقول أبو هريرة : اقرأوا : ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ [الروم / ٣٠]. قالوا: يا رسول الله : أفرأيت من يموت صغيراً؟ قال: « الله أعلم بما كانوا عاملين »^(٢).

وفي الصحيح قال الزهري^(٣): [يصلى على كل مولود يتوفى، وإن كان [لغية]^(٤)^(٥) من أجل أنه ولد على فطرة الإسلام إذا استهل صارخاً ولا يصلى على من لم يستهل من أجل أنه سقط. فإن أبا هريرة كان يحدث أن النبي ﷺ قال: « ما من مولود إلا ويولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء؟ ». ثم يقول أبو هريرة : ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم / ٣٠]^(٦).

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبقت ترجمته ص ١٤٥.

(٤) في (ط) (نصلي على مولود يتوفى وإن كان) والصواب ما أثبتته من الأصل والدرء.

(٥) معنى (لغية) قال ابن حجر في (فتح الباري) ٢٢١/٣ في شرح (لغية) وقول ابن شهاب: [لغية] بكسر اللام والمعجمة، وتشديد التحتانية، أي من زنا، ومراده: أنه يصلي على ولد الزنا ولا يمنع ذلك من الصلاة عليه؛ لأنه محكوم بإسلامه تبعاً لأمه.

(٦) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (الجنائز) باب (إذا أسلم الصبي فمات، هل يصلي عليه؟ وهل يعرض على الصبي الإسلام؟) ٩٧/٢ من رواية ابن شهاب الزهري.

وفي الصحيحين^(١) من رواية الأعمش^(٢) : « ما من مولود (يولد)^(٣) إلا وهو على الفطرة .

وفي رواية ابن معاوية^(٤) عنه : « إلا على هذه الفطرة حتى يعرب عنه لسانه »^(٥).

فهذا صريح أنه يولد على فطرة الإسلام كما فسره ابن شهاب^(٦) راوي الحديث، واستشهاد أبي هريرة بالآية يدل على ذلك^(٧).
(قال ابن عبد البر^(٨) : وقد سئل ابن شهاب عن رجل عليه رقبة مؤمنة :

(١) في درء التعارض (وفي الصحيح).

(٢) هو: سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي مولاهم، أبو محمد الكوفي الأعمش، روى عن أنس، ولم يثبت له منه سماع، وعبد الله بن أبي أوفى، وزيد بن وهب، وأبي وائل، وأبي عمرو الشيباني، وغيرهم. وعنه الحكم بن عتيبة وأبو إسحاق السبيعي، وسليمان التيمي وسهيل بن أبي صالح، وخلق كثير. مات سنة سبع وأربعين ومائة، وقيل: ثمان وأربعين ومائة. انظر: العبر ١/١٦٠، البداية والنهاية ١٠/١٠٨، تهذيب التهذيب ٤/٢٢٢.

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) هو: الإمام المحدث، أبو جعفر الجمحي، سمع من حماد بن سلمة، والقاسم الحداثي ومحمد بن راشد، ومهدي بن ميمون. وعنه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وأحمد ابن عمرو البزار، وأبو يعلى، وخلق كثير. توفي ثلاث وأربعين ومائتين. انظر: سير أعلام النبلاء ١١/٤٣٥، شذرات الذهب ٢/١٠٤.

(٥) سبق تخريجه .

(٦) سبقت ترجمته انظر ص ١٤٥ .

(٧) انظر: درء التعارض (٨/٣٦٢-٣٦٦).

(٨) سبقت ترجمته ص ١٧١ .

أيجزىء [الصبي] ^(١) [عنه] ^(٢) أن يعتقه وهو رضيع؟ قال : نعم، لأنه ولد على الفطرة ^(٣).

قال أبو عمر ^(٤) ^(٥) - وقد ذكر النزاع في تفسير الحديث - وقال آخرون: الفطرة ها هنا الإسلام. قالوا : وهو المعروف عند عامة السلف أهل التأويل، وقد أجمعوا في تأويل قول الله عز وجل : ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ قالوا : فطرة الله: دين الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة في هذا الحديث: اقرؤوا إن شئتم ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ وذكروا عن عكرمة ^(٦) ومجاهد ^(٧) والحسن ^(٨) وإبراهيم ^(٩) والضحاك ^(١٠) وقتادة ^(١١) في قوله عز وجل : ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ قالوا : (فطرة الله) دين الله الإسلام ^(١٢)، ﴿ لَا بُدَّيْلَ لِيَخْلُقَ اللَّهُ ﴾ قالوا : لدين الله. واحتجوا بحديث

(١) ساقطة من (م).

(٢) ساقطة من (ط).

(٣) انظر : التمهيد ١٨ / ٧٦-٧٧، درء التعارض ٨ / ٣٦٧

(٤) أبو عمر ابن عبد البر : سبقت ترجمته ص ١٧١ .

(٥) في الدرء ص ٣٦٧ قال ابن عبد البر.

(٦) سبقت ترجمته ص ٣٠١ .

(٧) سبقت ترجمته ص ١٩٠ .

(٨) سبقت ترجمته ص ١٤٧ .

(٩) سبقت ترجمته .

(١٠) سبقت ترجمته ص ١٩٩ .

(١١) سبقت ترجمته ص ٣٢٦ .

(١٢) انظر : تفسير القرآن العظيم (٣ / ٦٨٨، ٦٨٩) ، فتح القدير ٤ / ٢٥٧ .

محمد بن إسحاق^(١) : عن ثور بن يزيد^(٢) عن يحيى بن جابر^(٣) عن عبد الرحمن ابن عائد الأزدي^(٤) عن عياض بن (حمار)^(٥) المجاشعي^(٦) أن رسول الله ﷺ قال للناس يوماً: « ألا أحدثكم بما حدثني الله في الكتاب: إن الله خلق آدم وبنه حنفاء مسلمين، وأعطاهم المال حلالاً لا [حرام فيه]^(٧)، فجعلوا ما

(١) هو: محمد بن إسحاق بن راهويه، الإمام، الحافظ، سمع من أبيه، وعلي بن حجر، وأحمد ابن حنبل، وغيرهم. وروى عنه إسماعيل الخطيب، وابن قانع، وأحمد بن خزيمة، وأبو القاسم الطبراني، وآخرون. قتلته القرامطة بطريق مكة سنة أربع وتسعين ومائتين. انظر: ميزان الاعتدال ٤٧٥/٣، الوافي بالوفيات ١٩٦/٢، شذرات الذهب ٢١٦/٢.

(٢) هو: ثور بن يزيد الكلاعي الحمصي، المحدث، الفقيه، حدث عن خالد بن معدان، وراشد بن سعد، ونافع، والزهرري، وحدث عنه ابن إسحاق رفيقه، وسفيان الثوري، وغيرهم. توفي سنة ثلاث وخمسين ومائة، وقيل: خمس وخمسين ومائة. انظر: سير أعلام النبلاء ٦/٣٤٤، تهذيب التهذيب ٢/٣٣.

(٣) يحيى بن جابر بن حسان الطائي، أبو عمرو الحمصي، القاضي، روى عن عبد الرحمن ابن جبير بن نفير، وصالح بن يحيى بن المقدام، ويزيد بن شريح، وغيرهم. وروى عنه الترمذي، وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر، وحبيب بن صالح، وسليمان بن سليم، وصفوان بن عمرو. مات سنة ست وعشرين ومائة. انظر: تهذيب التهذيب ١١/١٩١، العبر ١/١٢٥.

(٤) عبد الرحمن بن عائد الأزدي الشمالي، حدث عن عمر، وعلي، ومعاذ، وأبي ذر وجماعة، وحدث عنه محفوظ بن علقمة، وراشد بن سعد، وثور بن يزيد، ويحيى بن جابر، وغيرهم. انظر: سير أعلام النبلاء ٤/٤٨٧، تهذيب التهذيب ٦/٢٠٣.

(٥) في (ط) (حماد).

(٦) سبقت ترجمته ص ١٢٨٦.

(٧) في الأصل (حراماً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرر (٨/٣٦٨).

أعطاهم الله حراماً وحلالاً» الحديث^(١).

قال: وكذلك روى بكر بن مهاجر^(٢) عن ثور بن يزيد^(٣) بإسناده مثله في هذا الحديث «حنفاء»: مسلمين. قال أبو عمر: روى هذا الحديث (قتاده)^(٤) عن مطرف بن عبد الله^(٥) عن عياض^(٦) ولم يسمعه قتاده من مطرف، ولكن قال: حدثني ثلاثة: عقبة بن عبد الغافر^(٧)، ويزيد بن عبد الله بن الشخير^(٨)،

(١) سبق تخريجه ص ١١٣ .

(٢) لم أجد له ترجمة.

(٣) سبق ترجمته في الصفحة السابقة .

(٤) سبقت ترجمته ص ٣٢٦ .

(٥) هو: مطرف بن عبد الله بن الشخير، الإمام القدوة الحجة، أبو عبد الله الحرشي العامري البصري. حدث عن أبيه ~~عن~~ وعلي وعمار وأبي ذر وعثمان وغيرهم. وحدث عنه الحسن البصري، وأخوه يزيد بن عبد الله، ويزيد بن حميد، وثابت البناني، وخلق سواهم. توفي سنة ست وثمانين. انظر: حلية الأولياء ١٩٨/٢، سير أعلام النبلاء ١٧٨/٤

(٦) سبقت ترجمته .

(٧) عقبة بن عبد الغافر الأزدي، العوذلي، أبو نهار البصري. روى عن أبي سعيد، وعبد الله بن مغفل، وأبي أمامة، وأبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود. وعنه يحيى بن أبي كثير، وقتادة، ويحيى بن أبي إسحاق الحضرمي، وسليمان التيمي، وابن عون، وغيرهم. قتل يوم الزاوية سنة اثنتين وثمانين، وقيل: ثلاث وثمانين. انظر: تهذيب التهذيب ٢٤٦/٧.

(٨) يزيد بن عبد الله الشخير بن عوف كعب بن وقدان بن الحريش ويكنى أبا العلاء، حدث عن أبيه، وأخيه مطرف بن عبد الله، وعمران بن حصين، وعائشة أم المؤمنين، وعثمان بن أبي العاص، وأبي هريرة. وحدث عنه قتادة، وسعيد الجريري، وخالد

والعلاء بن زياد^(١) كلهم يقول : حدثني مطرف^(٢) عن عياض^(٣) عن النبي ﷺ ، فقال فيه : « وإنني خلقت عبادي حنفاء كلهم » لم يقل : « مسلمين » .
وكذلك رواه الحسن^(٤) عن مطرف ، ورواه ابن إسحاق^(٥) عن لا يتهم عن قتادة بإسناده . قال : فدل [هذا]^(٦) على حفظ محمد بن إسحاق وإتقانه وضبطه ، لأنه ذكر « مسلمين » في روايته عن ثور بن يزيد^(٧) لهذا الحديث ، وأسقطه من رواية قتادة^(٨) (وكذلك رواه الناس عن قتادة)^(٩) وقصر فيه عن قوله : « مسلمين » ، وزاده ثور بإسناده ، فالله أعلم^(١٠) .

الحذاء ، وسليمان التيمي ، وآخرون . مات سنة إحدى عشرة ومائة . انظر : طبقات ابن سعد ١٥٥ / ٧ ، شذرات الذهب ١ / ١٣٥ .

(١) هو : العلاء بن زياد بن مطر بن شريح العدوي ، أبو النصر البصري ، أرسل عن النبي ﷺ وحدث عن عمران بن حصين ، وعياض بن حمار ، وأبي هريرة ، ومطرف بن الشخير ، وغيرهم . وعنه الحسن ، وقاتدة ، ومطر الرراق ، وأوفى بن دهم ، وإسحاق ابن سويد ، وآخرون . مات سنة أربع وتسعين . انظر : سير أعلام النبلاء ٢٠٢ / ٤ - تهذيب التهذيب ١٨١ / ٨

(٢) سبقت ترجمته في الصفحة السابقة .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) في الأصل (بذا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ ، ومن الدرء ٣٦٩ / ٨ .

(٧) سبقت ترجمته ص ١٣٩٩ .

(٨) سبقت ترجمته ص ٣٢٦ .

(٩) ما بينهما ساقط من (ط)

(١٠) انظر : التمهيد (٧٢-٧٥) ، درء التعارض (٣٦٧-٣٦٩) .

[قال^(١): والحنيف في كلام العرب: المستقيم المخلص، ولا استقامة (أكثر)^(٢) من الإسلام. قال: وقد روي عن الحسن قال: «الحنيفية: حج البيت». وهذا يدل أنه أراد الإسلام. وكذلك روي عن الضحاك^(٣) والسدي^(٤) قال: حنفاء: حجاجاً. وعن مجاهد^(٥): حنفاء قال: متبعين^(٦). قال: وهذا كله يدل على أن الحنيفية الإسلام. قال: وقال أكثر العلماء: الحنيف: المخلص^(٧). وقال الله عز وجل: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ حَنِيفًا مُّسْلِمًا﴾ [آل عمران/ ٦٧]. وقال تعالى: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾^(٨) [آل عمران/ ٩٥] وقال: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَعَكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الحج/ ٧٨]. وقال الشاعر، وهو الراعي^(٩):

(١) يعني ابن عبد البر .

(٢) في الأصل (أكبر) والأولى ما أثبتته من م، ط ومن الدر ٣٦٩/٨ .

(٣) سبقت ترجمته ص ١٠١٨ .

(٤) سبقت ترجمته ص ١٩٠ .

(٥) سبقت ترجمته ص ١٩٠ .

(٦) انظر: التمهيد ص ٧١، ٧٥ .

(٧) انظر: تفسير الطبري ٣/ ١٠٧، الدر المنثور ١/ ١٥٠، تفسير القرآن العظيم ١/ ٢٧٨ .

(٨) هذه الآية لا ترد في «درء التعارض»، ولا في «التمهيد» .

(٩) هو حصين بن معاوية، من بني نمر، وكان يقال لأبيه في الجاهلية: معاوية الرئيس، وكان سيداً. وإنما قيل له: الراعي؛ لأنه كان يصف راعي الإبل في شعره، وولده وأهل بيته بالبادية سادة أشراف، ويقال: هو عبيد بن حصين، ويكنى أبا جندل، وكان أعور وهجاه جرير؛ لأنه اتهمه بالميل إلى الفرزدق. انظر: طبقات الشعراء لابن قتيبة الدينوري ص ٢٠١ .

أخليفة الرحمن إنا معشر حنفاء نسجد بكرة وأصيلاً
عرب نرى الله في أموالنا حق الزكاة منزلاً تنزيلاً^(١)

قال : فهذا وصف الحنفية بالإسلام، وهو أمر واضح لا خفاء به^(٢).

قال: وما احتج به من ذهب في هذا الحديث إلى أن الفطرة في هذا الحديث الإسلام، قوله ﷺ : « خمس من الفطرة »^(٣). ويروى : « عشر من الفطرة »^(٤)^(٥). قال شيخنا : [والدلائل]^(٦) على ذلك كثيرة، [ولو لم يكن المراد بالفطرة الإسلام لما سألوا عقب ذلك «أرأيت من يموت من أطفال المشركين؟»؛ لأنه لو لم يكن هناك ما يغير تلك الفطرة لما سألوه، والعلم القديم وما يجري مجراه لا يتغير.

وقوله: « فأبواه يهودانه » بين فيه أنهم يغيرون الفطرة التي فطر عليها. وأيضاً إنه شبه ذلك بالبهيمة التي تولد مجتمعة الخلق لا نقص فيها ثم تجدد بعد ذلك (فعلم أن [التغيير]^(٧) وارد على الفطرة السليمة التي ولد العبد عليها.

(١) ذكره في أحكام أهل الذمة ٩٦١/٢ وذكر أنه للراعي.

(٢) انظر: التمهيد ١٨ (٧٦-٧٢) وفي درء التعارض ٨ (٣٦٧-٣٧١)

(٣) رواه البخاري في كتاب (اللباس) باب (قص الشارب) ٥٦/٧ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) رواه مسلم في كتاب (الطهارة) باب (خصال الفطرة) ح (٢٦١) ٢٢٣/١ من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) انظر: درء التعارض ٨ (٣٦٩/٣٧١)

(٦) في الأصل (والدليل) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرء ٨/٣٧١.

(٧) في الأصل (التغيير) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

أيضاً فإن الحديث مطابق للقرآن كقوله : ﴿ فِطَرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ وهذا يعم جميع الناس^(١). فعلم أن الله سبحانه فطر الناس كلهم على فطرته المذكورة. وأيضاً فإنه أضاف الفطرة إليه إضافة مدح لا إضافة ذم، فعلم أنها فطرة محمودة لا مذمومة، كدين الله وبيته وناقته.

وأيضاً فإنه قال : ﴿ فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطَرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم / ٣٠] (وهذا نصب على المصدر الذي دل عليه الفعل الأول عند سيبويه^(٢) وأصحابه، فدل على أن إقامة الوجه لله حنيفاً هو فطرة الله التي فطر الناس عليها)^(٣)[^(٤)]. وأيضاً فإن هذا تفسير السلف (كما تقدم)^(٥).

[قال ابن جرير^(٦) : يقول : « فسد وجهك نحو الوجه الذي وجهك الله يا محمد^(٧) (لطاغته)^(٨) وهي الدين. حنيفاً : يقول : مستقيماً لدينه وطاعته. فطرة الله : يقول : (صنعة)^(٩) الله التي خلق الناس عليها. ونصب^(١٠) فطرة

(١) ما بينهما مكرر في الأصل.

(٢) سبقت ترجمته ص ١٠٤٤ .

(٣) ما بينهما ساقط من (ط).

(٤) انظر التعارض بتصرف (٨ / ٣٧١-٣٧٢).

(٥) ساقطة من م، ط.

(٦) سبقت ترجمته ص ٤٩٤ .

(٧) في تفسير الطبري: الذي وجهك إليه ربك يا محمد.

(٨) في (ط) (بطاغته).

(٩) في (الأصل) (صبغة) والأولى ما أثبتته من (ط) ومن درء التعارض ٨ / ٣٧٣

(١٠) تفسير الطبري: ونصبت

على المصدر (من معنى) ^(١) ﴿فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ [أي] ^(٢) المعنى: فطر الله الناس على ذلك فطرة. قال: وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. ثم روى عن [ابن] ^(٣) زيد ^(٤) قال: فطرة الله التي فطر الناس عليها: قال: الإسلام منذ خلقهم الله من آدم جميعاً يقرون بذلك ^(٥).

[وعن مجاهد] ^(٦): فطرة الله: قال: الدين: الإسلام. ثم روى عن يزيد بن أبي مريم ^(٧). قال (مر) ^(٨) عمر (بمعاذ) ^(٩) بن جبل ^(١٠) فقال: ما قوام هذه الأمة؟ قال معاذ: ثلاث، وهن المنجيات، الإخلاص - وهو الفطرة - فطرة

(١) في (ط) (معنى).

(٢) في (ط) (لأن).

(٣) في الأصل (أبي زيد) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن درء التعارض ٣٧٣/٨.

(٤) سبقت ترجمته ص ١٠١٨.

(٥) انظر: درء التعارض بتصرف ٣٧٣/٨.

(٦) سبقت ترجمته ص ١٩٠.

(٧) هو: يزيد بن أبي مريم، ويقال: يزيد بن ثابت أبو عبد الله الدمشقي. روى عن أبيه ومجاهد، ومسلم بن مشكم وغيرهم. وعنه الأوزاعي، وسعيد بن عبد العزيز، والوليد بن مسلم، ويحيى بن حمزة وغيرهم. مات سنة أربع وأربعين ومائة. وقيل: مات سنة خمس وأربعين، وجزم ابن حبان بأنه مات سنة خمس. انظر: تهذيب التهذيب ٣٥٩/١١.

(٨) ساقطة من م، ط

(٩) في ط (لمعاذ).

(١٠) هو: معاذ بن جبل بن عمرو بن الحزرج، الإمام أبو عبد الرحمن، روى عن النبي ﷺ وعنه ابن عباس، وأبو موسى الأشعري، وابن عمرو، وابن عمر، وجابر، وأنس. مات سنة عشرة، وقيل: ثمان عشرة. انظر: حلية الأولياء ٢٢٨/١، سير أعلام النبلاء ٤٤٣/١، تهذيب التهذيب ١٨٦/١٠.

الله التي فطر الناس عليها، والصلاة وهي الملة، والطاعة وهي العصمة، فقال عمر: صدقت.

وقوله: ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ يقول: لا تغيير لدين الله، أي: لا يصلح ذلك ولا ينبغي أن يفعل. قال ابن أبي نجيح^(١) عن مجاهد: ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ (قال)^(٢) لدين الله.

ثم ذكر أن مجاهداً أرسل إلى عكرمة^(٣) [يسأله]^(٤) عن قوله: ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ قال: هو الخصماء. فقال مجاهد: أخطأ، ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ إنما هو الدين. ثم (قرأ)^(٥): ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ ذَلِكَ أَلَدِثُ الْقَيْمِ﴾ [الروم/ ٣٠].

وروي عن عكرمة ﴿لَا بَدِيلَ لِمَخْلَقِ اللَّهِ﴾ قال: لدين الله. (وعنه: فطرة الله، قال: الإسلام. وقال قتادة^(٦) لا تبديل لخلق الله، قال: لدين الله)^(٧) وهو

(١) هو: عبد الله بن أبي نجيح، الإمام، الثقة، المفسر، أبو يسار الثقفي المكي. حدث عن مجاهد، وطاوس، وعطاء، ونحوهم. وحدث عنه شعبة، والثوري، وعبد الوارث، وسفيان بن عيينة، وابن علية، وآخرون. مات سنة إحدى وثلاثين ومائة. انظر: العبر ١/ ١٣٣، سير أعلام النبلاء ٦/ ١٢٥، شذرات الذهب ١/ ١٨٢.

(٢) في ط (اي).

(٣) سبق ترجمته ص ٣٠١.

(٤) في الأصل (سأله) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن درء التعارض ٨/ ٣٧٥.

(٥) في (ط) (قال).

(٦) في (ط) (قال).

(٧) ما بينهما ساقط من (ط).

قول سعيد بن جبير^(١) والضحاك^(٢) وإبراهيم النخعي^(٣) وابن زيد^(٤). وعن ابن عباس وعكرمة ومجاهد: هو الخصاء^(٥). ولا منافاة بين القولين كما قال تعالى: ﴿وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلْيَبْتَكَنْ ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اَللّٰهِ﴾ [النساء/ ١١٩] فتغيير ما فطر الله عباده من الدين تغيير لخلقه. والخصاء وقطع آذان الأنعام تغيير لخلقه أيضاً، ولهذا شبه النبي ﷺ أحدهما بالآخر. فأولئك يغيرون [الشرعة]^(٦)، وهؤلاء يغيرون الخلقة (فذاك تغيير)^(٧) ما خلقت عليه نفسه وروحه، وهذا (تغيير)^(٨) ما خلق عليه بدنه^(٩).

فصل

[ولما صار القدرية محتجون بهذا الحديث على قولهم، صار الناس يتأولونه على تأويلات يخرجونه بها عن مقتضاها. فقالت القدرية^(١٠): كل مولود يولد على الإسلام والله سبحانه لا يضل أحداً، وإنما أبواه يضلانه^(١١).]

(١) سبقت ترجمته ص ١٨٦ .

(٢) سبقت ترجمته ص ١٩٩ ، ١٠١٨ .

(٣) سبقت ترجمته ص ١٣٩٨ .

(٤) سبقت ترجمته ص ٣٨٩ ، ١٠١٨ .

(٥) تفسير الطبري (٢١ / ٤٠-٤٢) بتصرف

(٦) في الأصل (الشرعة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٧) في (ط) (فذلك يغير).

(٨) في (ط) (يغير).

(٩) درء التعارض بتصرف ٣٧٧-٣٧٤ / ٨

(١٠) سبق تعريفها .

(١١) انظر: مقالات الإسلاميين ص ٥٤٩ ، الفرق بيت الفرق ص ١١٤ .

قال لهم أهل السنة: أنتم لا تقولون بأول الحديث ولا بآخره. أما أوله، فإنه لم يولد أحد عندكم على الإسلام أصلاً، ولا جعل الله أحداً مسلماً ولا كافراً عندكم، (بل)^(١) هذا أحدث لنفسه الكفر، وهذا أحدث لنفسه الإسلام، والله لم يخلق واحداً منهما، ولكن دعاهما إلى الإسلام، وأزاح علهما، وأعطاهما قدرة (مماثلة فيهما)^(٢) تصلح للضدين، ولم يخص المؤمن بسبب يقتضي حصول الإيمان، فإن ذلك عندكم غير مقدور له، ولو كان مقدوراً لكان منع الكافر منه ظلماً.

هذا قول عامة القدرية^(٣)، وإن كان أبو الحسين^(٤) يقول: إنه خص المؤمن بداعي الإيمان، ويقول: عند الداعي والقدرة يجب وجود الإيمان. وهذا في الحقيقة موافق لقول أهل السنة. قالوا: وأيضاً تقولون: إن معرفة الله لا تحصل إلا بالنظر المشروط بالعقل. ويستحيل أن تكون المعرفة عندكم ضرورةً أو تكون من فعل الله^(٥).

وأما كونكم لا تقولون بآخره، فهو أن ينسب فيه التهود والتنصير إلى الأبوين وعندكم أن المولود هو الذي أحدث لنفسه التهود والتنصير دون

(١) ساقطة من (ط).

(٢) في (الأصل) (متماثلة) والصواب ما أثبتته من (ط) ودرء التعارض ٣٧٨/٨.

(٣) انظر: شرح الطحاوية ص ٢٧٣، الفصل في الملل والأهواء والنحل ١٩٢/٤.

(٤) هو: شيخ المعتزلة محمد بن علي بن الطيب أبو الحسين البصري المتكلم، صاحب التصانيف على مذهب المعتزلة. مات سنة ست وثلاثين وأربعمائة. انظر: تاريخ

بغداد ١٠٠/٣، سير أعلام النبلاء ٣٤٠/١٦.

(٥) انظر: درء التعارض (٣٧٨/٣٧٧/٨).

الأبوان، والأبوان لا قدرة لهما على ذلك البتة.

وأيضاً فقلوه : « الله أعلم بما كانوا عاملين » [دليل على أن الله يعلم ما يصيرون إليه بعد ولادتهم على الفطرة، هل يبقون عليها فيكونون مؤمنين، أو يغيرونها فيصيرون كفاراً]^(١). فهو دليل على تقدم العلم الذي ينكره غلاة القدرية، واتفق السلف على تكفيرهم بإنكاره.^(٢) [فالذي]^(٣) استدللتم به من الحديث على قولكم الباطل - وهو قوله: « فأبواه يهودانه وينصرانه » - لا حجة لكم (فيه)^(٤)، بل هو حجة عليكم، [فغير الله لا يقدر على جعل الهدى أو الضلال في قلب أحد، بل المراد بالحديث دعوة الأبوين إلى ذلك (وترغيبهما فيه)^(٥) وترتيبهما على ذلك مما يفعله المعلم والمربي، وخص الأبوين بالذكر (بناء)^(٦) على الغالب (إذ لكل طفل)^(٧) أبوان، وإلا فقد يقع (ذلك)^(٨) من أحدهما (أو)^(٩) من غيرهما]^(١٠).

(١) انظر: درء التعارض بتصرف (٣٧٨ / ٨)

(٢) انظر: السنة للإمام عبد الله ابن الإمام أحمد (١ / ١٠٤، ٢ / ٣٨٥)، الإيمان لابن تيمية ص (٣٦٨، ٣٦٩)، حاشية كتاب التوحيد لعبد الرحمن بن قاسم ص ٣٦٥.

(٣) في الأصل (فالذين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) زيادة من م، ط، ومن الدرء ٣٧٩ / ٨.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) ساقطة م (م) وفي (ط) (أنه جعل).

(٨) ساقطة من م، ط.

(٩) في الأصل (و).

(١٠) انظر: درء التعارض بتصرف (٣٧٨ / ٨، ٣٧٩)

فصل

[قال أبو عمر بن عبد البر^(١) : اختلف العلماء في الفطرة المذكورة في هذا الحديث اختلافاً كثيراً. وكذلك اختلفوا في الأطفال وحكمهم في الدنيا والآخرة. فسئل عنه ابن المبارك^(٢) فقال: يفسره آخر الحديث: قوله: «الله أعلم بما كانوا عاملين». هكذا ذكر أبو عبيد^(٣) عن ابن المبارك لم يزد شيئاً. وذكر أنه سأل محمد بن الحسن^(٤) عن تأويل هذا الحديث. فقال: كان هذا القول من النبي ﷺ قبل أن يؤمر الناس بالجهاد. هذا ما ذكره أبو عبيد.

قال أبو عمر: أما ما ذكره عن ابن المبارك، فقد روي عن مالك نحو ذلك، وليس فيه مقنع من التأويل، ولا شرح موعب في أمر الأطفال، ولكنها تؤدي إلى الوقوف عن القطع فيهم بكفر أو إيمان، أو جنة أو نار ما لم يبلغوا العمل. قال: وأما ما ذكره عن محمد بن الحسن، فأظن محمداً حاد عن الجواب

(١) سبقت ترجمته .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) هو: أبو عبيد القاسم بن سلام البغدادي الإمام، صاحب التصانيف، سمع شريكاً، وابن المبارك وطبقتيهما، وحدث عنه الدارمي، وأبو بكر بن أبي الدنيا، وعلي بن عبد العزيز البغوي، ولد بهراة سنة سبع وخمسين ومائة، وتوفي سنة أربع وعشرين ومائتين. انظر: البداية والنهاية ٣٠٤/١٠، شذرات الذهب ٥٤/٢

(٤) محمد بن الحسن بن فرقد العلامة، فقيه العراق، أبو عبد الله الشيباني الكوفي، صاحب أبي حنيفة، أخذ الفقه عن أبي حنيفة وأبي يوسف، كما روى عن أبي حنيفة والأوزاعي ومالك بن أنس. أخذ عنه الشافعي، وأبو عبيد، وهشام بن عبيد، وغيرهم كثير. توفي بالري سنة تسع وثمانين ومائة. انظر: سير أعلام النبلاء ٩/

١٣٤، شذرات الذهب ٣٢١/١

فيه، إما لإشكاله عليه، أو لجهله به، أو لما شاء الله.

وأما قوله : إن ذلك من النبي ﷺ قبل أن يؤمر بالجهاد. (فلا أدري ما هذا. فإن كان أراد أن ذلك منسوخ، فغير جائز عند العلماء دخول النسخ في أخبار الله ورسوله، إذ المخبّر بشيء كان أو يكون إذ رجع عن ذلك لم يخل رجوعه من تكذيبه لنفسه، أو غلطة فيما أخبر به، أو نسيانه. وقد جل الله عن ذلك، وعصم رسوله منه، وهذا لا يجهله ولا يخالف فيه أحد)^(١).

وقول محمد بن الحسن إن هذا كان قبل أن يؤمر الناس بالجهاد، ليس كما قال، (لأن)^(٢) في حديث الأسود بن سريع^(٣) ما يتبين أن ذلك كان منه بعد الأمر بالجهاد. ثم روى بإسناده عن الحسن: عن الأسود بن سريع، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بال أقوام بلغوا في القتل حتى قتلوا الولدان؟» فقال رجل: أوليس إنما هم أولاد المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «أوليس خياركم أولاد المشركين؟ إنه ليس من [مولود]^(٤) يولد إلا على الفطرة حتى (يبلغ)^(٥) فيعبر عنه لسانه، ويهوده أبواه أو ينصرانه^(٦)».

قال : وروى هذه الحديث عن الحسن جماعة؛ منهم بكر المزي^(٧) والعلاء بن

(١) ما بينهما لم أجده في التمهيد.

(٢) في (ط) (أن).

(٣) سبقت ترجمته ص ١٣٩٤ .

(٤) زيادة من (ط) ومن درء التعارض ٨ / ٣٨١.

(٥) ساقطة من م، ط.

(٦) سبق تخريجه انظر: ص ١٣٩٤.

(٧) بكر المزي: هو بكر بن عبد الله المزي، الإمام، القدوة، الواعظ، الحجة، أبو عبد الله

المزي، البصري، أحد الأعلام، يذكر مع الحسن وابن سيرين. حدث عن المغيرة بن =

زياد^(١)، [والسري]^(٢) بن يحيى^(٣).

وقد روي عن الأحنف^(٤) عن الأسود بن سريع، قال: وهو حديث بصري صحيح.

قال: وروي عوف [الأعرابي]^(٥)^(٦) عن سمرة بن

= شعبة، وابن عباس، وابن عمر، وأنس بن مالك، وحدث عنه ثابت البناني، وعاصم الأحول، وسليمان التيمي، وحبيب العجمي، وحيد الطويل، وغيرهم. مات سنة ست ومائة، وقيل: ثمان ومائة. انظر: تهذيب التهذيب ١/ ٤٨٤، حلية الأولياء ٢/ ٢٢٤، سير أعلام النبلاء ٤/ ٥٣٢.

(١) سبقت ترجمته انظر: ص ١٤٠١.

(٢) في (ط) (المسري).

(٣) هو: السري بن يحيى بن إياس بن حرملة بن إياس الشيباني، أبو الهيثم، ويقال: أبو يحيى، البصري، روى عن الحسن البصري، وثابت البناني، وابن شاذب، وهشام الدستوائي، وغيرهم. وروى عنه حماد بن زيد، وحمزة بن ربيعة، وابن المبارك، وابن وهب، وآخرين. مات سنة سبع وستين ومائة. انظر: ميزان الاعتدال ٢/ ١١٨، تهذيب التهذيب ٣/ ٤٦٠.

(٤) الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين، العالم النبيل أحد من يضرب بحلمه المثل، كان سيد تميم، أسلم في حياة النبي ﷺ حدث عن عمر، وعلي، وأبي ذر، والعباس، وابن مسعود، وغيرهم. وعنه الحسن البصري وعروة بن الزبير وغيرهما. قيل: مات سنة سبع وستين، وقيل: إحدى وسبعين. انظر: سير أعلام النبلاء ٤/ ٨٦، شذرات الذهب ١/ ٧٨.

(٥) في الأصل (العراقي) والصواب (الأعرابي) كما في التمهيد (١٨/ ٦٨) ودرء التعارض (٨/ ٣٨٢).

(٦) هو: عوف بن أبي جميلة الحافظ الأعرابي البصري، ولم يكن أعرابياً، بل شهر به.

جندب^(١) عن النبي ﷺ قال: « كل مولود يولد على الفطرة » فناده الناس: يا رسول الله: وأولاد المشركين؟ قال: « أولاد المشركين »^(٢) [٣].

قال شيخنا: [أما ما ذكره أبو عمر عن مالك وابن المبارك، فيمكن أن يقال: إن المقصود أن آخر الحديث يبين أن (الأولاد)^(٤) قد سبق علم الله (ما)^(٥) يعملون إذا بلغوا، وأن منهم من يؤمن فيدخل الجنة، ومنهم من يكفر فيدخل النار. فلا يحتاج بقوله: « كل مولود يولد على الفطرة » على نفي القدر، كما احتجت القدرية به، ولا^(٦) على أن أطفال الكفار كلهم في الجنة

ولد سنة ثمان وخمسين. حدث عن أبي العالقة، وزارة بن أوفى، وابن سيرين، وخلق كثير. وحدث عنه شعبة، وابن المبارك، وغندر، وطائفة غيرهم. مات ست وأربعين ومائة. انظر: سير أعلام النبلاء ٣٨٣، تهذيب التهذيب ١٦٦/٨.

(١) سمرة بن جندب هو: ابن هلال الفزاري، من علماء الصحابة، حدث عنه ابنه سليمان، وأبو قلابة الجرمي، وعبد الله بن بريدة، وأبو رجاء العطاردي، والحسن البصري، وغيرهم. مات سنة ثمان وخمسين، وقيل: تسع وخمسين. انظر: سير أعلام النبلاء ١٨٣/٣، شذرات الذهب ٦٥/١.

(٢) هذا جزء من حديث طويل عن سمرة بن جندب رضي الله عنه، وأوله: قال: كان رسول الله ﷺ مما يكثر أن يقول لأصحابه: هل رأى أحد منكم من رؤيا؟ قال: « فيقص عليه من شاء الله أن يقص.. » أخرجه البخاري في كتاب (التعبير) باب (تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح) ٨٤/٨.

(٣) انظر: التمهيد (١٨/٦٦-٦٨)، درء التعارض (٨/٣٧٩-٣٨٢).

(٤) في م، ط (الأول).

(٥) ساقطة من (م، ط).

(٦) ساقطة من (ط).

لكونهم ولدوا على الفطرة. فيكون مقصود مالك وابن المبارك أن حكم الأطفال على ما في آخر الحديث.

وأما قول محمد^(١) : فإنه رأى الشريعة قد استقرت على أن ولد اليهودي والنصراني يتبع أبويه في الدين في أحكام الدنيا، فيحكم له بحكم الكفر في أنه لا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين، ولا يرثه المسلمون، ويجوز استرقاقهم. فلم يجوز لأحد أن يحتج بهذا الحديث على أن حكم [الأطفال في الدنيا حكم المؤمنين حتى تعرب عنهم ألسنتهم.

وهذا حق، ولكن ظن أن^(٢) الحديث اقتضى الحكم لهم في الدنيا بأحكام المؤمنين، فقال: هذا منسوخ، كان قبل الجهاد، لأنه بالجهاد أبيع استرقاق النساء والأطفال، والمؤمن لا يسترى، ولكن كون الطفل يتبع أباه في الدين في الأحكام الدنيوية أمر ما زال مشروعاً، وما زال الأطفال تبعاً لأبويهم في الأمور الدنيوية، والحديث لم يقصد بيان هذه الأحكام، وإنما قصد بيان ما ولد عليه الأطفال من الفطرة.

فصل

ومما ينبغي أن يعلم أنه إذا قيل [إنه]^(٣) ولد على الفطرة، أو على الإسلام، أو على هذه الملة، أو خلق حنيفاً، فليس المراد به أنه حين يخرج من بطن أمه يعلم هذا الدين ويريده، فإن الله يقول : ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل/ ٧٨]، ولكن فطرته موجهة مقتضية

(١) يعني محمد بن الحسن سبقت ترجمته ص ١٤١٠ .

(٢) ما بينهما زيادة من م، ط، ومن درء التعارض ٣٨٣/٨.

(٣) زيادة من (ط) ومن الدرء.

لدين الإسلام (لمعرفته)^(١) ومحبته، فنفس الفطرة تستلزم الإقرار بخالقه ومحبته، وإخلاص الدين له، وموجبات الفطرة ومقتضياتها تحصل شيئاً بعد شيء بحسب كمال الفطرة إذا سلمت من المعارض.

وليس المراد أيضاً مجرد قبول الفطرة لذلك، فإن هذا القبول (تغير)^(٢) بتهويد الأبوين وتنصيرهما بحيث يخرجان الفطرة عن [قبولها]^(٣)، وإن سعياً بين بينهما ودعائهما في امتناع حصول المقبول.

وأيضاً فإن القبول ليس هو الإسلام. وليس هو هذه الملة، وليس هو الحنيفية.

وأيضاً فإنه شبه تغير الفطرة بمجدع، البهيمه الجمعاء، ومعلوم أنهم لم يغيروا قبوله، [ولو]^(٤) تغير القبول وزال لم تقم عليه الحجة بإرسال الرسل وإنزال الكتب، بل المراد [أن]^(٥) كل مولود، فإنه يولد على محبته لفاطره [وإخلاصه له]^(٦) وإقراره [له]^(٧) بربوبيته وإذعانه^(٨) له بالعبودية، فلو خلي وعدم المعارض لم يعدل عن ذلك إلى غيره. كما أنه يولد على محبة ما يلائم بدنه من الأغذية والأشربة، فيستهي اللبن الذي يناسبه ويغذيه، وهذا من قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه/ ٥٠]، وقوله

(١) في (ط) (لقروبه).

(٢) في الأصل (لا يتغير) والصواب ما ذكرته من (ط).

(٣) في الأصل (قبولهما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في الأصل (ولم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) زيادة من م، ط.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) زيادة من م، ط.

(٨) في (ط) (وادعائه).

تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿١﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ ﴿٢﴾ ﴾ [الأعلى / ٢، ٣]. فهو سبحانه خلق الحيوان مهتدياً إلى جلب ما ينفعه ودفع ما يضره. ثم هذا الحب والبغض يحصل فيه شيئاً فشيئاً بحسب حاجته. ثم قد يعرض لكثير من الأبدان ما يفسد ما ولد عليه من الطبيعة السليمة والعادة الصحيحة^(١)، فهكذا ما ولد عليه من الفطرة، ولهذا شبهت الفطرة باللبن، بل كانت إياه في التأويل للرؤيا، ولما عرض على النبي ﷺ ليلة الإسراء اللبن والخمر أخذ اللبن، ف قيل له: أخذت الفطرة، ولو أخذت الخمر لغوت أمتك^(٢).

فمناسبة اللبن لبدنه وصلاحه عليه دون غيره كمناسبة الفطرة لقلبه وصلاحه بها دون غيرها.

فصل

قال ابن عبد البر^(٣): وقالت طائفة^(٤): المراد بالفطرة في هذا الحديث: [الخلقة التي خلق عليها المولود من المعرفة بربه، فكأنه قال: كل مولود يولد على خلقة يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة. يريد أنه خلق خلقة مخالفة لخلقة البهائم التي لا تصل (بخلقها)^(٥) إلى معرفة [ربها]^(٦)، قالوا: والفاطر

(١) انظر: درء التعارض بتصرف (٨/ ٣٨٢-٣٨٤)

(٢) جزء من حديث الإسراء والمعراج، أخرجه البخاري في كتاب (الأنبياء) باب (قول الله تعالى: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ ١٢٥/٤. ومسلم في كتاب (الإيمان) باب

(الإسراء برسول الله ﷺ) ح (٢٦٤) ١/ ١٤٩ من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) سبقت ترجمته ص ١٧١.

(٤) في التمهيد: (فقالت جماعة من أهل الفقه والنظر).

(٥) في م، ط (بخلقها).

(٦) زيادة من (ط)، في التمهيد والدرد (ذلك).

هو الخالق، وأنكرت أن يكون المولود يفطر على إيمان أو كفر^(١).

قال شيخنا [صاحب هذا القول: إن أراد بالفطرة التمكن من المعرفة والقدرة عليها، فهذا ضعيف، فإن مجرد القدرة على ذلك لا يقتضي أن يكون حنيفاً، ولا أن يكون على الملة، ولا يحتاج أن يذكر [تغيير]^(٢) أبويه لفطرته [حتى]^(٣) يسأل عمن مات صغيراً، ولأن القدرة في الكبير أكمل منها في الصغير، وهو لما نهاهم عن قتل الصبيان، فقالوا: إنهم أولاد المشركين قال: «أوليس خياركم أولاد المشركين؟ ما من مولود إلا ويولد على الفطرة»، ولو أريد القدرة، لكان البالغون كذلك مع كونهم مشركين مستوجبين للقتل.

وإن أراد بالفطرة القدرة على المعرفة مع إرادتها، فالقدرة الكاملة مع الإرادة التامة تستلزم وجود المراد المقدور، فدل على أنهم فطروا على القدرة على المعرفة وإرادتها، وذلك مستلزم للإيمان^(٤).

فصل

قال أبو عمر: [وقال آخرون: معنى قوله « يولد على الفطرة » يعني البداءة التي ابتدأهم عليها. يريد أنه مولود على ما فطر الله عليه (خلقه)^(٥) من أنه ابتدأهم للحياة والموت، والسعادة والشقاء وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ من قبولهم [عن آبائهم]^(٦) اعتقادهم.

(١) انظر: التمهيد بتصرف (١٨/٦٨، ٦٩)، درء التعارض بتصرف (٨/٣٨٤، ٣٨٥)


(٢) في الأصل (بغير) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) في (ط) (حين) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) درء التعارض (٨/٣٨٥)

(٥) في م، ط (خلقته).

(٦) في (ط) قبلوهم غير إيمانهم.

قالوا: والفطرة في كلام العرب: البداءة (والفاطر)^(١) المبتدئ ، وكأنه قال: يولد على ما ابتدأه الله عليه من الشقاء، والسعادة وغير ذلك مما يصير إليه، وقد فطر عليه. واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾  فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴿ [الأعراف/ ٢٩، ٣٠].

وروى بإسناده إلى ابن عباس^(٢) قال: لم أدر ما فاطر السماوات والأرض حتى [أتى]^(٣) أعرابيان يختصمان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي ابتدأتها^(٤) وذكر دعاء علي: «اللهم جبار القلوب على فطرتها، شقيها وسعيدها»^(٥) [٦].

قال شيخنا: [حقيقة هذا القول أن كل مولود فإنه يولد على ما سبق في علم الله أنه صائر إليه. ومعلوم أن جميع المخلوقات بهذه المثابة. فجميع البهائم مولودة على ما سبق في علم الله لها، والأشجار مخلوقة على ما سبق في علم الله، وحينئذ فيكون كل مخلوق قد خلق على الفطرة. وأيضاً فلو كان المراد ذلك لم يكن لقوله: « فأبواه يهودانه » معنى، فإنهما فعلاً به ما هو الفطرة التي ولد عليها. وعلى هذا القول، فلا فرق بين التهود

(١) في م، ط (الفاظ).

(٢) سبقت ترجمته ص ١٤٢ .

(٣) في (ط) أنانا

(٤) انظر: تفسير الطبري ٢٨٣/١١

(٥) ذكره ابن عبد البر في التمهيد (٧٩/١٨) من غير إسناد، حيث قال: (وذكروا ما يروى عن علي ... ثم ذكره).

(٦) انظر: التمهيد بتصرف (٧٨/١٨، ٧٩)، درء التعارض (٣٨٦، ٣٨٧/٨)

والتنصير، وبين (تلقين)^(١) الإسلام وتعليمه، وبين (تعليم)^(٢) سائر الحرف والصنائع، فإن ذلك كله (داخل)^(٣) فيما سبق به (العلم)^(٤).
وأيضاً فتمثله ذلك بالبهيمة التي ولدت جمعاء ثم جدعت يبين أن أبويه غيرا ما ولد عليه.

وأيضاً، فقله: « على هذه الملة»، وقوله: « إني خلقت عبادي حنفاء » مخالف لهذا.

وأيضاً، فلا فرق بين حال الولادة، وسائر أحوال الإنسان، [فإنه]^(٥) من حين كان جنيناً إلى ما لا نهاية له من أحواله على ما سبق في علم الله. فتخصيص الولادة بكونها على مقتضى القدر تخصيص بغير مخصص.

وقد ثبت في الصحيح أنه (قبل)^(٦) نفخ الروح فيه: « يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد »^(٧).

فلو قيل: كل مولود تنفخ فيه الروح على الفطرة، لكان أشبه بهذا المعنى،

(١) في (ط) (تلقى).

(٢) في (ط) (تعلم).

(٣) في م، ط (واحد).

(٤) في الأصل (العليم) والصواب ما أثبتته من، ط، ومن الدراء.

(٥) في الأصل (فإن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) في (ط) (قيل حين).

(٧) جزء من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، رواه البخاري في صحيحه في كتاب (القدر)

باب (في القدر) ٢١٠ / ٧. ومسلم في كتاب (القدر) باب (كيفية الخلق الأدمي في

بطن أمه) ح (٢٦٤٣) ٢٠٣٦ / ٤

مع أن النفخ هو بعد الكتابة^(١) .

فصل

قال أبو عمر: [قال محمد بن نصر المروزي^(٢): وهذا المذهب شبيه بما حكاه أبو عبيد^(٣) عن ابن المبارك أنه سئل عن هذا الحديث، فقال: يفسره قوله: « الله أعلم بما كانوا عاملين » .

قال المروزي: وقد كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه. قال أبو عمر: وما رسمه مالك في « موطئه » وذكره في أبواب القدر فيه من الآثار [ما يدل]^(٤) على أن مذهبه في ذلك نحو هذا^(٥).^(٦)

قال شيخنا: [أئمة السنة مقصودهم أن الخلق صائرون إلى ما سبق في علم الله فيهم من إيمان وكفر، كما في الحديث الآخر: أن الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافراً^(٧)، والطبع الكتاب، أي كتب كافراً، كما في الحديث الصحيح: « فيكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد » . ليس إذا كان الله كتبه كافراً يقتضي أنه حين الولادة كافراً، بل يقتضي أنه لا بد أن يكفر، وذلك الكفر هو التغير، كما أن البهيمة التي ولدت جمعاء قد سبق في علمه أنها

(١) انظر: درء التعارض (٨/ ٣٨٧، ٣٨٨)

(٢) سبقت ترجمته ص ١٨٤ .

(٣) سبقت ترجمته ص ١٤١٠ .

(٤) في الأصل (يدل) والصواب ما أثبتته من (ط)، ومن الدرء.

(٥) انظر: رواية (يحيى بن مالك) في الموطأ كتاب (القدر) باب (النهي عن القول في القدر) ح (٢) ٨٩٨.

(٦) انظر: التمهيد ٧٩/ ١٨ ، درء التعارض (٨/ ٣٨٨، ٣٨٩)

(٧) سبق تخريجه انظر: ص ٢٥٨ ، ١٢٨٧ .

تجدع كتب أنها مجدوعة بجدع يحدث لها بعد الولادة، ولا يجب أن تكون عند الولادة مجدوعة.

فصل

وكلام أحمد في أجوبة له آخر يدل على أن الفطرة عنده الإسلام، كما ذكر محمد بن نصر عنه أنه آخر قوليه، فإنه كان يقول: إن صبيان أهل الحرب إذا سُبُّوا بدون الأبوين كانوا مسلمين، وإن كانوا معهم فهم على دينهما، فإن سُبُّوا مع أحدهما ففيه عنه روايتان. وكان يحتج بالحديث^(١).

قال الخلال^(٢) في الجامع^(٣): (أخبرنا)^(٤) أبو بكر المروزي^(٥) (أن أبا) عبد الله قال في سبي أهل الحرب: إنهم مسلمون إذا كانوا صغاراً، وإن كانوا

(١) انظر: درء التعارض بتصرف (٨/٣٨٩، ٣٩٠).

(٢) هو: أحمد بن محمد بن هارون، أبو بكر، المعروف بالخلال، له التصانيف الدائرة، والكتب السائرة، التي منها: «الجامع» و«العلل» سمع من الحسن بن عرفة، وسعدان بن نصر، ويحيى بن أبي طالب، وأبي الحسن الميمون، وخلق كثير. وصحب أبا بكر المروزي، إلى أن مات سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. انظر: طبقات الحنابلة ٢/١٢، الوافي بالوفيات (٨/٩٩)، سير أعلام النبلاء ١٤/٢٩٧.

(٣) هو كتاب (مسائل الإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني) ويبدأ الجزء الأول من كتاب (أهل الملل والردة والزنادقة وتارك الصلاة والفرائض ونحو ذلك).

(٤) في م، ط (أبانا).

(٥) أبو بكر أحمد بن علي بن سعيد المروزي، الإمام، الثقة، الحافظ، صاحب الإمام أحمد وقاضي حمص. توفي سنة (٢٩٢هـ). انظر: طبقات الحنابلة ١/٥٢، تهذيب التهذيب

٦٢/١.

(٦) في (ط) أبانا

مع أحد الأبوين. وكان يحتج بقول رسول الله ﷺ : « فأبواه يهودانه وينصرانه ». قال: وأما أهل الثغر، فيقولون: إذا كان مع أبويه إنهم يجبرونه على الإسلام. قال: ونحن لا نذهب إلى هذا، قال النبي ﷺ : « فأبواه يهودانه وينصرانه »^(١).

قال الخلال: [أنبأنا]^(٢) عبد الملك الميموني^(٣) قال: سألت أبا عبد الله قبل الحبس عن الصغير يخرج من أرض الروم وليس معه أبواه، فقال: إن مات صلى عليه المسلمون. قلت: يكره على الإسلام؟ قال: إذا كانوا صغاراً يصلون عليهم أكره [أن يليه إلا هم، وحكمه حكمهم]^(٤).

قلت فإن [كان]^(٥) (معه)^(٦) أبواه؟ قال: إذا كان معه أبواه أو أحدهما لم يكره، ودينه على دين أبويه. قلت: إلى أي شيء تذهب؟ إلى حديث النبي ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه؟ » قال: نعم. [قال]^(٧): وعمر بن عبد العزيز^(٨) فادى به فلم يرده إلى بلاد الروم إلا وحكمه حكمهم.

قلت: في الحديث كان معه أبواه، قال: لا، وليس ينبغي إلا أن يكون معه أبواه]^(٩).

(١) انظر: أحكام أهل الملل من الجامع لمسائل الإمام أحمد ص (٣٠)، درء التعارض ٨ / ٣٩٠.

(٢) في أحكام أهل الملل (أخبرني).

(٣) سبقت ترجمته ص ١٣٨٩.

(٤) ما بينهما من (أحكام أهل الملل)، (الدرء).

(٥) زيادة من م، ط. و (أحكام أهل الملل)، و (الدرء).

(٦) في م، (بعد).

(٧) زيادة من (أحكام أهل الملل)، (الدرء).

(٨) سبقت ترجمته ص ١٠٧٠.

(٩) انظر: أحكام أهل الملل ص (٣٠، ٣١) باختلاف يسير. درء التعارض بتصرف ٨ / ٣٩١.

[قال الخلال: ما رواه الميموني قول أول لأبي عبد الله، ولذلك نقل إسحاق بن منصور^(١) أن أبا عبد الله قال: إذا لم يكن معه أبواه فهو مسلم، قلت: لا يجبرون على الإسلام إذا كان معه أبواه أو أحدهما؟ قال: نعم: قال الخلال: وقد روى هذه المسألة عن أبي عبد الله خلق، كلهم قال: إذا كان مع أبويه فهو مسلم. وهؤلاء النفر سمعوا من أبي عبد الله بعد الحبس، وبعضهم قبل وبعد. والذي أذهب إليه ما رواه الجماعة]^(٢).

[قال الخلال: وحدثنا أبو بكر المروزي^(٣) قال: قلت لأبي عبد الله: إني كنت بواسط^(٤) فسألوني عن الذي يموت هو وامرأته ويدعان طفلين ولهما عم، ما تقول فيهما؟ فإنهم قد كتبوا إلى البصرة فيها، فقال: أكره أن أقول فيها برأي، دع حتى أنظر لعل (فيها)^(٥) عمن تقدم. فلما كان بعد شهر عاودته. قال: نظرت فيها فإذا النبي ﷺ قال: «أبواه يهودانه وينصرانه». وهذا ليس له أبوان. قلت: يجبر على الإسلام؟ قال: نعم. هؤلاء مسلمون لقول النبي ﷺ.

(١) إسحاق بن منصور: الإمام، الفقيه، الحافظ، الحجة، أبو يعقوب، إسحاق بن منصور بن بهرام، المروزي، سمع سفيان بن عيينة، ووكيع بن الجراح، وغيرهم، وهو الذي دون عن الإمام أحمد المسائل في الفقه. وحدث عنه الجماعة سوى أبي داود، وأبو زرعة الرازي، وأبو بكر ابن خزيمة، وأبو العباس السراج وخلق سواهم. مات سنة إحدى وخمسين ومائتين. انظر: طبقات الحنابلة ١/١١٣، سير أعلام النبلاء ١٢/٢٥٨.

(٢) انظر: أحكام أهل الملل بتصرف ص (٣٢)، درء التعارض بتصرف ٨/٣٩٢.

(٣) سبق ترجمته ص ١٤٢١.

(٤) واسط: مدينة تقع بين البصرة والكوفة بالعراق، وسميت (واسط) لتوسطها بينهما، ويقال: إن الذي بناها الحجاج. وهناك أماكن أخرى تحمل هذا الاسم، قيل: عددها سبعة أواسط. انظر: معجم البلدان ٥/٣٤٧.

(٥) في م، ط (فيهما).

وكذلك نقل يعقوب بن [بختان^(١)] قال: أبو عبد الله: [الذمي إذا مات أبواه]^(٢) وهو صغير أجبر على الإسلام، وذكر الحديث «فأبواه يهودانه وينصرانه» .

ونقل عنه عبد الكريم بن الهيثم العاقولي^(٤) في المجوسيين يولد لهما ولد، فيقولان: هذا مسلم، فيمكث خمس سنين ثم يتوفى. قال: [ذاك]^(٥) يدفنه المسلمون، قال النبي ﷺ: « فأبواه يهودانه وينصرانه » .

وقال عبد الله بن أحمد^(٦): سألت أبي عن قوم يزوجون بناتهم من قوم

(١) في جميع النسخ (سحبان) والصواب ما أثبتته من (أحكام أهل الملل) و(درء التعارض).

(٢) يعقوب بن إسحاق بن بختان، أبو يوسف، سمع مسلم بن إبراهيم، وإمامنا أحمد، وروى عنه أبو بكر بن أبي الدنيا، وجعفر الصندلي، وأحمد بن محمد بن أبي شعبة، وكان أحد الصالحين الثقات. انظر: طبقات الحنابلة ١/ ٤١٥

(٣) في م، ط (إذا مات الذمي أبواه).

(٤) عبد الكريم بن الهيثم العاقولي: هو عبد الكريم بن الهيثم بن زياد بن عمران، أبو يحيى القطان العاقولي، سمع مسلم بن إبراهيم الأزدي، وسليمان بن حرب، والفضل بن دكين وغيرهم. ومات بدير العاقول في شعبان سنة ثمان وسبعين ومائتين، وكان ثقة، ثبتاً، حدث عنه جماعة، منهم أبو بكر بن داود الفقيه. انظر: طبقات الحنابلة ١/ ٢١٦، العبر ١/ ٤٠٠

(٥) في الأصل (ذلك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرء، وأحكام أهل الملل .

(٦) هو: الإمام عبد الله ابن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال، الإمام، الحافظ أبو عبد الرحمن ابن شيخ العصر أبي عبد الله الذهلي، الشيباني، المروزي، ثم البغدادي. روى عن أبيه شيئاً كثيراً، وعن شيبان بن فروخ، وحوثرة بن أشرس، =

على أنه ما كان من ذكر فهو للرجل المسلم، وما كان من أنثى فهي مشركة يهودية أو مجوسية أو نصرانية. فقال: يجبر هؤلاء من (أبي)^(١) منهم على الإسلام؛ لأن آباءهم (مسلمون)^(٢)؛ لحديث النبي ﷺ «فأبواه يهودانه وينصرانه» يردون كلهم إلى الإسلام^(٣)

[ومثل هذا كثير في أجوبته يحتج بالحديث على (أن الطفل)^(٤) إنما يصير كافراً بأبويه، فإذا لم يكن مع أبوين كافرين فهو مسلم. فلو لم تكن الفطرة الإسلام لم يكن بعدم أبويه يصير مسلماً. فإن الحديث إنما دل على أنه يولد على الفطرة. ونقل [عنه]^(٥) الميموني^(٦) أن الفطرة هي الدين، وهي الفطرة الأولى^(٧).

[قال الخلال^(٨): أخبرني الميموني أنه قال لأبي عبد الله: «كل مولود يولد على الفطرة» يدخل عليه إذا كان أبواه. يعني أن يكون حكمه حكم ما كانوا صغاراً؟ فقال لي: نعم، ولكن يدخل عليك في هذا. فتناظرنا بما يدخل علي من هذا القول، وبما يكون بقوله: قلت لأبي عبد الله: فما تقول أنت فيها،

= وسويد بن سعيد وخلق كثير. وروى عنه النسائي وابن صاعد، وأبو عوانة الإسفراييني، والخضر بن المثنى الكندي، وأبو بكر بن زياد وغيرهم. مات سنة تسعين ومائتين. انظر: طبقات الحنابلة ١/ ١٨٠، سير أعلام النبلاء ١٣/ ٥١٦.

(١) في م، ط (آباؤهم).

(٢) في (ط) (مسلماً).

(٣) انظر: أحكام أهل الملل الصفحات (٢٣-٢٦)، درء التعارض (٨/ ٣٩٢-٣٩٤).

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) في الأصل (عنهم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرء.

(٦) سبقت ترجمته ص ١٣٨٩.

(٧) انظر: درء التعارض ٨/ ٣٩٤.

(٨) سبقت ترجمته ص ١٤٢١.

وإلى أي شيء تذهب؟ قال: (أيش)^(١) أقول؟ أنا ما أدري أخبرك هي مسلمة كما ترى. ثم قال لي: والذي يقول: كل مولود يولد [على الفطرة]^(٢) ينظر أيضاً إلى الفطرة الأولى التي فطر الناس عليها. قلت له: فما الفطرة الأولى؟ هي الدين. قال: نعم. فمن الناس من يحتج بالفطرة الأولى مع قول النبي ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة». قلت لأبي عبد الله: فما تقول لأعرف قولك؟ قال: أقول إنه على الفطرة الأولى.^(٣)

قال شيخنا: فجواب أحمد أنه على الفطرة الأولى. وقوله: إنها الدين يوافق القول بأنه على دين الإسلام.

فصل

[وأما جواب أحمد أنه على ما فطر (عليه)^(٤) من شقاوة وسعادة الذي ذكر محمد بن نصر^(٥) أنه كان يقول به ثم تركه^(٦)، فقال الخلال: أخبرني محمد ابن يحيى [الكحال]^{(٧)(٨)} أنه قال لأبي عبد الله: «كل مولود يولد على الفطرة» ما تفسيرها؟ قال: هي الفطرة التي فطر الله الناس عليها شقي أو سعيد.

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) زيادة من (ط)، ومن الدرء.

(٣) انظر: أحكام أهل الملل بتصرف ص (١٥-١٦)، درء التعارض بتصرف ٨ / (٣٩٤-٣٩٥).

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) سبقت ترجمته ص ١٨٤.

(٦) انظر: التمهيد ص (٧٩).

(٧) في الأصل (اللحال) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٨) سبقت ترجمته ص ١٣٩٠.

وكذلك نقل عنه الفضل بن زياد^(١) وحنبل^(٢) وأبو الحارث^(٣) أنهم سمعوا أبا عبد الله في هذه المسألة، قال: الفطرة التي فطر الله العباد عليها [من]^(٤) الشقاوة والسعادة.

وكذلك نقل عنه علي بن سعيد^(٥) أنه سأل أبا عبد الله عن «كل مولود يولد على الفطرة» قال: (على)^(٦) الشقاوة والسعادة. قال: يرجع إلى ما خلق. وعن الحسن بن ثواب^(٧) قال: سألت أبا عبد الله عن أولاد المشركين،

(١) هو: الفضل بن زياد، أبو العباس القطان البغدادي، كان من المقدمين عند أبي عبد الله، وكان يعرف قدره ويكرمه، وحدث عنه مسائل كثيرة، وحدث عن الفضل بن زياد، وجماعة منهم يعقوب بن سفيان الفسوي، والحسن بن أبي العنبر، وأحمد الأدمي، وجعفر الصندلي، وأحمد بن عطاء، وآخرين. انظر: طبقات الحنابلة ١/ ٢٥١.

(٢) سبقت ترجمته ص ١٤٠.

(٣) هو: أحمد بن محمد أبو الحارث الصائغ، كان أبو عبد الله يأنس به، وكان يقدمه، ويكرمه، وروى أبو الحارث عن أبي عبد الله مسائل كثيرة، وحدث عنه أبو بكر الخلال، ومحمد بن جعفر. انظر طبقات الحنابلة ١/ ٧٤.

(٤) في الأصل (عن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) سبقت ترجمته ص ١٣٩٠.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) الحسن بن ثواب: هو أبو علي الثعلبي المخرمي، سمع يزيد بن هارون، وعبد الرحمن بن عمرو بن جبلة البصري وإبراهيم بن حمزة المدني، وآخرين، وروى عنه عبد الله بن محمد ابن إسحاق المروزي، وجعفر بن عبد الله بن مجاشع، وإسماعيل الصفار، وأبو بكر الخلال، وقال: كان شيخاً جليل القدر، وكان له بابي عبد الله أنس شديد. مات سنة ثمان وستين ومائتين. انظر: طبقات الحنابلة ١/ ١٣١.

قلت : إن ابن أبي شيبه أبا بكر^(١) قال: هو على الفطرة حتى (يهوده)^(٢) أبواه أو ينصرانه، فلم يعجبه شيء من هذا القول. وقال: كل مولود من أطفال المشركين على الفطرة، يولد على الفطرة التي خلق عليها من الشقاء والسعادة التي سبقت في أم الكتاب، أرجع ذلك إلى الأصل. هذا معنى «كل مولود يولد على الفطرة»^(٣).

فمن أصحابه من (جعل)^(٤) هذا قولاً قديماً له ثم تركه^(٥)، ومنهم من جعل المسألة على روايتين وأطلق، ومنهم من حكى عنه فيها ثلاث روايات الثالثة الوقف^(٦).

فصل

قال شيخنا: والإجماع [والآثار المنقولة عن السلف لا تدل إلا على القول الذي رجحناه، وهو أنهم (ولدوا)^(٧) على الفطرة، ثم صاروا إلى ما

(١) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه، إبراهيم بن خواسطي العبسي، مولا هم، أبو بكر الحافظ، الكوفي، روى عن عبد الله بن إدريس، وابن المبارك، وشريك، وهيثم، وأبي بكر بن عياش، وغيرهم. روى عنه، البخاري، ومسلم، وأبو داود، وابن ماجه، وآخرون. مات سنة خمس وثلاثين ومائتين. انظر: تهذيب التهذيب ٦/ ٢، سير أعلام

النبلاء ١١/ ١٢٢

(٢) في (ط) (يهوده).

(٣) انظر: أحكام أهل الملل بتصرف: الصفحات (١٥-١٧)، درء التعارض بتصرف ٨)


(٣٩٥، ٣٩٦)

(٤) ساقطة من (م) وفي (ط) (قال).

(٥) انظر: أحكام أهل الملل ص (١٩).

(٦) انظر: أحكام أهل الملل ص (١٤).

(٧) ساقطة من (م)، (ط).

سبق في علم الله فيهم من سعادة وشقاوة، لا يدل على أنهم حين الولادة لم يكونوا على فطرة سليمة مقتضية للإيمان، ومستلزمة له لولا العارض^(١).
[فروى ابن عبد البر بإسناده عن موسى بن عبيدة^(٢): سمعت محمد بن كعب القرظي^(٣) في قوله: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾  فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴿[الأعراف/ ٢٩، ٣٠] قال: من ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى، وإن عمل بعمل أهل الضلالة، ومن ابتداء خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بعمل أهل الهدى^(٤). ابتداء خلق إبليس على الضلالة، وعمل بعمل أهل السعادة مع الملائكة، ثم رده الله إلى ما ابتداء خلقه عليه من الضلالة، قال: وكان من الكافرين.

(١) درء التعارض بتصرف ٨/ ٤١٠.

(٢) موسى بن عبيدة: هو موسى بن عبيدة الربذي. حدث عن نافع، ومحمد بن كعب القرظي. وعنه شعبة، وروح بن عباد، وعبيد الله، وجماعة. مات سنة ثلاث وخمسين ومائة. انظر: العبر ١/ ١٦٩، ميزان الاعتدال ٤/ ٢١٣.

(٣) هو: محمد بن كعب بن سليم، الإمام، العلامة، الصادق، أبو حمزة، وقيل: أبو عبد الله، القرظي، المدني، من حلفاء الأوس، وكان أبوه كعب من سبي بني قريظة، سكن الكوفة، ثم المدينة. حدث عن أبي أيوب الأنصاري، وأبي هريرة، ومعاوية، وزيد بن أرقم، وابن عباس، وغيرهم. وحدث عنه أخوه عثمان، ويزيد بن الهاد وأبو جعفر الخطمي، وأبو سبرة النخعي، والحكم بن عتيبة، وعاصم بن كليب، وخلق كثير. مات سنة ثمان ومائة، وقيل: سبع عشرة، وقيل: تسع عشرة، وقيل: سنة عشرين ومائة. انظر: حلية الأولياء ٢/ ٢١٢، سير أعلام النبلاء ٥/ ٦٥، شذرات الذهب ١/ ١٣٦.

(٤) في التمهيد، والدرء، قدم قوله: (ومن ابتداء خلقه للضلالة) على قوله: (من ابتداء الله خلقه على الهدى).

وابتدا خلق السحرة على الهدى، وعملوا بعمل [أهل]^(١) الضلالة، ثم هداهم الله إلى الهدى والسعادة، وتوفاهم عليها مسلمين]^(٢).

[فهذا المنقول عن محمد بن كعب يبين أن الذي ابتدأهم عليه هو ما كتب أنهم صائرون إليه، وأنهم قد يعملون قبل ذلك غيره، وأن من ابتدء على الضلالة - أي كتب أن يموت ضالاً - فقد يكون قبل ذلك عاملاً بعمل أهل الهدى، وحينئذ فمن ولد على الفطرة السليمة المقتضية للهدى لا يمنع أن يعرض لها ما غيرها، فيصير إلى ما سبق به القدر. كما في الحديث الصحيح «إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار، فيدخل النار، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل (النار)^(٣) حتى ما يكون (بينه وبينها)^(٤) إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة^(٥)»]^(٦).

[وقال سعيد بن جبير^(٧) في قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾

(١) زيادة من (ط).

(٢) انظر: التمهيد (٨٠ / ١٨) درء التعارض ٤١١ / ٨ ، كما ذكره الطبري في تفسيره ١٢ / ٣٨٣.

(٣) ساقطة من (م).

(٤) في (ط) (بينها وبينه).

(٥) الحديث متفق عليه. وهو من رواية ابن مسعود، وأوله: «إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً..» وقد سبق تخريجه.

(٦) انظر: درء التعارض ٨ / (٤١١، ٤١٢).

(٧) سبقت ترجمته انظر: ص ١٨٦.

[الأعراف/ ٢٩] قال: كما كتب عليكم تكونون، وقال مجاهد^(١): ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ شقي وسعيد. وقال أيضاً: يبعث المسلم مسلماً والكافر كافراً. وقال أبو العالية^(٢): عادوا إلى علمه فيهم ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾^(٣).

قلت: هذا المعنى صحيح في نفسه، دل عليه القرآن والسنة، والآثار السلفية، وإجماع أهل السنة^(٤). وأما كونه هو المراد بالآية ففيه ما فيه، والذي يظهر من الآية: أن معناها معنى نظرائها وأمثالها من الآيات التي يحتاج الله سبحانه فيها على النشأة الثانية بالأولى، وعلى المعاد بالمبدأ. فجاء باحتجاج في غاية الاختصار والبيان^(٥).

فقال: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾، كقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن نُّرَابٍ﴾ [الحج/ ٥]، وقوله: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَفَسَىٰ خَلْقُهُمْ﴾ الآية [يس/ ٧٨] وقوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾

(١) سبقت ترجمته انظر: ص ١٩٠.

(٢) أبو العالية: هو رفيع بن مهران، الإمام المقرئ الحافظ، المفسر، أبو العالية الرياحي، البصري، أحد الأعلام، أدرك زمان النبي ﷺ وهو شاب، وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق، وسمع من عمر، وعلي، وأبي، وأبي ذر، وابن مسعود وعائشة وأبي موسى وغيرهم. مات في شوال سنة تسعين، وقيل: ثلاث وتسعين. وقيل: سنة ست ومائة. انظر: طبقات ابن سعد ١١٢/٧، الحلية ٢/٢١٧، شذرات الذهب ١/١٠٢، سير أعلام النبلاء ٤/٢٠٧.

(٣) انظر: التمهيد ٨١/١٨، وذكره الطبري في تفسيره ١٢/ (٣٨٢، ٣٨٣)، درء التعارض

٨/ (٤١٢، ٤١٣)

(٤) درء التعارض ٨/ ٤١٣.

(٥) هذا الذي رجحه ابن جرير الطبري رحمه الله في تفسيره. انظر: ١٢ (٦٨٥-٣٨٨).

﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكْ نُطْفِئْ مِنْ مَنِيِّ يُمْنَى ﴿٣٧﴾ ثُمَّ [كَانَ عَلَقَةً] ^(١) فَخَلَقَ فَسَوَّى ﴿٣٨﴾ ﴿[القيامة / ٣٦-٣٨]، إلى قوله: ﴿الْإِنْسَ ذَلِكَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُخْجِيَ الْمَوْتَى﴾ ﴿[القيامة / ٤٠]﴾.

وقوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ ﴿٦﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ ﴿[الطارق / ٥-٨] أي على رجوع الإنسان حياً بعد موته. هذا هو الصواب في معنى الآية ^(٢).

يبقى أن يقال: فكيف يرتبط هذا بقوله: ﴿فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ ﴿[الأعراف / ٣٠]؟

فيقال: هذا الذي أوجب لأصحاب ذلك القول ما تأولوا به الآية. ومن تأمل الآية علم أن (هذا) ^(٣) القول أولى بها. ووجه الارتباط أن الآية تضمنت قواعد الدين علماً وعملاً واعتقاداً، فأمر سبحانه فيها بالقسط وهو (العدل) ^(٤) هو حقيقة شرعه ودينه، وهو يتضمن التوحيد، فإنه أعدل العدل، والعدل في معاملة الخلق، والعدل في العبادة وهو الاقتصاد في السنة. ويتضمن الأمر بالإقبال على الله، وإقامة عبوديته في بيوته ^(٥) ويتضمن الإخلاص له، وهو عبوديته وحده لا شريك له. فهذا ما فيها من العمل.

ثم أخبر بمبدئهم ومعادهم، فتضمن ذلك حدوث الخلق وإعادته، فذلك

(١) لا توجد في الأصل.

(٢) رجح هذا القول الطبري في تفسيره كما نقل ابن كثير أن هذا قول الضحاك، واختار ابن جرير الطبري. انظر: تفسير القرآن العظيم ٤ / (٧٨٥، ٧٨٦)

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) ساقطة من م، ط

(٥) في (ط) (ثبوته).

الإيمان بالمبدأ والمعاد. ثم أخبر عن القدر الذي هو نظام التوحيد، فقال: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ فتضمنت الآية الإيمان بالقدر والشرع والمبدأ والمعاد والأمر بالعدل والإخلاص.

ثم ختم الآية بذكر حال من لم يصدق هذا الخبر، ولم يطع هذا الأمر: (فإنه قد والى الشيطان)^(١) دون ربه، وأنه على ضلال، وهو يحسب أنه على هدى. والله أعلم.

فصل

[وقال آخرون: معنى)^(٢) قوله: « كل مولود يولد على الفطرة » أن الله فطرهم على الإنكار والمعرفة، وعلى الكفر والإيمان، فأخذ من ذرية آدم الميثاق حين خلقهم، فقال: ألسن بربكم قالوا جميعاً بلى، فأما أهل السعادة فقالوا: بلى على معرفة له طوعاً (من)^(٣) قلوبهم، وأما أهل الشقاء فقالوا: بلى كرهاً غير طوع. قالوا: يصدق ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَهُۥٓ أَسَلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران/ ٨٣].

قالوا: وكذلك قوله: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾^(٤) [الأعراف/ ٢٩، ٣٠].

قال محمد بن نصر المروزي^(٥): سمعت إسحاق بن راهوية^(٦) يذهب إلى هذا المعنى. واحتج بقول أبي هريرة « اقرؤوا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي

(١) في (ط) (بأنه قدوا للشيطان).

(٢) في م، ط (يعني).

(٣) في الأصل (في) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ ومن (الدرء) و (التمهيد).

(٤) مكررة في الأصل.

(٥) سبقت ترجمته ص ١٨٤.

(٦) سبقت ترجمته ص ١٤٣٣.

فَطَرِ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بُدِيلَ لِحَلْقِ اللَّهِ» قال (إسحاق)^(١): يقول لا تبديل للخلقة التي جبل عليها ولد آدم كلهم. يعنى من الكفر والإيمان والمعرفة والإنكار. واحتج بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٢) الآية [الأعراف/ ١٧٢].

قال إسحاق: أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد. واستنطقهم ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قَالُوا بَلَىٰ [شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ] ^(٣) إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ﴿[الأعراف ١٧٢، ١٧٣].

وذكر حديث أبي بن كعب^(٤) في قصة الغلام الذي قتله الخضر، قال: وكان الظاهر ما قال موسى: ﴿أَقْنَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ [الكهف/ ٧٤]. فأعلم الله الخضر ما كان الغلام عليه [في]^(٥) الفطرة التي فطره عليها، وأنه لا تبديل لخلق الله، فأمر بقتله؛ لأنه كان قد طبع يوم (طبع)^(٦) كافراً. وفي صحيح البخاري أن ابن عباس^(٧) كان يقرؤها: «وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين»^(٨).

(١) في (ط) (الحق).

(٢) في جميع النسخ (ذرياتهم) والصواب ما أثبت.

(٣) في جميع النسخ (قال انظروا ألا تقولوا أنا ...) والصواب ما أثبت.

(٤) سبقت ترجمته ص ١٦٦ .

(٥) في (ط) من.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) سبقت ترجمته ص ١٤٢ .

(٨) سبق تخريجه .

قال إسحاق^(١): فلو ترك النبي ﷺ الناس ولم يبين (لهم)^(٢) حكم الأطفال، لم يعرفوا المؤمنين منهم من الكافرين، لأنهم لا يدرون ما جبل كل واحد عليه (حين)^(٣) أخرج من ظهر آدم. فبين النبي ﷺ حكم الأطفال في الدنيا (بأن)^(٤) أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه. يقول: أنتم لا تعلمون ما طبع عليه في الفطرة الأولى، ولكن حكم الطفل في الدنيا حكم أبويه، فاعرفوا ذلك بالأبوين، فمن كان صغيراً بين أبوين مسلمين الحق بحكم الإسلام، وأما إيمان ذلك وكفره مما يصير إليه، فعلم ذلك إلى الله.

ويعلم ذلك فضل الله الخضر في علمه بهذا على موسى؛ إذ أطلعه الله عليه في ذلك الغلام، وخصه بذلك. قال: ولقد سئل ابن العباس عن ولدان المسلمين والمشركين، فقال: حسبك ما اختصم فيه موسى والخضر. قال إسحاق: ألا ترى إلى قول عائشة^(٥) حين مات صبي من الأنصار بين أبوين مسلمين: طوبى له، عصفور من عصافير الجنة، فرد عليها النبي ﷺ وقال: «مئة يا عائشة، وما يدريك؟ إن الله خلق الجنة، وخلق لها أهلاً، وخلق النار، وخلق لها أهلاً»^(٦).

قال إسحاق: فهذا الأصل الذي يعتمد عليه أهل العلم.

(١) سبقت ترجمته .

(٢) مكررة في (م).

(٣) في م، ط (حتى).

(٤) زيادة من (ط).

(٥) سبقت ترجمتها ص ١٧٥ .

(٦) رواه مسلم في صحيحه في كتاب (القدر) باب (معنى كل مولود يولد على الفطرة)

ح (٢٦٦٢).

وسئل حماد بن سلمة^(١) عن قول النبي ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة» فقال: هذا عندنا حيث أخذ العهد عليهم في أصلاب آبائهم^(٢).
 [قال ابن قتيبة^(٣): يريد حين مسح ظهر آدم، فاستخرج منه ذريته إلى يوم القيامة أمثال الذر: ﴿شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف/ ١٧٢]^(٤).]

قال شيخنا: أصل مقصود [الأئمة]^(٥) صحيح، وهو منع احتجاج القدرية بهذا الحديث على نفي القدر، لكن لا يحتاج مع ذلك أن يفسر القرآن والحديث إلا بما هو مراد الله ورسوله، ويجب أن يتبع في ذلك ما دل عليه الدليل. وما ذكروه أن الله فطرهم على الكفر والإيمان والمعرفة والنكرة؛ إن أرادوا به أن الله سبق (في)^(٦) علمه وقدره بأنهم سيؤمنون ويكفرون ويعرفون وينكرون، وأن ذلك كان بمشيئة الله وقدره وخلقه، فهذا حق ترده القدرية، فغلاتهم ينكرون العلم، وجميعهم ينكرون عموم خلقه ومشيئته وقدرته، وإن أرادوا أن هذه المعرفة والنكرة كانت موجودة حين أخذ الميثاق، كما في ظاهر المنقول عن إسحاق، فهذا يتضمن شيئين: أحدهما أنهم حينئذ

(١) سبقت ترجمته ص ١٨١.

(٢) انظر: التمهيد ٨٣/ ١٨-٩٣، درء التعارض ٨/ ٤١٣-٤١٧.

(٣) سبقت ترجمته ص ٣٦١.

(٤) درء التعارض ٨/ ٤١٧ وقد عزاه لابن عبد البر، ولم أجده في التمهيد، كما ذكر محقق (الدرة) أنه لم يجده.

(٥) في الأصل (الآية) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) زيادة من (ط).

كانت المعرفة والإيمان موجوداً فيهم كما قال ذلك [طوائف]^(١) من السلف، وهو الذي حكى إسحاق الإجماع عليه. وفي تفسير الآية نزاع بين الأئمة، وكذلك في خلق الأرواح قبل الأجساد قولان معروفان^(٢)، لكن المقصود هنا أن هذا إن كان حقاً، فهو تأكيد [لكونهم ولدوا على تلك المعرفة والإقرار، فهذا لا يخالف ما دلت عليه الأحاديث]^(٣) من أنه يولد على الملة، وأن الله خلق خلقه حنفاء، بل هو (مريد)^(٤) لذلك.

وأما قول القائل: إنهم في ذلك الإقرار انقسموا إلى مطيع وكافر، فهذا لم ينقل عن أحد من السلف فيما أعلم إلا عن السدي^(٥) في تفسيره. قال: لما أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يهبطه من السماء، مسح صفحة ظهره اليمنى، فأخرج منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ كهيئة الذر، فقال لهم: ادخلوا الجنة برحمتي، ومسح صفحة ظهره اليسرى، فأخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر، فقال: ادخلوا النار ولا أبالي، وذلك قوله: وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال: ثم أخذ منهم الميثاق؛ فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ فاطاعه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التقية، فقال هو والملائكة: ﴿شَهِدْنَا أَنَّ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف/ ١٧٢].

فليس أحد من ولد آدم إلا وهو يعرف الله بأنه ربه، وذلك قوله

(١) زيادة من م، ط، ودرء التعارض.

(٢) انظر في ذلك تفسير الطبري ١٣/ (٢٢٢-٢٥٠)

(٣) زيادة من م، ط، ودرء التعارض.

(٤) في م، ط، والدرء (مؤيد).

(٥) سبقت ترجمته ص ١٩٠.

عز وجل: ﴿وَلَهُۥٓ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران/ ٨٣]. وكذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام/ ١٤٩] يعني [يوم] ^(١) [أخذ الميثاق] ^(٢) ^(٣).

قال شيخنا: (ومثل) ^(٤) هذا الأثر لا يوثق به، فإن في تفسير السدي أشياء قد عرف بطلان بعضها. وهو ثقة في نفسه، وأحسن أحوال هذا وأمثاله أن يكون كالمراسيل إن كانت أخذت عن النبي ﷺ، فكيف إذا كان مأخوذاً عن أهل الكتاب. ولو لم يكن في هذا إلا معارضة لسائر الآثار التي تتضمن التسوية بين جميع الناس في الإقرار.

وأما قوله تعالى: ﴿وَلَهُۥٓ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران/ ٨٣] فإنما هو في الإسلام الموجود منهم بعد خلقهم. لم يقل: إنهم حين العهد الأول أسلموا طوعاً وكرهاً. يدل على ذلك أن ذلك الإقرار الأول جعله الله (حجة عليهم) ^(٥) (عند من يثبت) ^(٦) ولو كان فيهم كاره لقال لم اقر طوعاً بل كرهاً، فلا يقوم به عليه حجة.

وأما احتجاج (إسحاق) ^(٧) (رحمه الله) ^(٨) بقول أبي هريرة: « اقرؤوا إن

(١) زيادة من م، ط، وتفسير الطبري، ودرء التعارض.

(٢) انظر: تفسير الطبري ١٣/ (٢٤٢، ٢٤٣).

(٣) انظر: درء التعارض ٨/ (٤١٧، ٤٢١، ٤٢٣).

(٤) في م، ط (وقيل).

(٥) في ط (عليهم حجة).

(٦) في ط (على من ينس).

(٧) سبقت ترجمته.

(٨) في (م) (رحمه) وفي (ط) (أحمد).

شتم ﴿ فِطَرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ [الروم/ ٣٠] فهذه الآية فيها قولان:

أحدهما : أن معناها النهي، كما تقدم عن ابن جرير أنه فسرهما (بذلك)^(١) فقال: أي: لا تبدلوا دين الله الذي فطر عليه عباده. وهذا قول غير واحد من المفسرين لم يذكروا غيره.

والثاني: ما قاله إسحاق، وهو إنها خبر على ظاهرها، وأن خلق الله لا يبدله أحد. وظاهر اللفظ (أنه)^(٢) خبر، فلا يجعل نهياً بغير حجة. وهذا أصح، وحينئذ فيكون المراد أن ما جبلهم عليه من الفطرة لا يبدل، فلا يجبلون على غير الفطرة، لا يقع هذا أصلاً.

والمعنى: أن الخلق لا يتبدل، فيخلقون على غير الفطرة. ولم يرد بذلك أن الفطرة لا تتغير بعد الخلق، بل نفس الحديث يبين أنها تتغير، ولهذا شبهها بالبهيمة التي تولد جمعاء، ثم تجدع، ولا تولد بهيمة مخصية ولا مجدوعة، وقد قال تعالى عن الشيطان : ﴿وَلَا مَرَّةًهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ فالله أقدر الخلق على أن يغيروا ما خلقهم عليه بقدرته ومشئته وأما تبديل الخلق بأن يخلقوا على غير تلك الفطرة، فهذا لا يقدر عليه إلا الله والله لا يفعله، كما قال: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ ولم يقل: لا تغيير، فإن تبديل الشيء يكون بذهابه وحصول بدله، ولكن إذا غير بعد ذلك وجوده لم يكن الخلق الموجود عند الولادة (قد حصل بدله)^(٣).

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) ما بينهما ساقط من م، ط.

وأما قول القائل: لا تبديل للخلقة التي جبل عليها بنو آدم كلهم من كفر وإيمان، فإن عني به (أن)^(١) ما سبق به القدر من الكفر والإيمان وبالعكس ممتنع، ولا أنه غير مقدور، بل العبد قادر على ما أمره الله به من الإيمان، وعلى ترك ما نهاه عنه من الكفر، وعلى أن يبدل حسناته بالسيئات وسيئاته [بالحسنات]^(٢) كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ﴾ [النمل / ١١].

وهذا التبديل كله بقضاء الله وقدره، وهذا بخلاف ما فطروا عليه حين الولادة، فإن ذلك خلق الله الذي لا يقدر على تبديله غيره، وهو سبحانه لا يبدله، بخلاف تبديل الكفر بالإيمان وبالعكس، فإنه يبدله كثيراً، والعبد قادر على تبديله بإقدار الرب له على ذلك.

ومما يوضح ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم / ٣٠].

فهذه فطرة محمودة، أمر الله بها نبيه، فكيف تنقسم إلى كفر وإيمان مع أمر الله تعالى بها؟ وقد تقدم^(٣) تفسير السلف: ﴿لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ أي: لدين الله، أو النهي عن الخصاص ونحوه. ولم يقل أحد منهم: إن المعنى: لا تبديل لأحوال العباد من كفر إلى إيمان وعكسه، فإن تبديل ذلك موجود، ومهما وقع كان هو الذي سبق به القدر. والرب تعالى عالم بما سيكون، لا يقع خلاف معلومة، فإذا وقع التبديل كان هو الذي علمه.

وأما قوله عن الغلام، إنه طبع يوم طبع كافراً، فالمراد به أنه كتب كذلك

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في الأصل (بالتوبة) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) انظر: ص ١٠٤٥-١٠٤٧.

وقدر وختم، فهو من طبع الكتاب، ولفظ الطبع لما صار يستعمله كثير من الناس في الطبيعة - التي هي بمعنى الجبلة والخلقة - ظن الظان أن هذا مراد الحديث.

وهذا الغلام الذي قتله الخضر ليس في القرآن ما يبين أنه كان غير بالغ ولا مكلف، بل قراءة ابن عباس تدل على أنه كان كافراً في الحال، وتسميته غلاماً لا تمنع أن يكون مكلفاً قريب عهد بالصغير، ويدل عليه أن موسى عليه السلام لم ينكر قتله لصغره، بل لكونه زاكياً ولم يقتل نفساً. لكن يقال: في الحديث الصحيح ما يدل على أنه كان غير بالغ من وجهين: أحدهما: أنه قال: فمر بصبي يلعب مع الصبيان.

الثاني: أنه قال: ولو أدرك لأرهبك أبويه طغياناً وكفراً، وهذا دليل على كونه لم يدرك بعد.

فيقال: الكلام على الآية على التقديرين. فإن كان بالغاً وقد كفر، فقد قتل على كفره الواقع بعد البلوغ ولا إشكال. وإن كان غير بالغ، فلعل تلك الشريعة كان فيها التكليف قبل الاحتلام عند قوة عقل الصبي وكمال تمييزه. وإن لم يكن التكليف قبل البلوغ بالشرائع واقعاً، فلا يمتنع وقوعه بالتوحيد ومعرفة الله، كما قال طوائف من أهل الكلام والفقهاء من أصحاب أبي حنيفة وأحمد وغيرهم.

وعلى هذا فيمكن أن يكون مكلفاً بالإيمان قبل البلوغ، وإن لم يكن مكلفاً بشرائعه. وكفر الصبي المميز (صحيح)^(١) عند أكثر (العلماء)^(٢) فإذا ارتد

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في (ط) (العلماء مؤاخذ به).

صار مرتدأ، لكن لا يقتل حتى يبلغ.

فالغلام الذي قتله الخضر إما أن يكون كافراً بعد البلوغ فلا إشكال، وإما أن يكون غير بالغ، وهو مكلف في تلك الشريعة، فلا إشكال أيضاً، (وإما)^(١) أن يكون مكلفاً بالتوحيد والمعرفة غير مكلف بالشرائع، فيجوز قتله في تلك الشريعة. وإما أن لا يكون مكلفاً (أصلاً)^(٢) فقتل لثلاً (يفتن)^(٣) أبويه عن دينهما، كما يقتل الصبي في ديننا إذا لم يندفع ضرره عن المسلمين إلا بالقتل، بل الصبي الذي يقاتل المسلمين يقتل، فقتل الصبي الكافر يجوز لدفع حياله الذي لا يندفع إلا بالقتل.

وأما قتل صبي لم يكفر بعد بين أبوين مؤمنين للعلم بأنه إذا بلغ كفر وفتن أبويه؛ فقد يقال: ليس في القرآن ولا في السنة ما يدل عليه، وأيضاً فإن الله لم يأمر أن يعاقب أحد بما يعلم أن يكون منه قبل أن يكون منه، ولا هو سبحانه يعاقب العباد على ما (هو)^(٤) يعلم أنهم سيفعلونه حتى يفعلوه^(٥).

[وقائل هذا القول يقول: إنه ليس في قصة الخضر شيء من الاطلاع على الغيب الذي لا يعلمه عموم الناس، وإنما فيها علمه بأسباب لم يكن علم بها موسى، مثل علمه بأن السفينة لمساكين [يعملون]^(٦) وراءهم ملك ظالم، وهذا أمر يعلمه غيره.

(١) في (م) (وإن).

(٢) ساقطة من م، ط.

(٣) في (ط) (يفتن).



(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) انظر: درء التعارض ٨ / (٤٢٣-٤٢٩).

(٦) زيادة من م، ط.

وكذلك كون الجدار كان لغلامين يتيمين، وأن أباهما كان رجلاً صالحاً،
وأن تحته كنزاً لهما [هذا]^(١)، مما يمكن أن يعلمه كثير من الناس.

وكذلك كفر الصبي مما يمكن أنه كان يعلمه كثير من الناس حتى أبواه،
لكن (لمحبتهما)^(٢) له لا ينكران عليه، أو لا يقبل منهما.

فإن كان الأمر على ذلك، فليس في الآية حجة على قولهم أصلاً، وإن
(كان)^(٣) ذلك الغلام لم يكفر بعد، ولكن سبق في العلم أنه إذا بلغ كفر، فمن
يقول هذا يقول: إن قتله دفعاً لشره، كما قال نوح عليه السلام: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ
عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾  إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا
فَاجِرًا كَفَّارًا  [نوح ٢٦، ٢٧].

وعلى هذا فلم يكن قبل قيام الكفر به كافراً، وقراءة ابن العباس: ﴿وَأَمَّا
الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ﴾ ظاهره أنه كان كافراً^(٤).

فإن قيل: فهذا الغلام كان أبواه مؤمنين، فلو كان مولوداً على فطرة
الإسلام ظاهره وهو بين أبوين مسلمين، لكان مسلماً تبعاً لهما وبحكم
[الفطرة]^(٥) فكيف يقتل والحالة هذه؟

قيل: إن كان بالغاً فلا إشكال، وإن كان مميزاً وقد كفر فيصح كفره وردته

(١) من الدرء.

(٢) في م، ط (لحبهما).

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) انظر: درء التعارض ٨ / (٤٢٩، ٤٣٠)

(٥) في الأصل (الكفرة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

عند كثير من العلماء، وأن كان^(١) لا يقتل حتى يبلغ عندهم^(٢). فلعل في تلك الشريعة يجوز قتل المميز الكافر، وإن (كان)^(٣) صغيراً غير مميز، فيكون قتله خاصاً به؛ لأن الله أطلع الخضر على أنه لو بلغ (لاختار)^(٤) غير دين الأبوين. وعلى هذا يدل قول ابن عباس لنجدة^(٥) وقد سألته عن قتل صبيان الكفار، فقال: لئن علمت منهم ما علمه الخضر من ذلك الغلام فاقتلهم^(٦).

فإن قيل: إذا كان مولوداً على الفطرة وأبواه مؤمنين، فمن [أين جاء]^(٧) الكفر؟

قيل: إنما قال النبي ﷺ ذلك على الغالب، وإلا فالكفر قد يأتيه من [قبل]^(٨) غير أبويه. فهذا الغلام إن كان كافراً في الحال، فقد جاء الكفر من غير جهة أبويه، وإن كان المراد أنه إذا بلغ سيكفر باختياره فلا إشكال.

فصل

[وإما تفسير قول النبي ﷺ: « فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » أنه أراد

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) انظر: درء التعارض ٤٢٨/٨

(٣) في (م) (كان غير).

(٤) في الأصل (الأخبار) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) هو نجدة الحروري من الخوارج. انظر: درء التعارض ٤٢٨/٨، والتعليق على

صحيح مسلم ١٤٤٤/٢.

(٦) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب (الجهاد والسير) باب (النساء الغازيات ...

والنهي عن قتل صبيان الحرب) ح (١٨٠٩) ١٤٤٣/٢

(٧) في الأصل (ابن ماجه) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٨) زيادة من م، ط.

به مجرد الإلحاق في أحكام الدنيا دون أن يكون أراد أنهما يغيران الفطرة، فهذه خلاف ما يدل عليه الحديث؛ فإنه شبه تكفير الأطفال بجدة البهائم تشبيهاً للتغيير.

وأيضاً فإنه ذكر هذا الحديث لما (قتلوا)^(١) أولاد المشركين، فنهاهم عن قتلهم، وقال: «أليس خياركم أولاد المشركين. كل مولود يولد على الفطرة» فلو أراد أنه تابع لأبويه في الدنيا، لكان هذا حجة لهم، يقولون: هم كفار كأبائهم (فقتلهم كأبائهم)^(٢) وكون الصغير يتبع (أباه)^(٣) في أحكام الدنيا هو لضرورة بقائه في الدنيا، فإنه لا بد له من مرب يريه، وإنما يريه أبواه، فكان تابعاً لهما ضرورة. ولهذا من سُبِي منفرداً عنهما صار تابعاً لسابيه عند جمهور العلماء كأبي حنيفة^(٤) والشافعي^(٥) وأحمد^(٦)

(١) في م، ط (قتل).

(٢) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٣) في الأصل (أبواه).

(٤) هو: الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت التيمي، مولاهم الكوفي، فقيه العراق، وأحد أئمة الإسلام، وأحد الأئمة الأربعة، أصحاب المذاهب. رأى أنس بن مالك، وروى عن عطاء بن أبي رباح، والشعبي وغيرهم. وحدث عنه خلق كثير، ذكر منهم أبو الحجاج في تهذيبه: إبراهيم بن طهمان عالم خراسان، وأبيض بن الأغبر بن الصباح المنقري، وأسباط بن محمد، وإسحاق الأزرق. توفي سنة خمسين ومائة. انظر: ميزان الاعتدال ٢٦٥/٤، البداية والنهاية ١١٠/١٠، سير أعلام النبلاء ٣٩٠/٦

(٥) سبقت ترجمته ص ٣٨٤.

(٦) سبقت ترجمته ص ١٤٠.

والأوزاعي^(١) وغيرهم؛ لكونه هو الذي يريه.

وإذا سُبِّيَ منفرداً عن أحدهما أو معهما، ففيه نزاع بين العلماء. واحتجاج الفقهاء كأحمد وغيره بهذا الحديث على أنه متى سُبِّيَ منفرداً عن أبويه يصير مسلماً (لا)^(٢) يستلزم أن يكون المراد بتكفير الأبوين لهما مجرد لحاقه (بهما)^(٣) في الدين، ولكن وجه الحجة أنه إذا (ولد)^(٤) على الملة فإنما ينقله عنها الأبوان اللذان يغيرانه عن الفطرة، فمتى سباه المسلمون منفرداً عنهما لم يكن هناك من غير دينه، وهو مولود على الملة، الحنيفية فيصير مسلماً بال مقتضي السالم عن المعارض.

ولو كان الأبوان يجعلانه كافراً في نفس الأمر بدون تعليم وتلقين، كان الصبي المسي بمنزلة البالغ الكافر، ومعلوم أن البالغ الكافر إذا سباه المسلمون لم يصير مسلماً؛ لأنه صار كافراً حقيقة، فلو كان الصبي (التابع)^(٥) لأبويه كافراً حقيقة لم ينتقل عن الكفر بالسبأ، فعلم أنه كان يجري عليه حكم الكفر

(١) هو: عبد الرحمن بن عمرو بن محمد، شيخ الإسلام، وعالم أهل الشام، أبو عمرو الأوزاعي. حدث عن عطاء بن أبي رباح، وأبي جعفر الباقر، وعمرو بن شعيب، ومكحول، وقتادة، والقاسم بن غيمرة، وربيع بن يزيد القصير، وغيرهم. وروى عنه ابن شهاب الزهري، ويحيى بن أبي كثير، وشعبة، والثوري، ويونس بن يزيد، وخلق كثير. توفي سنة سبع وخمسين ومائة. انظر: طبقات ابن سعد ٤٨٨/٧، تهذيب التهذيب ٢٣٨/٦.

(٢) في م، ط (اذ).

(٣) في م، ط (لهما).

(٤) مكررة في م، ط.

(٥) في الأصل، م (البالغ) والصواب ما أثبتته من (ط)، ومن الدرء.

في الدنيا تبعاً لأبويه (لا) ^(١) لأنه صار كافراً في نفس الأمر. يبين ذلك أنه لو سباه كفار ولم يكن معه أبواه، لم يصير مسلماً، فهو هنا كافر في حكم الدنيا وإن لم يكن أبواه هوداه ونصره، فعلم أن المراد بالحديث أن الأبوين يلقنانه الكفر، ويعلمانه إياه. وذكر النبي ﷺ الأبوين؛ لأنهما الأصل العام الغالب في تربية الأطفال. فإن كل طفل فلا بد له من أبوين، وهما اللذان يربيانه مع بقائهما وقدرتها.

ومما يبين ذلك قوله في الحديث الآخر: «كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه، فإما شاكراً وإما كفوراً» ^(٢). فجعله على الفطرة إلى أن يعقل ويميز، فحينئذ (يثبت) ^(٣) له أحد الأمرين. ولو كان كافراً في الباطن بكفر الأبوين، لكان ذلك من حين يولد قبل أن يعرب عنه لسانه.

وكذلك قوله في الحديث الصحيح: «إني خلقت عبادي حنفاء، (فاجتالتهم الشياطين)» ^(٤) وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً» ^(٥) صريح في أنهم خلقوا على الحنيفة، وأن الشياطين اجتالتهم وحرمت عليهم الحلال وأمرتهم بالشرك.

فلو كان الطفل يصير كافراً في نفس الأمر من حين يولد لكونه يتبع أبويه في الدين قبل أن يعلمه أحد الكفر ويلقنه إياه لم تكن الشياطين هم الذين غيروهم عن الحنيفة وأمروهم بالشرك ^(٦)

(١) ساقطة من (ط).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في م، ط (بتبين).

(٤) في (ط) (فاختلهم الشيطان).

(٥) سبق تخريجه ص ١١٣.

(٦) انظر: درء التعارض ٨ / ٤٣٠-٤٣٢.

فصل

[ومنشأ الاشتباه في هذه المسألة اشتباه أحكام الكفر في الدنيا بأحكام الكفر في الآخرة، فإن أولاد الكفار لما كان تجري عليهم أحكام الكفر في الدنيا؛ مثل ثبوت الولاية عليهم لأبائهم، وحضانتهم لهم، وتمكنهم من تعليمهم وتأديبهم، (الموارثة)^(١) (بينهم)^(٢) [واسترقاقهم]^(٣) وغير ذلك صار يظن أنهم كفار في نفس الأمر، كالذي تكلم بالكفر وعمل به.

ومن ها هنا قال محمد بن الحسن^(٤) إن هذا الحديث، وهو قوله : « كل مولود يولد على الفطرة » [كان قبل أن تنزل الأحكام. فإذا عرف أن كونهم ولدوا على الفطرة]^(٥) لا ينافي أن يكونوا تبعاً لأبائهم في أحكام الدنيا، [وقد]^(٦) زالت الشبهة، وقد يكون في بلاد الكفر من هو مؤمن يكتُم إيمانه ولا يعلم المسلمون حاله، فلا يغسل ولا يصلى عليه ويدفن مع المشركين، وهو في الآخرة من أهل الجنة، كما أن المنافقين في الدنيا تجري عليهم أحكام المسلمين، وهم في الدرك الأسفل من النار، فحكم الدار الآخرة غير حكم الدار الدنيا.

(١) في (ط) (الموازنة).

(٢) في (ط) (وبين وبينهم).

(٣) في الأصل (واسترقاقهم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) هو: محمد بن الحسن بن هارون بن بدينا، أبو جعفر الموصلي، سكن بغداد، وحدث بها

عن إمامنا أحمد، وأحمد بن عبدة الضبي، وآخرين، روى عنه الخلال، وصاحبه عبدالعزيز، وإسماعيل الخطيبي، وغيرهم. وسئل الدارقطني عنه، فقال: لا بأس به، ما علمت إلا خيراً.

وتوفي ابن بدينا سنة ثلاث وثلاثمائة. انظر: طبقات الحنابلة ٢٨٨/١

(٥) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٦) زيادة من (ط).

وقوله : « كل مولود يولد على الفطرة » إنما أراد به الإخبار بالحقيقة التي خلقوا عليها، (وعليها)^(١) الثواب والعقاب في الآخرة إذا عملوا بموجبها وسلمت عن المعارض. لم يرد به الإخبار بأحكام الدنيا، فإنه قد علم بالاضطرار من شرع الرسول عليه الصلاة والسلام أن أولاد الكفار تبع لأبائهم في أحكام الدنيا، وأن أولادهم لا يتزعون منهم إذا كانوا ذمة فإن كانوا محاريين استرقوا، ولم يتنازع المسلمون في ذلك، لكن تنازعوا في الطفل إذا مات أبواه أو أحدهما: هل يحكم بإسلامه؟ وعن أحمد في ذلك ثلاث روايات :

إحداهن : يحكم بإسلامه بموت الأبوين أو أحدهما، لقوله: فأبواه يهودانه وينصرانه، وهذا ليس معه أبواه، وهو على الفطرة، وهي الإسلام لما تقدم، فيكون مسلماً.^(٢)

والثانية: لا يحكم بإسلامه بذلك؟^(٣) وهذا قول الجمهور.

قال شيخنا: وهذا القول هو الصواب، بل هو إجماع قديم من السلف والخلف، بل هو ثابت بالسنة التي لا ريب فيها، فقد علم أن أهل الذمة كانوا على عهد رسول الله ﷺ بالمدينة ووادي القرى^(٤) وخيبر^(٥) ونجران، واليمن،

(١) في م، ط (على).

(٢) انظر: أحكام أهل الملل ص (١٩-٢٧).

(٣) المصدر السابق ص ٢٣

(٤) وادي القرى: واد بين المدينة والشام. من أعمال المدينة كثير القرى، فتحها النبي ﷺ سنة سبع عنوة، ثم صولحوا على الجزية. انظر: معجم البلدان (٥/ ٣٤٥).

(٥) خيبر: الموضع المذكور في غزوات النبي ﷺ، وهي ناحية على ثمانية برد من المدينة لمن يريد الشام، يطلق هذا الاسم على البلدة، وهي تشتمل على سبعة حصون ومزارع، ونخل كثير، فتحها النبي ﷺ سنة سبع من الهجرة، وقيل: ثمان. انظر:

معجم البلدان (٢/ ٤٠٩-٤١٠)

وغير ذلك، وكان فيهم من يموت وله ولد صغير، ولم يحكم النبي بإسلام يتامى أهل الذمة ولا خلفاؤه، وأهل الذمة كانوا في زمانهم طبق الأرض بالشام، ومصر، والعراق، وخراسان، وفيهم من يتاماهم عدد كثير، ولم يحكموا بإسلام أحد منهم، فإن عقد الذمة اقتضى أن يتولى بعضهم بعضاً، فهم يتولون حضانة يتاماهم كما كان الأبوان يتولون تربيتهم. وأحمد يقول: إن الذمي إذا مات ورثه ابنه الطفل، مع قوله في إحدى الروايات: إنه يصير مسلماً^(١) لأن أهل الذمة ما زال أولادهم يرثونهم؛ لأن الإسلام حصل مع استحقاق الإرث لم يحصل قبله^(٢). ونص على أنه إذا مات الذمي عن حمل منه لم يرثه للحكم بإسلامه قبل وضعه، وكذلك لو كان الحمل من غيره، كما إذا (مات)^(٣) وخلف امرأة ابنه أو أخيه حاملاً فأسلمت أمه قبل وضعه لم يرثه، لأننا حكمنا بإسلامه من حين أسلمت أمه، وكذلك هناك حكمنا بإسلامه من حين مات أبوه. وقد وافق الإمام أحمد الجمهور على أن الطفل إذا مات أبواه في دار الحرب لا يحكم بإسلامه. ولو كان موت الأبوين يجعله مسلماً بحكم الفطرة الأولى لم يفترق الحال بين دار الحرب ودار الإسلام، لوجود المقتضي للإسلام وهو الفطرة، وعدم المانع وهو الأبوان. وقد التزم بعض أصحابه الحكم بإسلامه، وهو باطل قطعاً، إذ من المعلوم بالضرورة أن أهل الحرب فيهم من بلغ يتيماً (كغيره)^(٤) وأحكام الكفار المحاربين جارية عليهم.

(١) أحكام أهل الملل ص ٢٤.

(٢) انظر: درء التعارض ٨ / (٤٣٢-٤٣٤).

(٣) كرر في الأصل قوله (إذا مات الذمي عن حمل منه لم يرثه للحكم بإسلامه).

(٤) في م، ط (لغيره).

والرواية [الثالثة]^(١): إن كفله أهل دينه، فهو باق على دين أبويه، وإن كفله المسلمون فهو مسلم.

نص عليه في رواية يعقوب بن بختان^(٢) كما ذكره الخلال^(٣) في جامعه عنه، قال: سئل أبو عبد الله عن جارية نصرانية لقوم، فولدت عندهم، ثم ماتت، ما يكون الولد؟ قال: إذا كفله المسلمون ولم يكن له من يكفله إلا هم، فهم مسلمون. قيل له: فإن مات بعد الأم بقليل؟ قال: يدفنه المسلمون^(٤).

وقال في رواية أبي الحارث^(٥) في جارية نصرانية لرجل مسلم (لها)^(٦) زوج نصراني، فولدت عنده، وماتا عند المسلم، وبقي ولدهما عنده، ما يكون حكم هذا الصبي؟ قال: إذا كفله المسلمون فهو مسلم^(٧).

وهذه الرواية، وإن لم يذكرها عامة الأصحاب وهي من جامع الخلال، فهي أصح الأقوال في هذه المسألة دليلاً، وهي التي نختارها، وبها تجتمع الأدلة. فإن الطفل يتبع مالكة وسابيه، فكذلك يتبع كافله (وحاضنه)^(٨) فإنه لا يستقل بنفسه، بل لابد له ممن يتبعه ويكون معه. فتبعيته لحاضنه وكافله أولى من جعله كافراً بكون أبويه كافرين، وقد انقطعت تبعيته لهما، بخلاف ما

(١) في الأصل (الثانية) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) سبقت ترجمته ص ١٤٢٤.

(٣) سبقت ترجمته ص ١٤٢١.

(٤) أحكام أهل الملل ص ٢٧.

(٥) سبقت ترجمته ص ١٤٢٧.

(٦) مكررة في الأصل.

(٧) أحكام أهل الملل ص ٢٧.

(٨) في (م) (حاضته).

إذا كفله أهل دين الأبوين، فإنهم يقومون مقامهما، ولا أثر لفقد الأبوين إذا كفله جده وجدته أو غيرهما من أقاربه. فهذا القول أرجح في النظر، والله أعلم.

وليس المقصود ذكر هذه المسائل وما يصير به الطفل مسلماً، فإننا قد استوفيناها في كتابنا في أحكام أهل (الملل)^(١) بأدلتها واختلاف العلماء من السلف والخلف فيها، وذكر مأخذهم، وإنما المقصود ذكر الفطرة، وأنها هي الحنيفة، وأنها لا تنافي القدر السابق بالشقاوة. والله أعلم.

فصل

[قال أبو عمر: وقال آخرون في معنى قول النبي ﷺ: « كل مولود يولد على الفطرة » : لم يرد رسول الله ﷺ الفطرة بذكر الفطرة ها هنا كفراً ولا إيماناً، ولا معرفة ولا إنكاراً، وإنما أراد كل مولود يولد على السلامة خلقة وطبعاً وبنية ليس معها كفر ولا إيمان ولا معرفة ولا إنكار، ثم يعتقد الكفر أو الإيمان بعد البلوغ إذا ميز. واحتجوا بقوله في الحديث: « كما تنتج البهيمة (جمعاء)^(٣) - يعني سالمة - هل تحسون فيها من جدعاء^(٤) » يعني مقطوعة الأذن. فمثل قلوب بني آدم بالبهايم؛ لأنها تولد كاملة الخلق لا يتبين فيها نقصان، ثم تقطع آذانها بعد وأنوفها، فيقال: هذه السوائب^(٥) وهذه

(١) في الأصل (الملك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) الكتاب مطبوع ومحقق في ثلاثة أجزاء بعنوان: أحكام أهل الذمة.

(٣) مكررة في (م).

(٤) سبق تخريجه انظر: ص ٣٣٠.

(٥) السائبة: هي الناقة التي كانت تسبب في الجاهلية لنذر أو نحوه، وقيل: هي التي تسبب لله، فلا قيد عليها ولا راع لها، وقيل هي أم البهيمة: كانت الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث سبيت، فلم تتركب، ولم يشرب لبنها إلا ولدها أو الضيف حتى تموت، فإذا ماتت أكلها الرجال والنساء جميعاً.

البحائر^(١). يقول: فكذلك قلوب الأطفال في حين ولادتهم ليس لهم حينئذ كفر ولا إيمان، ولا معرفة ولا إنكار، كالبهائم السالمة، فلما بلغوا استهوتهم الشياطين فكفر أكثرهم، وعصم الله أقلهم.

قالوا: ولو كان الأطفال قد فطروا على شيء من الكفر والإيمان في أولية أمرهم ما انتقلوا عنه أبداً، فقد تجدهم يؤمنون ثم يكفرون ثم يؤمنون.

قالوا: ويستحيل في العقول أن يكون الطفل في حال ولادته (يعقل)^(٢) كفراً أو إيماناً، لأن الله أخرجهم من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئاً، فمن لم يعلم شيئاً استحال منه كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار.

قال أبو عمر: هذا القول أصح ما قيل في معنى الفطرة التي يولد الولدان عليها. وذلك أن الفطرة: السلامة والاستقامة، بدليل قوله تعالى في حديث عياض بن حمار^(٣): «إني خلقت عبادي حنفاء»^(٤) يعني: على استقامة وسلامة. وكأنه - والله أعلم - أراد الذين خلصوا من الآفات كلها والمعاصي والطاعات، فلا طاعة منهم ولا معصية إذا لم يعلموا بواحدة منهما.

ومن الحجة أيضاً في هذا قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

(١) البحيرة: مأخوذة من البحر، وهو شق الأذن. قال ابن سيد الناس: البحيرة: هي التي خلعت بلا راع، وقيل: هي التي يجعل درها للطواغيت، فلا يحتلبها أحد من الناس، وجعل شق أذنه علامة لذلك، وقيل غير ذلك. انظر: تفسير الطبري (١١/١١٦ - ١٣٤)، الدين الخالص ص ١١٢، ١١٣، مختار الصحاح ص ٢٨٥.

(٢) في (ط) (يفعل).

(٣) سبقت ترجمته.

(٤) حديث قدسي سبق تخريجه ص ١١٣.

[الطور/١٦، التحريم/٧] ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المذثر/٣٨] ومن لم يبلغ وقت العمل (لم)^(١) (يرتهن)^(٢) بشيء قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(٣) [الإسراء/١٥].

قال شيخنا: [هذا القائل إن أراد بهذا القول أنهم خلقوا خالين من المعرفة والإنكار من غير أن تكون الفطرة تقتضي واحداً منهما، بل يكون القلب كاللوح الذي يقبل كتابة الإيمان والكفر، وليس هو لأحدهما أقبل منه للآخر، وهذا هو الذي يشعر به ظاهر الكلام، فهذا قول فاسد، لأنه حينئذ لا فرق بالنسبة إلى الفطرة بين المعرفة والإنكار، والتهويد والتنصير والإسلام. وإنما ذلك بحسب الأسباب، فكان ينبغي أن يقال: فأبواه يسلمانه ويهودانه وينصرانه ويمجسانه، فلما ذكر أن أبويه يكفرانه، وذكر الملل الفاسدة دون الإسلام، علم أن حكمه في حصول ذلك بسبب منفصل [غير]^(٤) حكم الكفر.

وايضاً فإنه على هذا التقدير لا يكون في القلب سلامة، ولا عطب، ولا استقامة، ولا زيف، إذا نسبته إلى كل منهما نسبة واحدة، وليس هو بأحدهما بأولى منه بالآخر، كما أن اللوح قبل الكتابة لا يثبت له حكم مدح ولا ذم، فما كان [قابلاً للممدوح والمذموم]^(٥) على السواء لم يستحق مدحاً ولا ذماً، والله تعالى يقول: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في (ط) (يرهن).

(٣) انظر: التمهيد ١٨/ (٦٩-٧١)، دره التعارض ٨/ (٤٤٢-٤٤٤).

(٤) في (ط) (عن).

(٥) في (ط) (للمدح والذم).

عَلَيْهَا ﴿ [الروم/ ٣٠] فأمر بلزوم فطرته التي فطر الناس عليها. فكيف لا تكون ممدوحة!!

وأيضاً فإن النبي ﷺ [شبهها]^(١) بالبهيمة الممتعة الخلق، وشبه ما طرأ عليها من الكفر بجدع الأنف والأذن، ومعلوم أن كمالهما محمود، ونقصهما مذموم، فكيف تكون قبل [النقص]^(٢) لا محمودة ولا مذمومة.

فصل

وإن كان المراد بهذا القول ما قاله طائفة من العلماء أن المراد أنهم ولدوا على الفطرة السليمة، التي لو تركت مع صحتها، لا اختارت المعرفة على الإنكار والإيمان على الكفر، ولكن بما عرض لها من الفساد خرجت عن هذه الفطرة، فهذا القول [قد يقال: إنه لا يرد عليه ما يرد على القول]^(٣) الذي قبله فإن صاحبه يقول: في الفطرة قوة تميل بها إلى المعرفة والإيمان، كما في البدن السليم قوة يجب بها الأغذية النافعة، وبهذا كانت محمودة، وذم من (أفسدها)^(٤).

لكن يقال: فهذه الفطرة التي فيها هذه القوة والقبول والاستعداد والصلاحية هل هي كافية في حصول المعرفة؟ أو تقف المعرفة على أدلة من خارج؟

فإن كانت المعرفة تقف على أدلة من خارج، أمكن أن توجد تارة وتعدم أخرى. ثم ذلك السبب يمتنع أن يكون موجباً للمعرفة [بنفسه، بل غايته أن

(١) في الأصل (شبههما) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ ومن الدرء.

(٢) في الأصل (القبض) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ ومن الدرء.

(٣) ما بينهما زيادة من م، ط، ومن الدرء.

(٤) في الأصل (فسدها) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرء.

يكون معرّفاً ومذكّراً، فعند ذلك إن وجب حصول المعرفة^(١) كانت واجبة الحصول عند وجود (تلك)^(٢) الأسباب، وإلا فلا. وحينئذ فلا يكون فيها إلا قبول المعرفة والإيمان، وحينئذ فلا فرق فيها بين الإيمان والكفر والمعرفة والإنكار، إنما فيها قوة قابلة لكل منهما واستعداد له، لكن يتوقف على المؤثر الفاعل من خارج. وهذا هو القسم الأول الذي أبطلناه، وبيننا أنه ليس في ذلك مدح للفطرة.

وأما إن كان فيها قوة تقتضي المعرفة بنفسها، وإن لم يوجد من يعلمها أدلة المعرفة (لزم حصول المعرفة)^(٣) فيها (دون)^(٤) ما نسمعه من الأدلة، سواء قيل: إن المعرفة ضرورية فيها، أو قيل: إنها تحصل بأسباب تنتظم في النفس، وإن لم يسمع كلام مستدل، فإن النفس قد يقوم بها من [النظر]^(٥) والاستدلال ما لا تحتاج معه إلى كلام الناس.

فإن كان كل مولود يولد على هذه الفطرة، لزم أن يكون المقتضي للمعرفة حاصلاً لكل مولود، وهو المطلوب. والمقتضي التام يستلزم مقتضاه، فتبين أن أحد الأمرين لازم إما لكون الفطرة مستلزماً للمعرفة، وإما استواء الأمرين بالنسبة إليها، وذلك ينفي مدحها.

(وتخليص)^(٦) ذلك أن يقال: المعرفة والإيمان بالنسبة إليها ممكن بلا ريب،

(١) ما بينهما زيادة من م، ط، ومن الدرء.

(٢) في م، ط (ذلك).

(٣) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٤) من الدرء.

(٥) في الأصل (الفطرة) والصواب ما أثبت من باقي النسخ، ومن الدرء.

(٦) في الدرء (وتلخيص)

فإما أن تكون هي موجبة مستلزمة لذلك، وإما أن لا تكون مستلزمة له، فلا يكون واجباً لها.

فإن كان الثاني، لم يكن فرق بين الكفر والإيمان بالنسبة إليها، إذ كلاهما ممكن لها، فثبت أن المعرفة لازمة لها إلا أن يعارضها معارض.

فإن قيل: ليست موجبة مستلزمة للمعرفة، ولكن هي إليها الميل مع قبولها للنكرة.

قيل: فحينئذ إذا لم تستلزم المعرفة وجدت تارة وهدمت تارة، وهي وحدها لا تحصلها، فلا تحصل إلا بشخص آخر كالأبوين، فيكون الإسلام والتهويد والتنصير والتمجيس.

ومعلوم أن هذه أنواع بعضها أبعد عن الفطرة من بعض، (كالتمجيس)^(١). فإن لم تكن الفطرة مقتضية للإسلام، صار نسبتها إلى ذلك كنسبة التهويد والتنصير إلى التمجيس، فوجب أن يذكر كما ذكر ذلك (وأن يكون هذا لكون الفطرة)^(٢) لا تقتضي الرضاع إلا بسبب منفصل، وليس كذلك، بل الطفل يختار مص اللبن بنفسه، فإذا مكن من الثدي وجدت الرضاعة لا محالة، فارتضاعه ضروري إذا لم يوجد معارض، وهو مولود على أن (يرتضع)^(٣) فكذلك هو مولود على أن يعرف الله، والمعرفة ضرورية لا محالة إذا لم يوجد معارض.

وأيضاً فإن حب النفس لله وخضوعها له وإخلاصها له، مع الكفر به والشرك والإعراض عنه ونسيان ذكره، إما أن يكون نسبتها إلى الفطرة

(١) في (ط) (التمجيس).

(٢) في م، ط (ويكون هذا كمكون الفطرة).

(٣) في م، ط (يرتضع).

يكون معرفاً ومذكراً، فعند ذلك إن وجب حصول المعرفة^(١) كانت واجبة الحصول عند وجود (تلك)^(٢) الأسباب، وإلا فلا. وحينئذ فلا يكون فيها إلا قبول المعرفة والإيمان، وحينئذ فلا فرق فيها بين الإيمان والكفر والمعرفة والإنكار، إنما فيها قوة قابلة لكل منهما واستعداد له، لكن يتوقف على المؤثر الفاعل من خارج. وهذا هو القسم الأول الذي أبطلناه، وبيننا أنه ليس في ذلك مدح للفطرة.

وأما إن كان فيها قوة تقتضي المعرفة بنفسها، وإن لم يوجد من يعلمها أدلة المعرفة (لزم حصول المعرفة)^(٣) فيها (دون)^(٤) ما نسمعه من الأدلة، سواء قيل: إن المعرفة ضرورية فيها، أو قيل: إنها تحصل بأسباب تنتظم في النفس، وإن لم يسمع كلام مستدل، فإن النفس قد يقوم بها من [النظر]^(٥) والاستدلال ما لا تحتاج معه إلى كلام الناس.

فإن كان كل مولود يولد على هذه الفطرة، لزم أن يكون المقتضي للمعرفة حاصلًا لكل مولود، وهو المطلوب. والمقتضي التام يستلزم مقتضاه، فتبين أن أحد الأمرين لازم إما لكون الفطرة مستلزمة للمعرفة، وإما استواء الأمرين بالنسبة إليها، وذلك ينفي مدحها.

(وتخليص)^(٦) ذلك أن يقال: المعرفة والإيمان بالنسبة إليها ممكن بلا ريب،

(١) ما بينهما زيادة من م، ط، ومن الدرء.

(٢) في م، ط (ذلك).

(٣) ما بينهما ساقط من م، ط.

(٤) من الدرء.

(٥) في الأصل (الفطرة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرء.

(٦) في الدرء (وتلخيص)

فإما أن تكون هي موجبة مستلزمة لذلك، وإما أن لا تكون مستلزمة له، فلا يكون واجباً لها.

فإن كان الثاني، لم يكن فرق بين الكفر والإيمان بالنسبة إليها، إذ كلاهما ممكن لها، فثبت أن المعرفة لازمة لها إلا أن يعارضها معارض.
فإن قيل: ليست موجبة مستلزمة للمعرفة، ولكن هي إليها الميل مع قبولها للنكرة.

قيل: فحينئذ إذا لم تستلزم المعرفة وجدت تارة وعلقت تارة، وهي وحدها لا تحصلها، فلا تحصل إلا بشخص آخر كالأبوين، فيكون الإسلام والتهويد والتنصير والتمجيس.

ومعلوم أن هذه أنواع بعضها أبعد عن الفطرة من بعض، (كالتمجيس)^(١).
فإن لم تكن الفطرة مقتضية للإسلام، صار نسبتها إلى ذلك كنسبة التهويد والتنصير إلى التمجيس، فوجب أن يذكر كما ذكر ذلك (وأن يكون هذا لكون الفطرة)^(٢) لا تقتضي الرضاع إلا بسبب منفصل، وليس كذلك، بل الطفل يختار مص اللبن بنفسه، فإذا مكن من الثدي وجدت الرضاعة لا محالة، فارتضاعه ضروري إذا لم يوجد معارض، وهو مولود على أن (يرتضع)^(٣) فكذلك هو مولود على أن يعرف الله، والمعرفة ضرورية لا محالة إذا لم يوجد معارض.

وأيضاً فإن حب النفس لله وخضوعها له وإخلاصها له، مع الكفر به والشرك والإعراض عنه ونسيان ذكره، إما أن يكون نسبتها إلى الفطرة

(١) في (ط) (التمجيس).

(٢) في م، ط (ويكون هذا كمكون الفطرة).

(٣) في م، ط (يرضع).

سواء، أو الفطرة مقتضية للأول دون الثاني، فإن كانا سواء لزم انتفاء المدح كما تقدم، (ولم)^(١) يكن فرق بين دعائهما إلى (الكفر)^(٢) ودعائهما إلى الإيمان، ويكون تمجيسها كتحنيفها، وقد عرف بطلان هذا.

وإن كان فيها مقتضى لهذا فإما أن يكون المقتضي مستلزماً لمقتضاه عنده عدم المعارض، وإما أن يكون متوقفاً على شخص خارج عنها. فإن كان الأول ثبت (أن)^(٣) ذلك من لوازمها، وأنها مفطورة عليه لا يفقد إلا إذا فسدت الفطرة، وإن قدر أنه متوقف على شخص، فذلك الشخص هو الذي يجعلها حنيفة كما يجعلها مجوسية، وحينئذ فلا فرق بين هذا وهذا.

وإذا قيل: هي إلى الحنيفة (أميل)^(٤) كان كما يقال: هي إلى غيرها أميل.

فتبين أن فيها قوة موجبة (لحب)^(٥) الله، والذل له، وإخلاص الدين له، وأنها موجبة لمقتضاها إذا سلمت من المعارض، كما أن فيها قوة تقتضي شرب اللبن الذي فطرت على محبته وطلبه، وبما يبين هذا أن كل حركة إرادية، فإن الموجب لها قوة في المريد. فإذا أمكن في الإنسان أن يحب الله ويعبده ويخلص له الدين، كان فيه قوة تقتضي ذلك. إذ الأفعال الإرادية لا يكون سببها إلا من نفس الحي المريد الفاعل. ولا يشترط في إرادته إلا مجرد الشعور بالمراد، فما في النفوس من قوة المحبة له إذا شعرت به تقتضي حبه إذا لم يحصل [معارض]^(٦). وهذا موجود في محبة الأطعمة والأشربة والنكاح

(١) في م، ط (وإن لم).

(٢) في الأصل (الفكر) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٣) ساقطة من م، ط.

(٤) في (م) (مثل).

(٥) في الأصل (يحب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ، ومن الدرء.

(٦) في الأصل (يعارض) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

والعلم وغيرها.

وقد ثبت أن في النفس قوة المحبة لله والإخلاص والذل [له والخضوع وأن فيها قوة الشعور به، فيلزم قطعاً وجود المحبة له والتعظيم]^(١) والخضوع بالفعل لوجود المقتضي إذا سلم عن المعارض.

وتبين أن المعرفة والمحبة لا يشترط فيهما وجود شخص منفصل، وإن كان وجوده قد يذكر ويحرك، كما لو خوطب الجائع أو الظمآن بوصف طعام، أو خوطب المغتلم^(٢) بوصف النساء، فإن هذا مما يذكره ويحركه، ويثير شهوته الكامنة بالقوة في نفسه، لا أنه يحدث له تلك الإرادة والشهوة بعد أن لم تكن فيه، فيجعلها موجودة بعد أن كانت عدماً، فكذلك الأسباب الخارجة عن الفطرة لا يتوقف عليها وجود ما في الفطرة من الشعور بالخالق ومحبه وتعظيمه والخضوع له، وإن كان ذلك مذكراً ومحركاً ومنبهاً، ومزيلاً للمعارض المانع]^(٣) ولذلك سمي الله سبحانه ما كمل به موجبات الفطرة بذكر أو ذكرى، وجعل رسوله مذكراً، فقال: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ [الغاشية/ ٢١] وقال: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ [الأعلى/ ٩] وقال: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ [غافر/ ١٣] وقال: ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر/ ٩] وقال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق/ ٣٧]، وقال: ﴿وَلَقَدْ سَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [القمر/ ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠]، وقال: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْتِيهِ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الدخان/ ٥٨].

(١) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٢) (غلم) الإنسان غلماً، وغلمة: اشتدت شهوته للجماع. فهو غلِم، ومغليم. وهي غلمة ومغليم. المعجم الوسيط ص (٦٦٠).

(٣) انظر: درء التعارض ٨/ (٤٤٤-٤٥٠).

وهذا كثير في القرآن، يخبر أن كتابه ورسوله مذكر لهم بما هو مركوز في فطرهم من معرفته، ومحبه، وتعظيمه، وإجلاله، والخضوع له، والإخلاص له، ومحبة شرعه الذي هو العدل المحض، وإيثاره على ما سواه.

فالفطر (مركوز)^(١) فيها معرفته، ومحبه، والإخلاص له، والإقرار بشرعه وإيثاره على غيره. فهي تعرف ذلك، وتشعر به مجملًا، ومفصلاً بعض التفصيل. فجاءت الرسل تذكرها بذلك، وتنبهها عليه، وتفضله لها، وتبينه، وتعرفها الأسباب المعارضة لموجب الفطرة، المانعة من [اقتضائها]^(٢) أثرها.

وهكذا شأن الشرائع التي جاءت بها الرسل، فإنها أمر بمعروف ونهي عن منكر، وإباحة طيب وتحريم خبيث، وأمر بعدل ونهي عن ظلم^(٣)، وهذا كله مركوز في الفطرة، وكمال تفصيله وتبينه موقوف على الرسل.

(وهكذا)^(٤) باب التوحيد وإثبات الصفات، فإن في الفطرة الإقرار بالكمال المطلق الذي لا نقص فيه للخالق سبحانه، ولكن معرفة هذا الكمال على التفصيل مما يتوقف على الرسل، وكذلك تنزيهه عن النقائص والعيوب هو أمر مستقر في فطر الخلائق، خلافاً لمن قال من المتكلمين: إنه لم يقم دليل

(١) في الأصل (من مركوز).

(٢) في (ط) (اقتضائها).

(٣) قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِذُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَإِذْ هُمْ قَائِلِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف/ ١٥٧].

(٤) في الأصل (وهذا) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

عقلي على تنزيهه عن النقائص، وإنما علم بالإجماع:

(فقبحاً)^(١) لهاتيك العقول فإنها عقل على أصحابها ووبال

فليس في العقول أبين ولا أجلى من معرفتها بكمال خالق هذا العالم وتنزيهه عن العيوب والنقائص، وجاءت الرسل (بالتذكير)^(٢) بهذه المعرفة وتفصيلها.

وكذلك في الفطر الإقرار بسعادة النفوس البشرية وشقاوتها، وجزائها بكسبها في غير هذه الدار وأما تفصيل ذلك الجزاء والسعادة والشقاوة فلا تعلم إلا بالرسل. وكذلك فيها معرفة العدل ومحبه وإيثاره، وأما تفصيل العدل الذي هو شرع الرب تعالى، فلا يعلم إلا بالرسل، فالرسل تذكر بما في الفطر وتفصله وتبينه، ولهذا كان العقل الصريح موافقاً للنقل الصحيح، والشرعة مطابقة للفطرة يتصادفان ولا يتعارضان، خلافاً لمن قال: إذا تعارض العقل والوحي، قدمنا العقل على الوحي^(٣).

فقبحاً لعقل ينقض الوحي حكمه ويشهد حقاً إنه هو كاذب

والمقصود أن الله فطر عباده على فطرة فيها الإقرار به، ومحبه، والإخلاص له، والإنابة إليه، وإجلاله وتعظيمه، وأن الشخص الخارج عنها لا يحدث فيها ذلك (ويجعله)^(٤) فيها بعد أن لم تكن، وإنما يذكرها بما فيها وينبها عليه، ويحركها له، ويفصله لها، ويبينه، ويعرفها الأسباب المقوية

(١) في (ط) (قبحاً) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في م، ط (بالتذكير).

(٣) ممن يقول بتقديم العقل على الوحي عند التعارض: الأشاعرة، وعلى رأسهم: الرازي، وأبو حامد الغزالي وغيرهم. انظر: درء تعارض العقل والنقل ١/ (٤، ٥).

(٤) في (ط) (ويجعلها).

(له)^(١) والأسباب المعارضة له والممانعة من كماله. كما أن الشخص الخارج لا يجعل في الفطرة شهوة اللبن عند الرضاع والأكل والشرب والنكاح، وإنما يذكر النفس، ويحركها لما هو مركز فيها بالقوة .

فصل

ومما يبين ذلك: [أن الإقرار بالصانع مع خلو القلب عن محبته، والخضوع له، وإخلاص الدين له، لا يكون نافعاً، بل الإقرار به مع الإعراض عنه، وعن محبته وتعظيمه والخضوع له، أعظم استحقاقاً للعذاب، فلا بد أن يكون (في الفطرة)^(٢) مقتض للعلم ومقتض للمحبة، والمحبة مشروطة بالعلم. فإن ما لا يشعر به الإنسان لا يحبه، والحب للمحوبات لا يكون بسبب من خارج، بل هو جبلي فطري، وإذا كانت المحبة جبلية، فطرية، فشرطها - وهو المعرفة أيضاً - جبلي فطري، فلا بد أن يكون في الفطرة محبة الخالق مع الإقرار به. وهذا أصل الحنيفية [التي خلق الله خلقه عليها، وفطرته فطرهم عليها، فعلم أن الحنيفية]^(٣) من موجبات الفطرة ومقتضياتها، والحب لله، والخضوع له والإخلاص هو أصل أعمال الحنيفية، وذلك مستلزم للإقرار والمعرفة، ولازم اللازم لازم، وملزم الملزوم ملزوم، فالفطرة ملزومة لهذه الأحوال، وهذه الأحوال لازمة لها^(٤) .

فصل

فقد تبين دلالة [الكتاب، والسنة، والآثار، واتفاق السلف على أن الخلق مفتطرون على دين الله، الذي هو معرفته، والإقرار به، ومحبته والخضوع له،

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في (ط) (للفطرة).

(٣) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٤) انظر: درء التعارض ٨ / (٤٥٠-٤٥١)

وأن ذلك موجب فطرتهم ومقتضاها، يجب حصوله فيها، إن لم يحصل ما يعارضه، ويقتضي حصول ضده، وأن حصول ذلك فيها لا يقف على وجود شرط، بل على انتفاء المانع، فإذا لم يوجد فهو لوجود منافيه، لا لعدم مقتضية. ولهذا لم يذكر النبي ﷺ لوجود الفطرة شرطاً، بل ذكر ما يمنع موجبها، حيث قال: « فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه »^(١) [٢] فحصول هذا التهويد والتنصير موقوف على أسباب خارجة عن الفطرة، وحصول الحنيفة والإخلاص ومعرفة الرب تعالى والخضوع له لا يتوقف أصله على غير الفطرة، وإن توقف كماله وتفصيله على غيرها. وبالله التوفيق.

فصل

وقوله ﷺ فيما يروي عن ربه وتبارك تعالى: « إني خلقت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين، وحرمت عليهم ما أحللت لهم »^(٣) يتضمن أصليين عظيمين مقصودين لأنفسهما، ووسيلة تعين عليهما: أحدهما: عبادته وحده لا شريك له. والثاني (أنه)^(٤) إنما يعبد بما شرعه وأحبه وأمر به. وهذان الأصلان هما المقصود الذي خلق له الخلق، فضدهما الشرك والبدع، فالمشرك يعبد مع الله غيره، وصاحب البدعة يتقرب إلى الله بما لم يأمر به، ولم يشرعه، ولا أحبه، وجعل سبحانه حل الطيبات مما يستعان به على ذلك ويتوسل به إليه.

(١) سبق تخريجه انظر: ص ٣٣٠.

(٢) انظر: درء التعارض ٨ / ٤٥٤.

(٣) سبق تخريجه انظر: ص ١١٣.

(٤) ساقطة من م، ط.

فمدار الدين على هذين الأصلين^(١) وهذه الوسيلة، فأخبر سبحانه أن الشياطين اقتطعت عباده عن هذا المقصود، وعن هذه الوسيلة، فأمرتهم أن يشركوا به ما لم ينزل به سلطاناً، وهذا يتناول الإشراك بالمعبود الحق بأن يعبد معه غيره، والإشراك [بعبادته الحق]^(٢) بأن يعبد بغير شرعه، وكثيراً ما يجتمع الشركان، فيعبد المشرك معه غيره بعبادة لم يشرع سبحانه أن يتعبد له بها، وقد ينفرد أحد المشركين، فيشرك به غيره في نفس العبادة [التي]^(٣) شرعها، أو يعبد وحده بعبادة شركية لم يشرعها أو يتوسل إلى عبادته بتحريم ما أحله. وقد ذم الله سبحانه المشركين على هذين النوعين في كتابة في سورة الأنعام والأعراف وغيرهما، يذكر فيها ذمهم على ما حرموه من المطاعم

(١) الأصلان هما: الإخلاص لله، والمتابعة للنبي ﷺ من أدلة الإخلاص:

قوله سبحانه: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة/ ٥]. وقال ﷺ في حديث عمر: «إنما الأعمال النيات ..» الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (بدء الوحي) باب (كيف كان بدء الوحي) ٣/١، ومسلم في كتاب (الإمارة) باب (قوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنية وأنه يدخل في الغزو وغيره من الأعمال») ح (١٩٠٧) ٢/١٥١٥.

ومن أدلة المتابعة للنبي ﷺ قوله سبحانه: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر/ ٧].

وعن عائشة رضي الله عنها: قالت قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد» أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (الصلح) باب (إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود) ٣/١٦٧. ومسلم في كتاب (الأقضية) باب (نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور) ح (١٧١٨) ٢/١٣٤٣.

(٢) في (الأصل) (بعبادة الحق) والأولى ما أثبتته من (ط).

(٣) في الأصل (إلى أن) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

والملابس، وذمهم على ما أشركوا به من عبادة غيره، أو على ما ابتدعوه من عبادته بما لم يشرعه^(١).

وفي المسند: «أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة»^(٢).

فهي حنيفية في التوحيد وعدم الشرك، سمحة في العمل، وعدم الأصار والأغلال (بتحريم كثير)^(٣) من الطيبات الحلال^(٤). فيعبد سبحانه بما أحبه.

(١) مما ذكره الله في سورة الأنعام. قوله سبحانه: ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ أَنْعَمَ رَحَرْتُ حِجْرًا لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ وَأَنْعَمَ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْءَلَ اللَّهُ عَلَيْهَا آفِرَاءَ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام/١٣٨، ١٣٩] وفي سورة الأعراف قال سبحانه: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف/٣٢، ٣٣].

(٢) رواه البخاري تعليقا في كتاب (الإيمان) باب (الدين يسر) ١/١٥. ووصله أحمد في المسند ٢٣٦/١. قال الحافظ في فتح الباري (١/٩٣، ٩٤): (وهذا الحديث المعلق لم يسنده المؤلف في هذا الكتاب، لأنه ليس على شرطه، نعم وصله في كتاب الأدب المفرد، وكذا وصله أحمد بن حنبل وغيره من طريق محمد بن إسحاق عن داود بن الحصين عن عكرمة، عن ابن عباس. وإسناده حسن، واستعمله المؤلف في الترجمة لكونه متقاصراً عن شرطه. وقواه بما دل على معناه لتناسب السهولة واليسر).

(٣) في (ط) (بتحريمهم).

(٤) قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١/٩٤): (والحنيفية ملة إبراهيم، والحنيف في اللغة: من كان على ملة إبراهيم، وسمي إبراهيم حنيفاً لميله عن الباطل إلى الحق، لأن أصل =

ويستعان على عبادته بما أحله، قال تعالى : ﴿ يَتَأَيَّأُ الرُّسُلُ كُلُّهُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
وَأَعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ [المؤمنون/ ٥١].

وهذا هو الذي فطر الله عليه خلقه، وهو محبوب لكل أحد، مستقر سته
في كل فطرة، فإنه يتضمن التوحيد، وإخلاص القصد، والحب لله وحده،
وعبادته وحده بما يحب أن يعبد به، والأمر بالمعروف الذي تحبه القلوب،
والنهي عن المنكر الذي تبغضه وتنفر منه، وتحليل الطيبات النافعة، وتحريم
الخبائث الضارة.

فصل

وهذا الذي أخبر به النبي ﷺ من أن كل مولود يولد على الفطرة الحنيفة
هو الذي تقوم الأدلة العقلية على صحته، وأنه كما أخبر به الصادق
المصدوق، ومن خالف ذلك فقد غلط، وبيان ذلك من وجوه :

أحدها: أن الإنسان قد يحصل له من الاعتقادات والإرادات ما يكون
حقاً، وقد يحصل له منهما ما يكون باطلاً. [فإن]^(١) اعتقاداته قد تكون
مطابقة لمعتقدها، وهي الحق، والخبر عنها يسمى صدقاً، وقد تكون غير
مطابقة وهي الباطل. والخبر عنها يسمى كذباً.

والإرادات تنقسم إلى ما تكون نافعة له متضمنة لمصلحته، ومرادها هو
الخير والحسن، وإلى ما (تكون)^(٢) ضارة له مخالفة لمصلحته، ومرادها هو الشر

= الحنف: الميل، والسمحة: السهلة، أي أنها مبنية على السهولة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا

جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَلَّةً أَيْ كُمُ إِزْهِيمًا﴾ [الحج/ ٧٨].

(١) في الأصل (أو)، والصواب ما أثبتته من الدرء.

(٢) في م، ط (هو).

والقبح، وإذا كان الإنسان تارة يكون معتقداً للحق مريداً للخير، وتارة يكون معتقداً للباطل مريداً للشر، فلا يخلو إما أن تكون نسبة نفسه (الناطق) ^(١) إلى النوعين نسبةً واحدة، بحيث لا يكون فيها مرجحاً لأحدهما على الآخر، أو تكون نفسه مرجحة لأحد الأمرين على الآخر.

فإن كان الأول، لزم أن لا يوجد أحد النوعين إلا بمرجح منفصل عنه. فإذا قدر رجحان أحدهما ترجح هذا، والآخر ترجح هذا، فإما أن يتكافأ المرجحان أو يترجح أحدهما، فإن تكافأ لزم أن لا يحصل واحد منهما، وهو خلاف المعلوم بالضرورة.

فإننا نعلم أنه إذا عرض على كل أحد أن يعتقد الحق ويصدق، وأن يريد ما ينفعه، وعرض عليه أن يعتقد الباطل ويكذب، ويريد ما يضره، مال بفطرته إلى (الأول) ^(٢) ونفر عن الثاني، فعلم أن فطرة الإنسان قوة تقتضي اعتقاد الحق وإرادة الخير.

وحينئذ فالإقرار بوجود فطرته وخالقه، ومعرفته، ومحبه، والإيمان به وتعظيمه، والإخلاص له، إما أن يكون من النوع الأول، أو الثاني، وحينئذ فيجب أن يكون في الفطرة ما يقتضي محبه ومعرفته والإيمان به، والتوسل إليه بمحابة.

الوجه الثاني: أن عبادته وحده بما يحبه إما أن تكون أكمل للناس علماً وقصداً، أو الإشراك به أكمل، والثاني معلوم الفساد بالضرورة، فتعين الأول، وهو أن يكون في الفطرة مقتض يفتضي توحيده وتأله وتعظيمه.

الوجه الثالث: أن الحنيفية التي هي دين الله - ولا دين له غيرها - إما أن

(١) في م، ط (الباطنة).

(٢) في م، ط (الأولى).

تكون مع غيرها من الأديان متماثلين، أو الحنيفية أرجح، أو تكون مرجوحة. والأول والثالث باطلان قطعاً، فوجب أن يكون في الفطرة مرجح يرجح الحنيفية، وامتنع أن يكون نسبتها ونسبة غيرها من الأديان إلى الفطرة سواء.

الوجه الرابع: أنه إذا [ثبت]^(١) أن في الفطرة قوة تقتضي طلب معرفة الحق، وإثارة على ما سواه، وأن ذلك حاصل مركوز فيها من غير تعليم الأبوين ولا غيرهما. بل لو فرض أن الإنسان تربى وحده ثم عقل وميز، لوجد نفسه مائلة إلى ذلك، نافرة [عن]^(٢) ضده، كما تجد الصبي عند أول تمييزه يعلم أن الحادث لا بد له من محدث، فهو يلتفت [إذا]^(٣) ضرب من خلفه لعلمه أن تلك الضربة لا بد لها من ضارب، فإذا شعر به بكى حتى يقتص له منه فيسكن، فلقد ركز في فطرته الإقرار بالصانع، وهو التوحيد، ومحبة القصاص، وهو العدل.

وإذا ثبت ذلك ثبت أن نفس الفطرة مقتضية لمعرفته سبحانه ومحبته وإجلاله وتعظيمه والخضوع له، من غير تعليم ولا دعاء إلى ذلك، وإن لم تكن فطرة كل أحد مستقلة بتحصيل ذلك، بل يحتاج كثير منهم إلى سبب معين للطفرة مقو لها، وقد بينا أن هذا السبب لا يحدث في الفطرة ما لم يكن فيها، بل يعينها ويذكرها ويقويها، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، يدعون العباد إلى موجب هذه الفطرة.

فإذا لم يحصل مانع يمنع الفطرة عن مقتضاها، استجابت لدعوة الرسل

(١) في الأصل (نذب) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) زيادة من م، ط.

(٣) في الأصل (إلى) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

ولا بد بما فيها من [المقتضي]^(١) لذلك. كمن دعا جائعاً أو ظمآن إلى (طعام وشراب نافع ولذيذ)^(٢) لا تبعة فيه عليه ولا يكلفه ثمنه، فإنه ما لم يحصل هناك مانع، فإنه يجيبه ولا بد.

الوجه الخامس: أنا نعلم بالضرورة أن الطفل حين [ولادته]^(٣) ليس له معرفة بهذا الأمر ولا عنده إرادة له، ويعلم أنه كما حصل فيه قوة العلم والإرادة، حصل له من معرفته بربه ومحبه (له)^(٤) ما يناسب قوة فطرته وضعفها، وهذا كما نشاهده في الأطفال من [محبة]^(٥) جلب المنافع ودفع المضار بحسب كمال التمييز وضعفه، فكلاهما أمر حاصل مع النشأة على التدرج شيئاً فشيئاً إلى أن يصل إلى حده الذي ليس في الفطرة استعداد [أكبر]^(٦) منه، لكن قد يتفق لكثير من الفطر موانع متنوعة تحول بينها وبين مقتضاها وموجبها.

الوجه السادس: أنه من المعلوم أن النفوس إذا حصل لها معلم وداع، حصل لها من العلم والإرادة بحسبه، ومن المعلوم أن كل نفس قابلة لمعرفة الحق وإرادة الخير. ومجرد التعليم لا يوجب تلك القابلية، فلولا أن في النفس قوة تقبل ذلك، لم يحصل لها القبول، (فإن حصوله في المحل مشروط بقبوله له)^(٧)، وذلك القبول هو كونه مهياً له، مستعداً لحصوله فيه، وقد بينا أنه يمتنع

(١) في الأصل (القبض) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) في (ط) (شراب وطعام لذيق نافع).

(٣) في الأصل، م (ولادة) والصواب ما أثبتته من (ط).

(٤) ساقطة من (ط).

(٥) زيادة من م، ط.

(٦) في (ط) (لأكثر).

(٧) في (ط) (فإنه لحصوله في المحل شروط مقبولة له).

أن يكون سبب ذلك وضده إلى النفس سواء.

الوجه السابع: أنه من المعلوم مشاركة الإنسان لنوع الحيوان في الإحساس والحركة الإرادية^(١) وجنس الشعور. وأن الحيوان البهيم قد يكون أقوى إحساساً وحياة وشعوراً من الإنسان، وليس بقابل لما الإنسان قابل له من معرفة الحق وإرادته دون غيره، فلولا قوة في الفطرة والنفس الناطقة اختص بها الإنسان دون الحيوان يقبل بها أن يعرف الحق ويريد الخير، لكان هو والحيوان في هذا العدم سواء.

وحينئذ يلزم أحد أمرين كلاهما ممتنع: إما كون الإنسان فاقداً لهذه المعرفة والإرادة كغيره من الحيوانات، أو تكون حاصلتها [كحصولها] للإنسان. فلولا أن في الفطرة والنفس الناطقة قوة تقتضي ذلك لما حصل لها^(٢)، ولو كان بغير قوة ومقتض منها لا يمكن حصوله للجملات والحيوانات لكن فاطرها وبارئها خصها بهذه القوة والقابلية وفطرها عليها.

يوضحه الوجه الثامن: أنه لو كان السبب مجرد التعليم من غير قوة قابلة، لحصل ذلك في الجمادات والحيوانات؛ لأن السبب واحد، ولا قوة هناك (يهيئ^(٣)) بها هذا المحل من غيره، فعلم أن حصول ذلك في محل دون محل هو لاختلاف القوابل والاستعدادات.

الوجه التاسع: أن حصول هذه المعرفة والإرادة في العدم المحض محال فلا بد من وجود المحل وحصوله في موجود غير قابل محال، بل لا بد من قبول المحل، وحصوله من غير مدد من الفاعل إلى القابل (بحال^(٤))، فلو قطع

(١) في الأصل (الإرادة) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٢) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٣) في الأصل (يميزها) والصواب ما أثبتته.

(٤) ساقطة من م، ط.

الفاعل إمداده لذلك المحل القابل لم يوجد ذلك (القبول)^(١)، فلا بد من الإيجاد والإعداد والإمداد، فإذا استحال [وجود القبول من غير إيجاد المحل استحال]^(٢) وجوده من غير إعداده وإمداده، والخلاق العليم سبحانه هو الموجد المعد الممد.

الوجه العاشر: أنه من المعلوم أن النفس لا توجب بنفسها لنفسها حصول العلم والإرادة، بل لا بد فيها من قوة تقبل بها ذلك، لا تكون هي المعطية [لتلك]^(٣) القوة، وتلك القوة لا تتوقف على أخرى، وإلا لزم التسلسل الممتنع أو الدور الممتنع، وكلاهما ممتنع، فها هنا ثلاثة أمور: أحدها: وجود قوة قابلة.

الثاني: أن تلك القوة ليست هي المعطية لها.

الثالث: أن تلك القوة لا تتوقف على قوة أخرى.

فحينئذ لزم أن يكون فاطرها وبارئها قد فطرها على تلك القوة، وأعدّها بها لقبول ما خلقت له، وقد علم بالضرورة أن نسبة ذلك فيها إليها وضده ليس على السواء.

الوجه الحادي عشر: أنا لو فرضنا توقف هذه المعرفة والمحبة على سبب من خارج. أليس عند حصول ذلك السبب يوجد في الفطرة ترجيح ذلك ومحبة على ضده؟ فهذا الترجيح والمحبة (والإيثار أمر كوني في الفطرة)^(٤).

الوجه الثاني عشر: أنا لو فرضنا أنه لم يحصل المفسد الخارج، ولا المصلح

(١) في م، ط (القبول).

(٢) ما بينهما زيادة من م، ط.

(٣) في الأصل (لذلك) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٤) في (ط) (والأمر مركز في الفطرة).

الخارج، وكانت الفطرة مقتضية لإرادة المصلح وإيثاره على ما سواه، وإذا كان المقتضي موجوداً والممانع مفقوداً، وجب حصول الأثر، فإنه لا يتخلف إلا لعدم مقتضيه، أو لوجود مانعه، فإذا كان الممانع زائلاً حصل الأثر بالمقتضي السالم عن المعارض المقاوم.

الوجه الثالث عشر: أن السبب الذي في الفطرة لمعرفة الله ومحبه والإخلاص له إما أن يكون مستلزماً لذلك، وإما أن يكون مقتضياً بدون استلزام، أو يستحيل أن لا يكون له أثر البتة. وعلى التقديرين يترتب أثره عليه، إما وحده على التقدير الأول، وإما بانضمام أمر (خارج)^(١) إليه على التقدير الثاني.

الوجه الرابع عشر: أن النفس الناطقة لا تخلو عن الشعور والإرادة، بل هذا (الخلو)^(٢) ممتنع فيها، فإن الشعور والإرادة من لوازم حقيقتها، فلا يتصور (أن تكون إلا شاعرة)^(٣) مريدة، ولا يجوز أن يقال: إنها قد تخلو في حق خالقها وفاطرها عن الشعور بوجوده وعن محبه وإرادته، فلا يكون إقرارها به ومحبه من لوازم ذاتها، هذا باطل قطعاً، فإن النفس لها مطلوب مراد بضرورة فطرتها، وكونها مريدة هو من لوازم ذاتها، فإنها حية، وكل حي شاعر متحرك بالإرادة.

وإذا كان ذلك، فلا بد لكل مرید (من)^(٤) مراد، والمراد إما أن يكون مراداً لنفسه أو لغيره، والمراد لغيره لا بد أن ينتهي إلى مراد لنفسه قطعاً للتسلسل

(١) في م، ط (آخر).

(٢) في (ط) (لخلف).

(٣) في (ط) (إلا أن تكون شاعرة).

(٤) زيادة من م، ط، ومن الدرر.

في العلل الغائية، فإنه محال كالتسلسل في العلل الفاعلة.

وإذا كان لا بد للإنسان من مراد لنفسه، فهو الله الذي لا إله إلا هو، الذي تأله النفوس، وتجه القلوب، وتعرفه الفطر، وتقربه العقول، وتشهد بأنه ربها ومليكها وفاطرها، فلا بد لكل أحد من إله يأله، وصمد يصمد إليه، والعباد مفطورون على محبة الإله الحق، ومعلوم بالضرورة أنهم ليسوا مفطورين على تأله غيره. فإذا إنما فطروا على تأله وعبادته وحده، فلو خلوا وفطرهم لما عبدوا غيره، ولا تألهوا سواه.

يوضحه الوجه الخامس عشر: أنه يستحيل أنه تكون الفطر خالية عن التأله والمحبة، ويستحيل أن يكون فيها تأله غير الله، لوجوه:

منها: أن ذلك خلاف الواقع.

ومنها: أن ذلك المخلوق ليس أولى أن يكون إلهاً لكل الخلق من المخلوق الآخر.

ومنها: أن المشركين لم يتفقوا على إله واحد، بل كل طائفة تعبد ما تستحسنه.

ومنها: أن ذلك المخلوق إن كان ميتاً، فالحي أكمل منه، فيمتنع أن يكون الناس مفطورين على عبادة الميت، وإن كان حياً [فهو]^(١) أيضاً مريد، فله إله يأله، وحينئذ فلزم الدور الممتنع، أو التسلسل الممتنع، فلا بد للخلق كلهم من إله (يألهونه)^(٢)، ولا يأله هو غيره، وهذا برهان قطعي ضروري.

فإن قلت: هذا يستلزم أنه لا بد لكل حي مخلوق من إله، ولكن لم يجوز أن يكون مطلوب النفس هو مطلق التأله والمألوه لا إلهاً معيناً، كما تقوله

(١) زيادة من م، ط.

(٢) في (ط) (يألهوه).

طوائف الاتحادية^(١)؟

قلت: هذا يتبين بالوجه السادس عشر: وهو أن المراد إما أن يراد لنوعه أو لعينه، فالأول كإرادة العطشان والجائع والعاري لنوع الشراب والطعام واللباس، فإنه إنما يريد النوع، وحيث أراد (العين)^(٢) فهو القدر المشترك بين أفرادها^(٣)، وذلك القدر المشترك كلي لا وجود له في الخارج، فيستحيل أن يراد لذاته، إذ المراد لذاته لا يكون إلا معيناً، ويستحيل أن يوجد في اثنين؛ فإن إرادة كل واحد منهما لذاته تنافي إرادته لذاته؛ إذ المعنى بإرادته لذاته أنه وحده هو المراد لذاته الخاصة، وهذا يمنع أن يراد معه ثان لذاته.

وإذا عرف ذلك، فلو كان القدر المشترك بين أفراد النوع أو بين الاثنين هو المراد لذاته، لزم أن يكون ما يختص به [أحدها]^(٤) ليس مراداً لذاته، وكذلك ما يختص به الآخر، والموجود في الخارج إنما هو الذات المختصة [لا الكلي]^(٥) المشترك (فلو)^(٦) تعلق (التأله)^(٧) بالقدر المشترك، لم يكن للخلق في الخارج إله، ولكان إلههم أمراً ذهنياً وجوده في الأذهان لا في الأعيان. وهذا هو الذي تأله طوائف أهل الوحدة والجهمية الذين أنكروا أن يكون الله تعالى خارج [العالم]^(٨) ولا بداخله. فإن هذا إنما هو إله مفروض يفرضه

(١) سبق تعريفهم ص.

(٢) في (ط) (المعين).

(٣) انظر: درء التعارض ٨ / (٤٥٥-٤٦٦).

(٤) في الأصل (أحدهما) ولعل الصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٥) في الأصل (كالكلي) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

(٦) ساقطة من م، ط.

(٧) في (ط) (الثالثة).

(٨) في الأصل (العلم) والصواب ما أثبتته من باقي النسخ.

الذهن كما يفرض سائر الممتنعات (في)^(١) (الخارج)^(٢) ويظنه واجب الوجود، وليس هو ممكن الوجود فضلاً عن وجوبه^(٣).

وبهذا يتبين أن الجهمية وإخوانهم من القائلين بوحدة الوجود ليس لهم إله معين في الخارج يألوهونه ويعبدونه، بل هؤلاء ألوهوا الوجود المطلق الكلبي، وأولئك ألوهوا المعدوم الممتنع وجوده.

(والرسل)^(٤) (وأتباعهم)^(٥) إلههم الله الذي لا إله إلا هو، الذي ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ ﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [طه/ ٤-٨].

هو الذي فطرت القلوب على محبته، والإقرار به، وإجلاله، وتعظيمه، وإثبات صفات الكمال له، وتنزيهه عن صفات النقائص والعيوب، وعلى أنه فوق سماواته، بائن من خلقه، تصعد إليه أعمالهم على تعاقب الأوقات، وترفع إليه أيديهم عند الرغبات، يخافونه من فوقهم / ويرجون رحمته تنزل إليهم من عنده، فهممهم صاعدة إلى عرشه، تطلب فوقه إلهاً عظيماً قد استوى على عرشه واستولى على خلقه ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى

(١) ساقطة من م، ط.

(٢) في (ط) (الخارجة).

(٣) انظر: الصفدية ١/ (٢٦٣-٢٦٨)، مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢/ (٢٨٦-٣١٩).

(٤) ساقطة من م، ط.

(٥) في (ط) (أتباع الأنبياء).

الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ
عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ [السجدة / ٥-٦].

والمقصود أنه إذا لم يكن في (المعينات) ^(١) الخارجة عن الأذهان ما هو مراد لذاته، لم يكن فيها ما يستحق أن يأله أحد، فضلاً عن أن يكون فيها ما يجب أن يأله كل أحد، فتبين أنه لا بد من إله معين هو المحبوب المراد لذاته، ومن الممتنع أن يكون هذا غير فاطر السماوات [والأرض] ^(٢) وتبين أنه لو كان في السماوات والأرض إله غيره لفسدتا، وأن كل مولود يولد على محبته ومعرفته وإجلاله وتعظيمه، وهذا دليل مستقل كاف فيما نحن فيه، وبالله التوفيق.

تم بحمد الله .

* * *

(١) في (ط) (الحسيات).

(٢) زيادة من م، ط.

الفهارس العامة

- فهرس الآيات القرآنية
- فهرس الأحاديث النبوية
- فهرس الآثار والأقوال
- فهرس الأعلام
- فهرس الفرق
- فهرس القبائل
- فهرس الكتب الواردة في النص
- فهرس الألفاظ الغريبة
- فهرس أبيات الشعر
- فهرس المصادر والمراجع
- فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
الحمد لله رب العالمين	٢	الفاتحة	١١٣٥، ٦٠٤
إياك نعبد وإياك نستعين	٥	الفاتحة	٢٣١، ٢١٣ ٤٦٤
اهدنا الصراط المستقيم	٦	الفاتحة	٥٨٥، ٤٦٤ ١٣٢٧، ٥٨٩
صراط الذين أنعمت عليهم	٧	الفاتحة	١٣٢٧، ٥٨٥
ويقيمون الصلاة	٣	البقرة	٧٩٢
إن الذين كفروا ولهم عذاب عظيم	٧، ٦	البقرة	٥٩٧، ٥٨٣ ٦١٨
في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً	١٠	البقرة	٦٠١، ٣٣٥ ٩٥٣، ٦٤٩
مثلهم كمثل الذي استوقد... عيط بالكافرين	١٩، ١٧	البقرة	٦٧٤
صم بكم عمي فهم	١٧١، ١٨	البقرة	٦٣٩، ٦٣٨
ولو شاء الله لنعبهم بأبصارهم	٢٠	البقرة	٤٠٥
اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون	٢١	البقرة	١٠٤٨
الذي جعل لكم الأرض.... فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون	٢٢	البقرة	٣٧٠، ٢٥٨ ١٠٥٤
وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا	٢٣	البقرة	١٢١٠
يفضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين	٢٦	البقرة	٥٨١
يفضل به كثيراً ويهدي به كثيراً.... هم الخاسرون	٢٧، ٢٦	البقرة	٢٣٥
فسوا من سبع سمات	٢٩	البقرة	٥١٩
وإذ قال ربك للملائكة إن جاعل في الأرض خليفة.... إني أعلم ما لا تعلمون	٣٠	البقرة	٢٠٤، ١٧٦ ٣٢٥، ٢١٢ ٩٧٩، ٣٥٨ ١٠٠٩، ١٠٠٢ ١١٢٤، ١٠٧٣ ١٢٣٣، ١٢٠٨
سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم	٣٢	البقرة	١٠٠٢
ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات....	٣٣	البقرة	١٠٠٢
هم فيها خالدون	٣٩	البقرة	١٢٧٨
خذوا ما آتيناكم بقوة	٦٣	البقرة	١٣٨٣

٧٦٨	البقرة	٦٥	كونوا قردة خاسئين
٤٠٢	البقرة	٧٠	وانا ان شاء الله لمهندون
٧٧٠	البقرة	٧٤	ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهي كالحجارة
٧٩١	البقرة	٨٥، ٧٤ ١١٠، ١٤٠ ١٤٩، ٢٣٣ ٢٣٤، ٢٦٥ ٢٧١، ٢٨٣	تعملون
٨٣	البقرة	٨١، ٨٠	وقالوا لن نمسنا النار..... هم فيها خالدون
٦٢٩، ٦٢٧ ٩١٠	البقرة	٨٨	وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم ... يؤمنون
٨٦٣	البقرة	٩٠	بئسا اشتروا به انفسهم ... من عباده
١٣٨٣	البقرة	٩٣	خذوا ما آتيناكم بقوة
١٢٦٥	البقرة	٩٥	ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم
٤٩٢، ٣٤٢ ١٣٣٨، ٤٦٣ ١٣٧٩	البقرة	١٠٢	وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله
٩٥٢	البقرة	١٠٢	وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
٧٩٥	البقرة	١١٧	بديع السماوات والأرض
٤٧٢	البقرة	١٢٨	ربنا واجعلنا مسلمين لك
٤٠٤	البقرة	١٤٢	قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء
١٠٢٨	البقرة	١٤٣	وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ... شهيداً
٣٧٠	البقرة	١٤٦	الذين ءاتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم
١٠٧٢	البقرة	١٥٠	ومن حيث خرجت تهتدون
١٠٤١	البقرة	١٥٠	ولآتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون
٦٥٣	البقرة	١٥٢، ١٥١	كما أرسلنا فيكم رسولاً أذكركم
١١٦٩	البقرة	١٦٤	إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل.... يعقلون
١٣٣٠	البقرة	١٦٥	أن القوة لله جميعاً
١٠٢١	البقرة	١٦٦	إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا الأسباب
١٢٦٥	البقرة	١٦٧	وما هم بخارجين من النار
٦٢٤	البقرة	١٧٧	ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ... الآخر
٤٩	البقرة	١٨١	فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه....

١٣٧٦.١٠٤٨	البقرة	١٨٣	كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون
٤٣٤.٣٤٢ ١٣٢٤.٤٤٢ ١٣٧٥	البقرة	١٨٥	يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر
٧٧٧	البقرة	١٩٠	ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين
٧٧٧.٤٤٢ ١٣٦٧	البقرة	٢٠٥	والله لا يحب الفساد
٤٠٤.٢٩٧ ١٣٨٢	البقرة	٢١٣	كان الناس أمة واحدة ... مستقيم
١٠٦٠	البقرة	٢١٤	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل ... وزلزلوا
١٠٠٩.٣٤٥ ١٣٦٥.١١٤٩	البقرة	٢١٦	كتب عليكم القتال وهو كره لكم ... لا تعلمون
٤٠٦	البقرة	٢٢٠	ولو شاء الله لأعتكتم
١١٢	البقرة	٢٢٢	إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
٧٤٩	البقرة	٢٢٥	لا يؤاخذكم الله باللغو في إيمانكم
١٣٠٩	البقرة	٢٣١	واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به
٦٢٥	البقرة	٢٣٥	أو أكنتم في أنفُسكم
١٣٨٣	البقرة	٢٤٧	والله يؤتي ملكه من يشاء
٤٨٠	البقرة	٢٥٠	ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا
٥٠٩	البقرة	٢٥١.٢٥٠	ولما برزوا لجالوت ... على العالمين
٤٦٩.٣٩٩	البقرة	٢٥٣	ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم ... يفعل ما يريد
٥٨٤.٣٣٥	البقرة	٢٥٨	والله لا يهدي القوم الظالمين
٤٠٥	البقرة	٢٦١	والله يضاعف لمن يشاء
٧٥٠	البقرة	٢٦٧	يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض
٩٧٠	البقرة	٢٦٨	الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم ... فضلاً
١٠٢٦.٤٠٥ ١٣٨٤	البقرة	٢٦٩	يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً
٥٨٥.٥٨٠	البقرة	٢٧٢	ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي
١٣٨٣.١٠١٤	البقرة	٢٧٥	ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا
١٠٥٠	البقرة	٢٧٧	إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... ولا هم يحزنون

١٠٤٣	البقرة	٢٨٢	أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى
١٠٣٤، ١١٢٠ ١٣١٢	البقرة	٢٨٤	شئ ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قدير
١٠٣٤، ٤٦٨	البقرة	٢٨٤	والله على كل شيء قدير
١٠٣٤، ٧٥٠ ١٠٣٥	البقرة	٢٨٦	لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكسبت
١٠٣٥	البقرة	٢٨٦	ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا
٢٧٩	آل عمران	٦	هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء
١٠٣٦، ١٠٣٤	آل عمران	٧	آمنّا به كل من عند ربنا
٦٥٥، ٥٨٩	آل عمران	٨	ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا
١٣١١، ٦٩٣	آل عمران	١٩، ١٨	شهد الله أنه لا إله إلا هو الله سريع الحساب
٩٣٨، ٤٠٤ ١٣٢٧، ٩٧٥ ١٣٨٣	آل عمران	٢٦	قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء ... قدير
٤٦٨	آل عمران	٢٩	والله على كل شيء قدير
٣٤٥	آل عمران	٣٤، ٣٣	إن الله اصطفى آدم ونوحاً سميع عليم
٤٠٠	آل عمران	٤٠	كذلك الله يفعل ما يشاء
١٤٠٢	آل عمران	٦٧	ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً
٨٣٦	آل عمران	٧١، ٧٠	يا أهل الكتب لم تكفرون وأنتم تعلمون
٩٥١	آل عمران	٧١	يا أهل الكتاب لِمَ تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون
٤٠٥	آل عمران	٧٤	يختص برحمته من يشاء
١٩٢، ١٤٠ ١٤٣٣، ١٤٣٨	آل عمران	٨٣	وله أسلم من في السموات طوعاً وكرهاً
٥٨٦، ٥٧٥	آل عمران	٨٦	كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم ... الظالمين
٤٦٨	آل عمران	١٨٩	والله على كل شيء قدير
١٤٠٢	آل عمران	٩٥	ملة إبراهيم حنيفاً
٨٦٣	آل عمران	٩٩	قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله ... شهداء
٥٩٢	آل عمران	١٠٢	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته
٤٨٢	آل عمران	١٠٣	واذكروا نعمت الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم إخواناً
١٢٦٤، ١٩٧	آل عمران	١٠٧، ١٠٦	يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون

٩٠١	آل عمران	١٢٠	إن نسيكم حسنة نسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها
١٠٢٧	آل عمران	١٢٦	وما جعله الله إلا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم
١٣٤٠	آل عمران	١٢٨	ليس لك من الأمر شيء
٤٠٣	آل عمران	١٢٩	يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء
١٣٠٥	آل عمران	١٣٧	قد خلت من قبلكم سنن
٧٧٧	آل عمران	١٤٠	والله لا يحب الظالمين
١٢٥٠، ٩٢٤	آل عمران	١٤١	وليمحص الله الذين ءامنوا ويمحق الكافرين
١٠٦٠	آل عمران	١٤٢	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين
١٣٤٠	آل عمران	١٥٤	قل إن الأمر كله لله
٩٢٤	آل عمران	١٥٤	وليتلي ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور
٩١٠	آل عمران	١٥٥	إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان كبروا
١٠١٤	آل عمران	١٥٩	فبما رحمة من الله لنت لهم
٦٥٧	آل عمران	١٦٠	إن ينصركم الله فلا غالب لكم ...
١٣٠٩	آل عمران	١٦٤	لقد من الله على المؤمنين إذا بعث فيهم رسلاً مين
٩٣٠، ٩٠٣	آل عمران	١٦٥	أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها ... أنفستم
١٣٠٥	آل عمران	١٧٥	إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين
٤٣٦	آل عمران	١٧٦	يريد الله ألا يعمل لهم حظاً في الآخرة
١١٨٨، ١٠٧٧ ١٣٠٦، ١٢٢١	آل عمران	١٧٩	ما كان الله ليبدل المؤمنين على ما أنتم عليه ... الغيب
١٠٥٨	آل عمران	١٩١	ويذكرون في خلق
١٠٥٨، ١٠٠١	آل عمران	١٩١	ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه...
١٠٦١	آل عمران	١٩٥	فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل .. بعض
٥٩٢	النساء	١	واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام
١٣٨١	النساء	٣	فانكحوا ما طاب لكم من النساء
١٢٦٥	النساء	١٤	ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده ... خالداً فيها
٧٩٢	النساء	١٧	يتوبون
٩٤٧	النساء	١٧	إنما التوبة على الذين يعملون سوءاً بجهالة ثم يتوبون من قريب
١٣٦٨	النساء	٢٢	ولا تكفوا ما نكح آبائكم من النساء ... ميلاً
١٣٨٣، ٣٧٦	النساء	٢٣	حرمت عليكم أمهاتكم
٨٧٥	النساء	٢٥	ومن لم يسطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات الغافلات

١٣٢٤، ٣٤٢ ١٣٧٥	النساء	٢٧	والله يريد أن يتوب عليكم....
٤٣٥	النساء	٢٨، ٢٧	والله يريد أن يتوب عليكم وخلق الإنسان ضعيفاً
٨٥٥	النساء	٤٣	يا أيها الذين آمنوا لا تقرروا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون
١٣٧٧	النساء	٤٧	وكان أمر الله مفعولاً
١٣٨٣	النساء	٥٤	وآتيانهم ملكاً عظيماً....
١٢٦٦	النساء	٥٦	كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها
١٣٧٩	النساء	٥٨	إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها
٩٠٧	النساء	٦٨-٦٦	ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به ولهديناهم صراطاً مستقيماً.
١١٠٧، ١٠٦١	النساء	٦٩	ومن يطع الله والرسول فأولئك ... رفيقاً
١١٠٧	النساء	٧٠	ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليماً
٩٠٥، ٩٠٠ ٩٠٧ ٩١٨، ٩١٩، ٩٢١ ٩٢٧، ٩٢٤ ٩٣٥	النساء	٧٨	وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله قل كل من عند الله ... حديثاً
٩٠١، ٩٠٠ ٩٠٤، ٩٠٣ ٩١٩، ٩٠٦ ٩٢٥، ٩٢١ ٩٢٨، ٩٢٧ ٩٣٢، ٩٢٩	النساء	٧٩	ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولاً وكفى بالله شهيداً
٦٦١، ٦٠١	النساء	٨٨	فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا ... سيلاً
١٢٣٤	النساء	١٠٢	إن كان بكم أذى من مطر
١٠٢٧	النساء	١٠٥	إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله
٧٤٣	النساء	١٠٦، ١٠٥	إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق رحيماً
١٣٦٧	النساء	١٠٨	وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول
٩٠٢	النساء	١١٢	ومن يكسب خطيئة أو إثماً
١٠٢٦، ٩٦٤ ١٣١٠	النساء	١١٣	وانزل الله عليك الكتاب والحكمة عظيماً
١٤٠٧	النساء	١١٩	ولأمرنهم فليتكن آذان الأنعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله
٩٠٢	النساء	١٢٣	من يعمل سوءً يجز به

٩٠٢	النساء	١٢٤	ومن يعمل من الصالحات
١٠٦٦	النساء	١٢٥	ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن
٤٠٠	النساء	١٢٣	إن يشأ يذهبكم أيها الناس ...
١٢٥٥	النساء	١٤٧	ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم
٧٧٧	النساء	١٤٨	لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم
٥٨٤، ٣٣٥ ٥٩٩، ٥٩٧ ٦٢٩	النساء	١٥٥	وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم
١٠١٣	النساء	١٥٧-١٥٥	فما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله.... وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم
١٠١٣	النساء	١٦١، ١٦٠	فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم.... وأكلهم أموال الناس بالباطل
١٠٢٧، ٥٧٧	النساء	١٦٥	رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل
١٣٧٤، ٤٣٥	المائدة	١	إن الله يحكم ما يريد
١٣٨٣، ١٣٠٩	المائدة	٣	حرمت عليكم الميتة.... ورضيت لكم الإسلام ديناً
١٠٧٢، ٤٣٥	المائدة	٦	ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم.... تشكرون
٤٨٢	المائدة	١١	يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عنكم
٤٨٩، ٤٧٦ ٦٧٦، ٥٩٠ ٩١٤	المائدة	١٣	فما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية....
٤٨٧	المائدة	١٤	فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة
٩٠٨، ٥٨١ ١٠١٤	المائدة	١٦	يهدي به الله من اتبع رضوانه... مستقيم
٤٦٨، ٤٣٦	المائدة	١٧	قل فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك... جميعاً
٤٠٣	المائدة	١٨	يفغر لمن يشاء ويعذب من يشاء
٤٦٨	المائدة	٤٠، ١٩	والله على كل شيء قدير
٧٥٤	المائدة	٢٢	إن فيها قوماً جبارين
٧٩٢	المائدة	٢٣	يخافون
١٣٨٣	المائدة	٢٦	قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض
١٣٨٢، ١٠٤٥	المائدة	٣١	فبعث الله غرأباً يحث في الأرض... فأصبح من النادمين
١٠٤٥	المائدة	٣٢	من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل... جميعاً

١٠٤٩، ١٠١٥ ١٠٦٤	المائدة	٣٨	والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاءً بما كسبا ... حكيم
٦٤٧، ٤٣٥ ٦٧١	المائدة	٤١	ومن يرد الله فتته فإني تملك له من الله شيئاً أولئك الذين ... عذاب عظيم
٦٦٦	المائدة	٤٢	سماعون للكذب
١٣٧٦	المائدة	٤٥	وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس
٥٨٢	المائدة	٤٨	لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً
١١٥٣، ١٠٦٦	المائدة	٥٠	ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون
٩٥٣	المائدة	٥٢	في قلوبهم مرض
١١٠٦، ٧٩٢	المائدة	٥٤	يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه واسع عليهم
٧٩٢	المائدة	٥٥	ويقيمون الصلاة .. ويؤتون الزكاة
٨٠٤	المائدة	٦٢	لبس ما كانوا يعملون
٨٧٥	المائدة	٦٣	لبس ما كانوا يصنعون
٨٧٤	المائدة	٦٤	والقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة
٧٩٢	المائدة	٧٤	يتوبون
٨٠٤	المائدة	٧٩	لبس ما كانوا يفعلون
٧٧٧	المائدة	٨٧	ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين
٧٥٠	المائدة	٨٩	ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان
١٣٨٣	المائدة	٩٦	وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً
١٠٢٦، ١٠٠١ ١٠٧٥، ١٠٢٧ ١٣٨٠، ١٣٠٧	المائدة	٩٧	جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس عليهم
١٢٩١	المائدة	٩٨	اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم
٨١٦، ٤٧٧ ١٣٨٠	المائدة	١٠٣	ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وأكثرهم لا يعقلون
٨٠٤	المائدة	١٠٥	بما كنتم تعملون
٣٣٥	المائدة	١٠٨	والله لا يهدي القوم الفاسقين
١٠٠٩	المائدة	١٠٩	قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب
١٠٦٥	المائدة	١١٨	إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم
١٢٣٩، ١١٣٥	الأنعام	١	الحمد لله الذي خلق السموات والأرض
٨٠٣	الأنعام	١	وجعل الظلمات والنور
٧٩١	الأنعام	٣	تكسبون

١٠٥١	الأنعام	٩، ٨	وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً.... وللبسنا عليهم ما يلبسون
٨١١	الأنعام	١١	قل سيروا في الأرض
١٣٨٨	الأنعام	١٤	فاطر السموات والأرض....
١٣٤١	الأنعام	١٧	وإن بمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو... قدير
٩٥٠	الأنعام	٢٠	الذين ءاتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم
٦٢٥، ٤٧٦	الأنعام	٢٥	وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً
١٢٨٥	الأنعام	٢٨، ٢٧	ولو ترى إذا وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد... لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون
١٢٨٤، ٣٣٧ ١٢٨٥	الأنعام	٢٨	ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون
٩٥١، ٣٧٠	الأنعام	٣٣	فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون
٤٠٠	الأنعام	٣٥	ولو شاء الله لجمعهم على الهدى
١٠٥٣، ٣٨٥	الأنعام	٣٧	وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه ... يعلمون
٣٨٤، ٣٨٢ ٥٦٣، ٣٨٥	الأنعام	٣٨	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه
٥٦٣	الأنعام	٣٨	والذين كذبوا..... يحشرون
٤٠٣، ٣٨٦ ٦٧٥، ٥٧٩	الأنعام	٣٩	والذين كذبوا... من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم
٩٤٦، ٦٧٠	الأنعام	٤٣	وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون
٧٩٢	الأنعام	٥١	يخافون
٣٣٨، ١١٨ ١٠٣٠، ١٠٢٨ ١٠٧٤، ١٠٣١ ١٢١٤، ١١٠٥	الأنعام	٥٣	وكذلك فتنا بعضهم ببعض بأعلم بالشاكرين
٩٤٧	الأنعام	٥٤	وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا رحيم
٨٠٤	الأنعام	٦٠	بما كنتم تعملون
٩٦٤	الأنعام	٦١	توفته رسلنا
٨٨٨	الأنعام	٦٥	قل هو القادر على أن يبعث عليكم عللاً من فوقكم
١٠٤٥، ٧٥٠	الأنعام	٧٠	وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت
١٠٢٨	الأنعام	٧٥	وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين
٥١٢، ٤٠١	الأنعام	٨٠	ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي ... تذكرون

١٣٠٨	الأنعام	٩١	وما قدروا الله حق قدره شيء
٦٤٤	الأنعام	٩٥	فأنى تؤفكون
٧٩٥	الأنعام	١٠١	بديع السماوات والأرض
٩٤٦، ٦٧٠	الأنعام	١٠٨	كذلك زيننا لكل أمة عملهم ... يعملون
٣٣٥	الأنعام	١٠٩	وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون
٦٠٠، ٣٣٥ ٦٥٥، ٦٥٢ ٩١٤، ٩٠٩	الأنعام	١١٠	ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا ... يعمهون
٤٠٠، ٢١٥ ١٠٣٨	الأنعام	١١٢	وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً
٤٦٩	الأنعام	١١٢	ولو شاء ربك ما فعلوه
١٠٣٨	الأنعام	١١٢	غروراً
١٠٣٨، ١٠٢٨	الأنعام	١١٣	ولتصفي إليه أفئدة الذين لا يؤمنون
٦٨٨، ٦٧٣ ١٣٥٨	الأنعام	١٢٢	أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً ... منها
٣٤٥، ٣٣٨ ١٠٧٤	الأنعام	١٢٤	وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى ... رسالته
٤٣٥، ٣٣٤ ٦٤٧، ٥٨٠ ٦٨١	الأنعام	١٢٥	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صلوه للإسلام السماء
١٣٢٤	الأنعام	١٢٥	ومن يرد أن يضله
١٢٦٢، ١٢٦٠ ١٢٧٦، ١٢٦٣ ١٢٩٩	الأنعام	١٢٨	ويوم يحشر ... النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله ... عليم
١٢٦٣	الأنعام	١٣٠	يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم ...
٤٠٦	الأنعام	١٣٣	إن يَشَأْ يُدْهِمِكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ
٨٠٣	الأنعام	١٣٦	وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً
٩٤٦	الأنعام	١٣٧	وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم
٣١٧، ٢٢٧ ٩٣٦، ٧٧٣	الأنعام	١٤٨	لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا

٢٢٤.٢١٤ ٧٧٣	الأنعام	١٤٨	سيقول الذين أشركوا ... نخرون
٢٢٤.٢١٤.١٩٢ ١٤٣٨.٧٧٥	الأنعام	١٤٩	فلو شاء لهداكم أجمعين
١٠٤٢.٩٠٩	الأنعام	١٥٤	ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن وتفصيلاً لكل شيء ... يؤمنون
١٠٤٣	الأنعام	١٥٦	أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا
٩٠٢	الأنعام	١٦٠	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي إلا مثلها
٧٤٢	الأعراف	٢٣	قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا
١٢٦٣	الأعراف	٢٧	يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان ... إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون
٤٤٢	الأعراف	٢٨	إن الله لا يأمر بالفحشاء
١٤١٨ ١٤٢٩.١٤٣٠ ١٤٣٣.١٤٣١	الأعراف	٣٠.٢٩	كما بدأكم تعودون * فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة
١٤٣١.٣٨٨ ١٤٣٣.١٤٣٢	الأعراف	٣٠	فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة
٣٩١.٣٨٨	الأعراف	٣٧	فمن أظلم من افترى على الله كذباً أو كذب
١٠١٣.٧٥٠	الأعراف	٣٩	بما كنتم تكسبون
٧٩١	الأعراف	٣٩	تكسبون
٨٠٤.٥٨٠ ٩٣٣	الأعراف	٤٣	وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ... بما كنتم تعملون
٣٨٥.١١٦ ٦٧١	الأعراف	٥٤	ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين
١٠١٤	الأعراف	٥٧	حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقاه لبلد ميت ... الثمرات
١٠٤٨	الأعراف	٥٧	لعلكم تذكرون
٥١٢.٤٠١	الأعراف	٨٩	قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم ... علماً
٥٩٧.٥٨٤	الأعراف	١٠٠	ونطيع على قلوبهم فهم لا يسمعون
٥٨٤.٣٦٦ ٥٩٧	الأعراف	١٠١	كذلك يطع الله على قلوب الكافرين

٩٢٠، ٩٠١، ٩٢٢	الأعراف	١٣١	فإذا جاءتهم الحنة قالوا لنا هذه ... ومن معه
١٣٨٠، ٤٨٠	الأعراف	١٣٧	ونمت كلمت ربك الحسنى على بني إسرائيل بما صبروا
٧٤٢	الأعراف	١٤٣	سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين
٨٦٢	الأعراف	١٤٦	سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون ... غافلين
٧٤٢	الأعراف	١٥١	قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين
٤٠٦، ٣٤١، ٧٤٢	الأعراف	١٥٥	واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا ... الغافرين
١٢٩٣، ١٢٩٢	الأعراف	١٥٦	ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون
٧٩٢	الأعراف	١٥٦	ويؤتون الزكاة
٦٣٤	الأعراف	١٥٧	ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم
٧٦٨	الأعراف	١٦٦	كونوا قردة خاشعين
١٢٩١، ١٢٥٧	الأعراف	١٦٧	إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم
٩٠١	الأعراف	١٦٨	ويلوناهم بالحسنات والسيئات
١٠٤٩، ١٠١٥	الأعراف	١٧٠	والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة إنا لا ننزع أجر المصلحين
١٣٨٣	الأعراف	١٧١	خذوا ما آتيناكم بقوة
١٤٣٤، ١٣٨٨، ١٤٣٧، ١٤٣٦، ١٤٣٨	الأعراف	١٧٢	وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا
١٦٧، ١٦٦، ١٨٦، ١٧١، ١٩٢، ١٩١، ١٠٤٥، ٢٠٠	الأعراف	١٧٣، ١٧٢	وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم أنهلكنا بما فعل المبطلون
٦٤٠، ٦٣٨	الأعراف	١٧٩	ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس ... الغافلون
١٣٥٨، ١٣٣٠	الأعراف	١٨٠	ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها.... يعلمون
٥٨٨، ٥٧٩، ٥٨٩	الأعراف	١٨٦	من يضل الله فلا هادي له

١٢٩٣	الأعراف	١٩٠، ١٨٩	هو الذي خلقكم من نفس واحدة.... فعلى الله عما يشركون
٩٥١	الأعراف	١٩٩	خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین
٧٩٢	الأنفال	٣	ويقيمون الصلاة
٤٩٠	الأنفال	٥	كما أخرجك ربك من بيتك بالحق
١٠٢٧	الأنفال	٨	ليحق الحق ويطل الباطل
١٠٢٧	الأنفال	١١	ويترل عليكم من السماء ماء ليطهركم به الأقدام
٩٦٩، ٩٦٤	الأنفال	١٢	إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم ... الرعب
٤٩١	الأنفال	١٧	فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم
١٠٧٦	الأنفال	٢٣، ٢٢	إن شر الدواب عند الله الصم البكم.... لتولوا وهم معرضون
٩١٦، ٦٤٣ ١١٠٥، ١٢٨٦	الأنفال	٢٣	ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ... معرضون
٦٥٢، ٣٣٦	الأنفال	٢٤	يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ... وقله
١٠١٥، ٦٠٠	الأنفال	٢٩	يا أيها الذين آمنوا إن تمثوا يجعل لكم فرقاناً
١٠٧٧	الأنفال	٣٣	وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم....
٥٩٠	الأنفال	٣٤	إن أولياؤه إلا المتقون....
٤٦٨	الأنفال	٤١	والله على كل شيء قدير
١٠٣٧، ١٠٢٨	الأنفال	٤٢	ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة
٩٥٣	الأنفال	٤٩	في قلوبهم مرض
٥٧٥	الأنفال	٥٣	ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم
٤٨٢	الأنفال	٦٣، ٦٢	هو الذي أبلك بنصره وبالمؤمنين حكيم
٣١١	الأنفال	٦٨	لولا كتاب من الله سبق لمكم
١٣٨١	التوبة	٦	وإن أخذ من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله
١٠١٤	التوبة	١٤	قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويغزهم
١٠٦١	التوبة	١٦	أم حسبم أن تركوا ولما يعلم الله الذين وليجة
٥٨٤	التوبة	١٠٩، ١٩	والله لا يهدي القوم الظالمين
٣٣٥	التوبة	٨٠، ٢٤	والله لا يهدي القوم الفاسقين

٩٣٠، ٩١٠	التوبة	٢٥	ويوم حين إذ أعجبكم كثرتكم.... مدبرين
٩٣٠	التوبة	٢٦	ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين
٤٠٦	التوبة	٢٨	فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء
٤٦٨	التوبة	٣٩	والله على كل شيء قدير
٧٢٤	التوبة	٤٣	عفا الله عنك
٩٥٣، ٦٦٣	التوبة	٤٥	الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون
١٣٦٨، ٦٦٣	التوبة	٤٦	ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة... القاعدین
١٣٦٨	التوبة	٤٦	ولكن كره الله أنبعاثهم فبطهم
٦٦٤	التوبة	٤٧	لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولأوضعوا خلالكم
٦٦٦	التوبة	٤٧	يغفونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم
٩٠٣، ٩٠١	التوبة	٥٠	إن تصبك حسنة تسؤهم... من قبل
٩٠٣	التوبة	٥٢	ولئن نريص بكم أن يصيبكم الله بعذاب
١٠٦١	التوبة	٦٧	المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض
١٠٦١	التوبة	٧١	والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض
٧٩٢	التوبة	٧١	ويقيمون الصلاة
٧٩٢	التوبة	٧١	ويؤتون الزكاة
٥٩٩	التوبة	٧٧	فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه... يكذبون
٨١٠	التوبة	٨٢	فليضحكوا قليلاً وليكوا كثيراً
٨٠٤	التوبة	١٠٥، ٩٤	بما كنتم تعملون
٣٣٥	التوبة	١٠٩	والله لا يهدي القوم الظالمين
٤٦٥، ٣٧٠، ٩٥٠، ٥٧٤، ١٠٧٧	التوبة	١١٥	وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون
٧٢٤	التوبة	١١٧	ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم
١٢٥٠	التوبة	١٢٠	ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب.... صالح
٦٠٩	التوبة	١٢٥، ١٢٤	وإذا ما أنزلت سورة.... * وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم
٩٥٣	التوبة	١٢٥	في قلوبهم مرض

٧٩٢	التوبة	١٢٦	ينوبون
٦٠١، ٦٠٠ ٦٤٣، ٦٤٢	التوبة	١٢٧	وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض ... يفتقون
٣١١	يونس	٢	ويشر الذين آمنوا أن لهم صدق عند ربهم
٣٣٦	يونس	١٣	ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا
٤٠٤	يونس	١٦	قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراككم به
٨١١، ٤٨٨	يونس	٢٢	هو الذي يسيركم في البر والبحر
٨٠٤	يونس	٢٣	بما كنتم تعملون
٥٧٧، ٤٠٤	يونس	٢٥	والله يدعو إلى دار السلام ... مستقيم
١١٧٣	يونس	٣١	يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي...
٦٤٤	يونس	٣٢	فأني تصرفون
١٣٨٠	يونس	٣٣	كذلك حققت كلمت ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون
٦٤٤	يونس	٣٤	فأني تؤفكون
٤٠٣	يونس	٤٩	قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله
٧٩١	يونس	٥٢	تكبون
١٣٠٩	يونس	٥٨	قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون
٨٠٣، ٣٤٢ ١٣٧٩	يونس	٥٩	قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حلالاً وحراماً ... تفكرون
١٠٦٩	يونس	٧٠	إلينا مرجعهم
٥٨٤	يونس	٧٤	كذلك نطبع على قلوب المعتدين
٦٤١	يونس	٨٩، ٨٨	وقال موسى ربنا إنك ءاتيت فرعون دعوتكما
٩٣١	يونس	٩٤	فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك ... قبلك
٤٩٦	يونس	٩٧	ولو جاءتهم كل ءاية حتى يروا العذاب الأليم
٦٧١، ٤٦٩	يونس	٩٩	ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً
٤٩٥	يونس	١٠٠، ٩٩	ولو شاء ربك لآمن ... على الذين لا يعقلون
٤٦٩، ٤٠٠	يونس	٩٩	ولو شاء ربك لآمن ...
٤٩٣	يونس	١٠٠	وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله....
١٣٨٠	يونس	١٠٠	ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون

٤٩٥	يونس	١٠١	قل انظروا ماذا في السماوات والأرض وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون
١٠٣٦	هود	١	كتاب أحكمت آياته
٣٥٧	هود	٧	وهو الذي خلق السماوات والأرض
١٣٣٠	هود	١٤	فاعلموا أنما أنزل بعلم الله
٤٨٠	هود	٢٣	واختوا إلى ربهم
١٠٩٦	هود	٢٤	مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون
٤٠٠	هود	٣٣	قال إنما يأتىكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين
٤٣٥، ٣٤٢	هود	٣٤	ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم
١٣٧٤، ١٣٢٤	هود	٣٤	إن كان الله يريد أن يغويكم
٣٣٦	هود	٣٦	وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك
٩٦٥	هود	٤٠	أحمل فيها من كل زوجين اثنين
٧٤٣	هود	٤٧	قال رب إنني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم ... الخاسرين
١٠٦٧، ٦٠٢ ١٣٥١، ١٠٦٨	هود	٥٦	إني توكلت على الله ربي وربكم ... مستقيم
٥٠٩	هود	٨٨	وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب
٢٩٣	هود	١٠٥	فمنهم شقي وسعيد
١٢٧٠	هود	١٠٦، ١٠٥	يوم يأت لا تكلم نفس إلا بإذنه.... ففي النار
١٢٧٠	هود	١٠٦-١٠٥	يوم يأت لا تكلم نفس إلا بإذنه فمنهم شقي وسعيد فاما الذين شقوا..... عطاء غير مجذوذ
١٢٧٢	هود	١٠٦	فاما الذين شقوا ففي النار
١٢٦٠	هود	١٠٧، ١٠٦	فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق * خالدين فيها.... فعال لما يريد
١٢٦٤	هود	١٠٨-١٠٦	فاما الذين شقوا ففي النار... غير مجذوذ
١٢٧٠، ١٢٦٨ ١٢٧٩	هود	١٠٧	خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك
٨٠٤، ٤٣٤ ١٢٩٩، ١٢٦٩ ١٣٧٤، ١٣٢٥	هود	١٠٧	فعال لما يريد

١٢٦٢، ٤٠٣ ١٢٧٠، ١٢٦٥ ١٢٩٩	هود	١٠٨	وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ
٩٠٢	هود	١١٤	إن الحسنات يذهبن السيئات
١٣٧٨، ١٠٧٧	هود	١١٧	وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون
٤٠٠	هود	١١٨	ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة
٢١٣	هود	١٢٣	فاعبدوه وتوكل عليه، وما ربك بغافل عما تعملون
١٠٤٨	يوسف	٢	إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون
١٠٦١، ٩٠٩	يوسف	٢٢	ولما بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين
٩٠٩، ٧٠٣ ١٠٤٩	يوسف	٢٤	كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين
٤٨٨	يوسف	٣٤، ٣٣	قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني..... إنه هو السميع العليم
٤٠٥	يوسف	٥٦	نصيب برحمتنا من نشاء
٤٠٥	يوسف	٧٦	نرفع درجات من نشاء
٧٩٧	يوسف	٩١	قالوا تالله لقد آثرك الله علينا
٤٠٢	يوسف	٩٩	ادخلوا مصر إن شاء الله آمين
٤٠٥، ٣٥٢	يوسف	١٠٠	وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ... لطيف لما يشاء
١٣٠١	يوسف	١٠٣	وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين
٤٠٥	يوسف	١١٠	فنجي من نشاء
١١٦٨	الرعد	٤	وفي الأرض قطع متجاورات وجنات يعقلون
٤٣٥	الرعد	١١	وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له
٤٩٢	الرعد	١٢	هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً
٧٩٨	الرعد	١٢	ونشئ السحاب الثقال
٦٧٤	الرعد	١٦	قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار
٧٩٢	الرعد	٢١	يخافون
٦١١، ٥٨٠	الرعد	٣١	أَفَلَمْ يَتَأَسَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً
٩٠٣	الرعد	٣١	ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعا قارعة

٤٠٣	الرعد	٣٩	بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب
٥٨١، ٤٠٣	إبراهيم	٤	وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ... الحكيم
١١٤٣	إبراهيم	٥ - ٦	ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ... ذلكم بلاء من ربكم عظيم
١٠١٥	إبراهيم	٧	لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد
١٢٤٦	إبراهيم	١٠	أفي الله شك فاطر السموات والأرض
٤٨٥، ٤٠٥ ١١٠٦	إبراهيم	١١	قالت لهم رسلكم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده
٦٦١	إبراهيم	٢٢	وقال الشيطان لما قضي الأمر إن الله إن الظالمين لهم عذاب أليم
٤٠٣، ٣٣٥ ٥٨١، ٤٨٩ ٩٦٤، ٨٠٤	إبراهيم	٢٧	يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ويفعل الله ما يشاء
١٣٠٨	إبراهيم	٢٨	الم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً
١٠٥٤	إبراهيم	٣٢، ٣٣	الله الذي خلق السموات والأرض وسخر لكم الليل والنهار
٤٨٨	إبراهيم	٣٥	رب اجعل هذا البلد آمناً
٤٧٦	إبراهيم	٣٧	فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم
٤٧٦	إبراهيم	٤٠	رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذرتي
٧٤٣	إبراهيم	٤٠، ٤١	رب اجعلني مقيم الصلاة الحساب
١٠٢٨	إبراهيم	٥٢	هذا بلاغ للناس لينذروا به وليعلموا أنما هو إله واحد وليذكر أولو الألباب
٤٩٩	الحجر	١١ - ١٢	وما يأتيهم من رسول ... قلوب الجرمين
٢١٥	الحجر	٣٩	قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض
٦٠٤	الحجر	٤١	قال هذا صراط علي مستقيم
٥٠٢، ٥٠١ ٥٠٥	الحجر	٤٢	إن عبادي ليس لك عليهم سلطان
١٢٧٧، ١٢٦٥	الحجر	٤٨	وما هم منها بمخرجين
١٢٩١، ١٢٥٧	الحجر	٤٩، ٥٠	نبيء عبادي أني أنا الغفور الرحيم * وأن عذابي هو العذاب الأليم
٩٦٤	الحجر	٧٣، ٨٣	فاخذتهم الصيحة

١٠٥٦	الحجر	٨٥	وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لأتية
٣٦٠	النحل	٤	خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين
١٠٥٥	النحل	٨-٦	والأنعام خلقها لكم فيها دفة.... ويخلق ما لا تعلمون
١١٧١، ١٠٢٨	النحل	٨	والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون
٦٠٥	النحل	٩	وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين
١١٦٩	النحل	١١، ١٠	هو الذي أنزل من السماء ماء لكم..... إن في ذلك لآية لقوم يذكرون
١٠٩٥	النحل	١٧	أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون
٨٠٤	النحل	٣٢، ٢٨	بما كنتم تعملون
٧٧٣، ٢١٤	النحل	٣٥	وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا..... فهل على الرسل إلا البلاغ المبين
٥٨١	النحل	٣٦	ولقد بعثنا في كل أمة رسولا... الضلالة
٥٧٩	النحل	٣٧	إن تعرض على هداهم فإن الله لا يهدي من يضل
٥٨٨	النحل	٣٧	فإن الله لا يهدي من يضل
١١٢٣	النحل	٣٩، ٣٨	واتسموا بالله جهد أيمانهم.... أنهم كانوا كاذبين
٣٧٧	النحل	٤٤، ٤٣	وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم..... ولعلهم يذكرون
١٠٢٨، ٣٧٧ ١٠٤١	النحل	٤٤	وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم
٥٦٤	النحل	٤٩	ولله يسجد ما في السموات والأرض من دابة
٧٩٢	النحل	٥٠	يتخافون
٤٨٣، ٣٦٤ ٩٠٦	النحل	٥٣	وما بكم من نعمة فمن الله.....
٥٦٥	النحل	٦٨	وأوحى ربك إلى النحل
١٠٥٥	النحل	٦٩، ٦٨	وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذ من الجبال..... إن في ذلك لآية لقوم يذكرون
١٣٨٠	النحل	٧٢	والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً
١٠٩٥	النحل	٧٦، ٧٥	ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً.... وهو على صراط مستقيم
١٠٦٨	النحل	٧٦	وضرب الله مثلاً رجلين... مستقيم

١٤١٤، ٤٩٠	النحل	٧٨	والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً
١٠٥٤، ٤٧٠	النحل	٨٠	والله جعل لكم من بيوتكم سكناً... حين
٤٧٠، ٣٦٠ ١٠٥٤، ١٠٧٢	النحل	٨١	والله جعل لكم مما خلق ظلالاً.... بأسكم
٣٦٠	النحل	٨٣	يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها
١٠١٥	النحل	٨٨	الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا يفتقون
١٠٤١، ٣٨٢	النحل	٨٩	ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدي ورحمة
١٣٧٩	النحل	٩٠	إن الله يأمر بالعدل والإحسان
٧٩١	النحل	٩١	تفعلون
٥٠٨	النحل	٩٨	فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم
١٢٠٣	النحل	٩٩، ١٠٠	إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا... والذين هم به مشركون
٥٠٢	النحل	١٠٠	إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون
١٠٢٧، ٩٦٤	النحل	١٠٢	قل نزله روح القدس من ربك ليثبت به الذين آمنوا
٦٢٥	النحل	١٠٨	طبع الله على قلوبهم
٩٦٤	النحل	١١٣	فأخذهم العذاب
٥٠٩	النحل	١٢٧	واصبر وما صبرك إلا بالله
١٢١٠	الإسراء	١	سبحان الذي أسرى بعبده...
١٣٨٢	الإسراء	٥	فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد
٤٩٦، ٢٥٨ ٦٣٤، ٤٩٧	الإسراء	١٣	وكل إنسان أئتمناه طائره في عنقه
١٤٥٤، ٥٧٧	الإسراء	١٥	وما كنا معنيين حتى نبعث رسولاً
٤٣٤، ٣٤٢ ٤٤٣، ٤٤٢ ١٣٧٤، ١٣٢٤ ١٣٧٧	الإسراء	١٦	وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها
٤٣٦	الإسراء	١٨	من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد
١٣٧٤	الإسراء	٢٣	وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه

٦٣٤	الإسراء	٢٩	ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها
٤٠٣.٢٧٩	الإسراء	٣٠	يسط الرزق لمن يشاء ويقدر
١٣٦٨.٧٧٧	الإسراء	٣٨	كل ذلك كان ميسره عند ربك مكروهاً
٥٦٤	الإسراء	٤٤	وإن من شيء إلا يسبح بحمده
٦٢٩	الإسراء	٤٥	وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً
٦٢٩.٦٢٥	الإسراء	٤٦	وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه
٤٤٣	الإسراء	٥٢	يوم يدعوكم فستجيون بحمده
٤٠٣	الإسراء	٥٤	ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ
٧٩٢	الإسراء	٥٧	يخافون
١٠٥٢.١٠٥١	الإسراء	٥٩	وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها
٩٥٠.٣٧٠	الإسراء	٥٩	وآتيناهم الناقة مبصرة فظلموا بها
٤٤٣	الإسراء	٦١	وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا
١٢٠٢	الإسراء	٦٢	أرهبتك هذا الذي كرمت علي.... قليلاً
٦٠٣.٦٠٢	الإسراء	٧٢	ومن كان في هذه أعمى فهو الآخرة أعمى وأضل سبيلاً
٤٨٩	الإسراء	٧٤	ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً
١٠٦١	الإسراء	٧٧	سنة من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا ولا تجد لستاً تحويلاً
١٠٠٩	الإسراء	٨٥	وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً
٤٠٠	الإسراء	٨٦	ولبن شتاً لتنهين
١٠٥٢	الإسراء	٩٥.٩٤	وما منع الناس أن يؤمنوا... لتزلنا عليهم من السماء ملكاً رسلاً
٥٧٩	الإسراء	٩٧	ومن يهد الله فهو المهتد
٩٥٠.٣٧٠	الإسراء	١٠٢	قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مشوراً
١١٣٥	الكهف	١	الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً
٦٧٠.٣٥٧	الكهف	٧	إنا جعلنا ما على الأرض زينة لما لنبلوهم أيهم أحسن عملاً
٣٥٢	الكهف	١٩	وليتلطف ولا يشعرن بكم أحداً
٤٠٢	الكهف	٢٤.٢٣	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً.... إلا أن يشاء الله
٤٣٣	الكهف	٢٤	واذكر ربك إذا نسيت

١٣٧٤	الكهف	٢٦	ولا يشرك في حكمه أحداً
٦٤٦، ٥١٠ ٩٤٥، ٧٧٠	الكهف	٢٨	ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً
٤٢٣	الكهف	٣٩	ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله
٢٢٨	الكهف	٥٤	وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً
٧٧٠	الكهف	٥٥	وما منع الناس أن يؤمنوا
٥٨٤	الكهف	٥٧	إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه ... وقرأ
٨١٥	الكهف	٦٥	وعلمناه من لدنا علماً
٤٠٢	الكهف	٦٩	ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً
١٤٣٤	الكهف	٧٤	أقلت نفساً زكية بغير نفس
٩٣٧، ٨٧٥ ١٣٢٧	الكهف	٧٩	أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت أن أعياها
١٤٤٣	الكهف	٨٠	وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين
٩٣٧	الكهف	٨٢	وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة ... كترهما
٤٩٢، ٤٣٤ ١٣٢٧	الكهف	٨٢	فأراد ربك أن يبلغا أشدهما
١٠١٧	الكهف	٨٤	و آتياه من كل شيء سيئاً
١٠١٩	الكهف	٨٥	فاتبع سيئاً
٦٢٦	الكهف	١٠١، ١٠٠	وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً... وكانوا لا يستطيعون سمعاً
٦٢٨	الكهف	١٠١	الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى
٤٧٦	مريم	٦	واجعله ربّ رضى
١٣٧٧	مريم	٢١	وكان أمراً مقضياً
٥٠٥، ٥٠١ ١٣٨٢	مريم	٨٣	ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً
١٤٧٥	طه	٨ - ٤	خلق الأرض والسماوات العلى... لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى
٤٨٤	طه	٣٧	ولقد متنا عليك مرة أخرى
١٠٤٨	طه	٤٤	لعله يتذكر أو يخشى
٥٦٩	طه	٤٩	قال فمن ربكما يا موسى

٥٦٩،٥٢١ ٥٧٣،٥٧١ ١٤١٥	طه	٥٠	ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى
٥٧٢	طه	٥١	قال فما بال القرون الأولى
٥٧٣	طه	٥٢	علمها عند ربي
٩٠٢	طه	١١٢	ومن يعمل من الصالحات
١٣٥٠	طه	١١٢	فلا يخاف ظلماً ولا مضماً
٢٠٦	طه	١٢١	وعصى آدم ربه فغوى
١٣١٣	الأنبياء	٢٣-٢١	أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون ... لا يسأل عما يفعل وهم يسألون
٧٦٥،١٦٢ ١٣١٢،١١٢٠ ١٣١٣	الأنبياء	٢٣	لا يسأل عما يفعل وهم يسألون
٣٠٦	الأنبياء	٢٩-٢٦	وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ... الظالمين
٩٨١،١٧٩	الأنبياء	٣٣	كل في فلك يسبحون
٣٥٨	الأنبياء	٣٥	ونبلوكم بالشر والخير فتة وإلينا ترجعون
٣٤٣	الأنبياء	٤٨	ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان وضياءً وذكرًا للمتقين
٣٤٣	الأنبياء	٥٠	وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون
٣٤٣	الأنبياء	٥١	ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل
١٣٥	الأنبياء	٥٦	الذي فطرهن
٨١٥،٤٧٢	الأنبياء	٧٣	وجعلناهم أئمة يدعون بأمرونا ...
٨٦٩	الأنبياء	٧٤	ولوطاً آتياه حكماً وعِلْماً ونجياه من ... الخبائث
٨١٥،٨٠٤	الأنبياء	٧٩	فَقَهْمَتَاهَا سَلِيمَانٌ وَكَلَامُ آتِيَا حَكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْحَيَالِ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرِ وَكُنَّا فَاعِلِينَ
١٠٧٥،٣٤٥	الأنبياء	٨١	ولسليمان الريح عاصفة تجري بأمره
٧٤٤	الأنبياء	٨٧	أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين
٣٠٣،٣٠١	الأنبياء	٩٨	إنكم وما تعبدون من دون الله
١٠٤٩	الأنبياء	٩٠، ٨٩	وزكريا إذ نادى ربه رب لا تدركني فرداً ... وكانوا لنا خاشعين
١٣٨٣	الأنبياء	٩٥	وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون

٢٩٩، ١٢٩ ٣٠٤، ٣٠١ ٣٠٦	الأنبياء	١٠١	إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون
٣٠٤	الأنبياء	١٠٢	لا يسمعون حسابها
٨٠٤	الأنبياء	١٠٤	يوم نظوي السماء كطي السجل للكتب
١٣٧٦، ٣٧٥	الأنبياء	١٠٥	ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون
٣٧٥	الأنبياء	١٠٦	إن في هذا لبلاغاً لقوم عابدين
١٣٠٩	الأنبياء	١٠٧	وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين
١٣٧٤	الأنبياء	١١٢	قال رب احكم بالحق
١٣٧٦	الحج	٤	كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير
١٤٣١، ٤٠٧	الحج	٥	يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نزلنا من البعث فإننا خلقناكم من تراب.... إلى أجل مسمى
١٠١٣	الحج	١٠	ذلك بما قدمت يداك
١٠٢٠	الحج	١٥	فليمدد بسبب إلى السماء
٤٣٥	الحج	١٦	وإن الله يهدي من يريد
٥٦٤	الحج	١٨	ألم تر أن الله يسجد له من في السماوات ... والدواب
٦٧٩	الحج	٣٥، ٣٤	ويشر المخبتين ... وما رزقناهم ينفقون
٣٤٢	الحج	٣٩	أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا
٦٢١، ٦٢٠ ٦٢٤	الحج	٤٦	أفلم يسيروا في الأرض في الصدور
١٠٣٦	الحج	٥٢	فينسخ ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته
٩٥٣، ٤٧٨ ١٠٢٨، ١٠٣١ ١٠٣٧	الحج	٥٣	ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم
٦٧٨	الحج	٥٤، ٥٣	ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة ... له قلوبهم
٣٥٦	الحج	٧٠	ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض
٣١٠	الحج	٧٨	وجاهدوا في الله حق جهاده....
١٤٠٢	الحج	٧٨	ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل

٧٩٤،٤٦٦ ١٠٦٧	المؤمنون	١٤	فتبارك الله أحسن الخالقين
٧٩٨	المؤمنون	١٩	فأنشأنا لكم به جنات
١٠٥٥	المؤمنون	٢١	وإن لكم في الأنعام لعبرة تأكلون
٩٦٤	المؤمنون	٤١	فأخذتهم الصيحة
١٠١٤	المؤمنون	٤٨	فكذبوهما فكانوا من المهلكين
١٤٦٦	المؤمنون	٥١	يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً
٥٠٨	المؤمنون	٩٨،٩٧	وقل رب أعوذ بك رب أن يحضرون
١٣٠٦،١٠٥٦	المؤمنون	١١٥	أنحببتم أنما خلقناكم عبثاً
١٠٠١	المؤمنون	١١٦،١١٥	أنحببتم أنما خلقناكم عبثاً.... هو رب العرش العظيم
١٣٠٨	المؤمنون	١١٦	فعلى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم
١٠٤٩،١٠١٥	النور	٢	الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة
١٠٤٩	النور	٤	والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة
١٢٥	النور	١٦	سبحانك هذا بهتان عظيم
٤٠٥	النور	٢١	ولكن الله يزيكي من يشاء
٧٢٤	النور	٣١	وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون
٦٧٥،٤٠٧	النور	٣٥	الله نور السماوات والأرض مثل نوره ... والله بكل شيء عليم
٧٩٢	النور	٥٠،٣٧	يخافون
٦٧٥	النور	٤٠،٣٩	والذين كفروا أعمالهم كسراب .. فما له من نور
٥٦٤	النور	٤١	ألم تر أن الله يسبح له من في السماوات والأرض ... نسيجه
١١٦٩	النور	٤٥	والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي ... قدير
٩٠٩	النور	٥٤	وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول
١٢١٠	الفرقان	١	تبارك الذي نزل الفرقان على عبده
١٢١٤،٣٥٨	الفرقان	٢٠	وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون
١٢٨٠	الفرقان	٢٤	أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً
١٢١٢	الفرقان	٢٦	الملك يومئذ الحق للرحمن
٥٥٤	الفرقان	٤٤	أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون سيلاً

١٣٨٢	الفرقان	٤٨	وهو الذي أرسل الرياح ... طهوراً
١٢٦٦	الفرقان	٦٥	إن عذابها كان غراماً
٩٠٢	الفرقان	٧٠	فأولئك يدل الله سيئاتهم حسنات
١٠٦٦	الشعراء	١٠٤، ٦٨، ٩ ١٤٠، ١٢٢ ١٧٥، ١٩١، ١٥٩	وإن ربك لمو العزيز الرحيم
٤٩٠	الشعراء	٥٨، ٥٧	فأخرجناهم من جنات وعبون * وكنوز ومقام كريم
١٣٢٧	الشعراء	٨٠-٧٨	الذي خلقتني فهو يهدين * والذي هو يطعمني وإذا مرضت فهو يشفين
٩٣٧، ٧٤٣	الشعراء	٨٢-٧٨	الذي خلقتني فهو يهدين يوم الدين
٩٦٤	الشعراء	١٥٨	فأخذهم العذاب
٤٩٩	الشعراء	٢٠١-١٩٨	ولو نزلناه على بعض الأعجمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم
١٠٤١	الشعراء	٢٠٩، ٢٠٨	وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون * ذكرى وما كنا ظالمين
٧٩٢	النمل	٣	يقيمون الصلاة
٧٩٢	النمل	٣	ويؤتون الزكاة
١٠٦٤	النمل	٦	وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم
١٤٤٠	النمل	١١	إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء
٨٦٢	النمل	١٣	فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين
٥٧٥، ٣٧٠ ٩٥٠، ٨٦٢	النمل	١٤	وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً
٥٦٥	النمل	١٦	عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطير
٥٣٠	النمل	١٧	وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون
٥٣٠، ٥٢٩ ٥٦٥	النمل	١٨	يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم يشعرون
٤٨٠	النمل	١٩	رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت
٥٣٨، ٥٣٧	النمل	٢٢	أعطت بما لم تحط به وجنتك من ميا بناة يقين
٥٣٨	النمل	٢٣	إني وجدت امرأة تملكهم
٥٣٨	النمل	٢٤	وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله

٩٢١، ٩٢٠	النمل	٤٧	قالوا اطينا بك وبمن معك ... طائركم عند الله
١٢٨٠	النمل	٥٩	آله خير أما يشركون
٥٧٤	النمل	٦٠	امن خلق السموات والأرض وأنزل لكم ... بهجة
٥٧٤	النمل	٦٣	امن يهديكم في ظلمات البر والبحر
٨١١	النمل	٦٩	قل سيروا في الأرض ثم انظروا
٩٨٠	النمل	٧٢	ردف لكم
٦٧٣	النمل	٨٠	إنك لا تسمع الموتى
١٠٠١، ٧٩٨ ١١٣٦	النمل	٨٨	وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء ... تفعلون
٨٦٩	النمل	٩٠	هل تجزون إلا ما كنتم تعملون
١٣٧٤، ٤٨٤	القصص	٥	ونريد أن نمن على الذين استضعفوا ... الوارثين
١٠٢٩، ١٠٢٨	القصص	٨	فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً
١٣٨٣	القصص	١٢	وحرمنا عليه المراضع من قبل ناصحون
٧٤٢	القصص	١٦	رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له
٤٠٢	القصص	٢٧	وما أريد أن أشق عليك
٨١٥، ٤٧٢ ٨١٦	القصص	٤١	وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار
٥٧٥، ٤٦٤ ٥٨٨، ٥٨٥ ٥٨٩	القصص	٥٦	إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء
١٠٧٧	القصص	٥٩	وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولاً ينلو عليهم آياتنا
٤٠٧	القصص	٦٨	وربك يخلق ما يشاء ويختار
٣٣٩	القصص	٦٩، ٦٨	وربك يخلق ما يشاء وما يعلنون
١٢١٥	القصص	٧٠	له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون
٦٥٣	القصص	٧٧	وأحسن كما أحسن الله إليك
٣٦٥، ٣٦٤ ٣٦٩	القصص	٧٨	أو لم يعلم أن الله قد أهلك

١٢١٦	العنكبوت	٦ - ١	الم • أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا... إن الله لغني عن العالمين
١٢٢٠	العنكبوت	٥	من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم
١٢٢٠	العنكبوت	٦	ومن جاهد فإنما يجاهد لنفسه إن الله لغني عن العالمين
٨٠٤	العنكبوت	٨	بما كنتم تعملون
٨١١	العنكبوت	٢٠	قل سيروا في الأرض
١٣١٢، ١١٢٠	العنكبوت	٢١	يعذب من يشاء ويرحم من يشاء
٨٦٣، ٣٧٠، ٩٥٠	العنكبوت	٣٨	وعاداً وثمود... وزين لهم الشيطان أعمالهم... مستبصرين
٩٦٥	العنكبوت	٤٠	فكلّا أخذنا بذنبه
٩٣٩	العنكبوت	٤٥	إن الصلاة تنهى عن الفحشاء
١١٥	العنكبوت	٥١	أولم يكنهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون
٣٨٦	العنكبوت	٥١، ٥٠	وقالوا لولا أنزل عليه... لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون
٩٠٧	العنكبوت	٦٩	والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
١١٣٥	الروم	١٨، ١٧	فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون... تظهرون
١١٧٣	الروم	١٩	يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي
١١٦٩	الروم	٢٢	ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم واللوانكم إن في ذلك لآياتٍ للعالمين
١٠٤٢	الروم	٢٤	يريككم البرق خوفاً وطمعاً
٥٨٠	الروم	٢٩	بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم... ناصرين
٣٩٦، ١٣٨٧، ١٤٠٤، ١٣٩٨، ١٤٠٦، ١٤٠٥، ١٤٣٩، ١٤٣٤، ١٤٥٠، ١٤٤٠	الروم	٣٠	فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
١٣٨٧	الروم	٣١، ٣٠	فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله... ولا تكونوا من المشركين
٨١١	الروم	٤٢	قل سيروا في الأرض
٤٠٥	الروم	٤٨	فيسطه في السماء كيف يشاء

٣٣٥	الروم	٥٩	كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون
٧٩٢	لقمان	٤	يقومون الصلاة
٧٩٢	لقمان	٤	ويؤتون الزكاة
١٠١٣، ٨٠٤	لقمان	١٥	بما كنتم تعملون
٧٧٧	لقمان	١٨	إن الله لا يحب كل غثال فخور
٣٢٧	لقمان	٣٤	إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ... عليم خبير
١٤٧٦	السجدة	٦، ٥	يدبر الأمر من السماء إلى الأرض
١٠٠٢، ٥١٨ ١١٣٦	السجدة	٧	الذي أحسن كل شيء خلقه
٩٦٤	السجدة	١١	قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم
٤٠٠، ٢١٥ ٥٨٩، ٥٨٠ ٦٧١، ٦١١	السجدة	١٣	ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها
٨٠٤	السجدة	١٤	بما كنتم تعملون
١٢٦٥	السجدة	٢٠	كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها
١٢٥٥	السجدة	٢١	ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون
٩٣١	الأحزاب	٣، ٢، ١	يا أيها النبي اتق الله ... وتوكل على الله
١٠٦٩، ٦٠٥	الأحزاب	٤	والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
٦٥٦	الأحزاب	١٠	وإذ زأغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر
٩٥٣	الأحزاب	٦٠، ١٢	في قلوبهم مرض
٤٣٦	الأحزاب	١٧	قل من ذا الذي يعصمكم من الله
٤٠٤	الأحزاب	٢٤	ويعذب المنافقين إن شاء
٦٤٩	الأحزاب	٣٢	فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض
٤٣٦	الأحزاب	٣٣	إنما يريد الله أن يلعب عنكم الرجز أهل البيت
٣٤٠	الأحزاب	٣٦	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله
٨٨١	الأحزاب	٣٧	فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها
١٠٦٢	الأحزاب	٣٨	سنة الله في الذين خلوا من قبل

٦٠٠،٥٩٢ ٩٠٩	الأحزاب	٧٠	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً
٩٠٩،٦٠٠	الأحزاب	٧١	يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم
١١٤٥	الأحزاب	٧٢	ظلموا جهولاً
٧٢٣	الأحزاب	٧٣	ليعذب الله المنافقين ... والمؤمنات
١١٣٥	سبا	١	الحمد لله الذي له ما في السموات ... الخبير
٥٦٤	سبا	١٠	يا جبال أوبي معه والطير وأنا له الحديد
١٣٠١	سبا	١٣	وقليل من عبادي الشكور
١٣٧٤	سبا	١٤	فلما قضينا عليه الموت
٢٧٩	سبا	٣٦	يسط الرزق لمن يشاء ويقدر
٣٠٦	سبا	٤١،٤٠	ويوم نحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أكثرهم بهم مؤمنون
٩٥٣	سبا	٥٤	وحيل بينهم وبين ما يشتهون مريب
١٣٤١	فاطر	٢	ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها الحكيم
٨٦٨،٦٤٤	فاطر	٣	يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم ... توفكون
٦٧٠،٥٨٠ ٩٤٦	فاطر	٨	أمن زين له سوء عمله فرأاه حسناً ... حشرات
١٣١٢	فاطر	٨	فإن الله يفضل من يشاء ويهدي من يشاء
١١٧٣	فاطر	١٣	يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ...
١٠٩٦	فاطر	٢٢-١٩	وما يستوي الأعمى والبصير ... ولا الأموات
٦٧٣	فاطر	٢٢	وما أنت بمسمع من في القبور
٩٤٨،٣١٩ ٩٤٩	فاطر	٢٨	إنما يغشى الله من عباده العلماء
١٢٦٥	فاطر	٣٦	لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها
٦٣٣	يس	٩-٧	لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون * فهم لا يصرون
٥٩٧	يس	١٠-٧	لقد حق القول أم لم تنذرهم لا يؤمنون
١٣٨٠	يس	٩،٨	إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ومن خلفهم سداً
٦٣٧	يس	٩	وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً

٣٧٩، ٣٧٧ ٧٩٧، ٣٨٢	يس	١٢	إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم
٩٢٠	يس	١٨	إنا نطيرنا بكم
٩٢١	يس	١٩	طائركم معكم
٤٣٦	يس	٢٣	أأخذ من دونه آلهة ... ينقدون
٢٧٠	يس	٣٨	والشمس تجري لمستقر لها....
٤٧٠	يس	٤٢، ٤١	وآية لهم أنا حملنا ذريتهم ... ما يركبون
٢١٤	يس	٤٧	وإذا قبل لهم أنفقوا مما رزقكم الله..... إن أنتم إلا في ضلال مبين
٣٠٦	يس	٦٠	الم أعهد إليكم يا بني آدم
٤٠٥	يس	٦٦	ولو نشاء لطمسنا على أعينهم
١٠٣٨	يس	٧٠، ٦٩	إن هو إلا ذكر وقرآن مبين..... ويحق القول على الكافرين
٦٧٣	يس	٧٠	لينذر من كان حياً
٧٨	يس	٧٨	وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه
٨٨٧	يس	٨١	أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم
٧٦٨، ٤٣٥ ١٣٧٧	يس	٨٢	إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون
١٢٩٣	الصفات	٦	إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب
٦٢٥	الصفات	٤٩	كانهن يبيض مكنون
٤٧١	الصفات	٩٦، ٩٥	قال أتعبدون ما تتحتون * والله خلقكم وما تعملون
٦٩٨، ٦٩٧	الصفات	٩٦	والله خلقكم وما تعملون
٤٠١	الصفات	١٠٢	ستجدني إن شاء الله من الصابرين
٤٨٤	الصفات	١١٤	ولقد متنا على موسى وهارون
٣١٠	الصفات	١٧٣، ١٧١	ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ... الغالبون
٧٤٣	ص	٢٥، ٢٤	فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب .. فغفرنا له ذلك
١٠٥٨، ١٠٠١	ص	٢٧	وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ... النار
١٠٦٠	ص	٢٨	أم لجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات..... كالقنجر
٧٤٤	ص	٣٥، ٣٤	ولقد فتنا سليمان إنك أنت الوهاب

٧٧٠	ص	٧٥	ما منعك أن تسجد
١٢٦٥	ص	٥٤	إن هذا لرزقنا ما له من نفاد
١٠٦٤	الزمر	١	تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم
٣٣٥	الزمر	٣	إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار
٧٧٧	الزمر	٧	إن تكفروا فإن الله غني عنكم
١٣٦٦، ٤٤٢ ١٣٦٧	الزمر	٧	ولا يرضى لعباده الكفر
٨٠٤	الزمر	٧	بما كنتم تعملون
١٠٩٦، ٩٤٩	الزمر	٩	أمن هو قانت أثناء الليل ساجداً وقائماً ... يعلمون
١٤٦١	الزمر	٩	قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
٧٩١	الزمر	٢٤	تكفون
٥٨١	الزمر	٣٧، ٣٦	أليس الله بكاف عبده ... ذي انتقام
١٣٤٠، ٤٣٦	الزمر	٣٨	قل أفرأيتم ما تدعون المتوكلون
٩٦٤	الزمر	٤٢	الله يتوفى الأنفس حين موتها
٣٦٤، ١١٥ ٣٧١، ٣٦٥	الزمر	٤٩	فإذا مس الإنسان ضرر دعانا
٣٦٥، ١١٥ ٣٦٦	الزمر	٥١، ٥٠	قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى وما هم بمعجزين
٢٧٩	الزمر	٥٢	أولم يعلموا أن الله يسط الرزق
١٠٤٣	الزمر	٥٦	أن تقول نفس يا حسرتي
٥٧٧	الزمر	٥٧، ٥٦	أن تقول نفس يا حسرتي من المتقين
٩٣٦	الزمر	٥٧	أو تقول لو أن الله هداني
٤٦٧، ٤٦٥ ٤٦٩، ٤٦٨	الزمر	٦٢	الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل
٩٣١	الزمر	٦٦، ٦٥	ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك بل الله فاعبد وكن من الشاكرين
١٣٧٤	الزمر	٦٩	وقضي بينهم بالحق
٨٦٩	الزمر	٧٠	ووفيت كل نفس ما عملت
١٢٤٧	الزمر	٧٣	طبتم فادخلوها خالدين

١٢٣٩، ١١٢٣	الزمر	٧٥	وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين
١٢٥٧	غافر	٣ - ١	حم * تنزيل ... شديد العقاب
١٢٩٤	غافر	٧	وسعت كل شيء رحمة وعلماً
١٤٦١	غافر	١٣	وما يتذكر إلا من ينيب
٦٧٤	غافر	١٥	يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده
١٢١٢	غافر	١٦	لمن الملك اليوم الله الواحد القهار
١٠١٤	غافر	٢٢	ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات
٥٨٤	غافر	٢٨	إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب
١٣٥٠	غافر	٣١	وما الله يريد ظلماً للعباد
٣٣٥	غافر	٣٤	كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب
٧٥٨، ٣٣٥	غافر	٣٥	كذلك يطع الله على كل قلب متكبر جبار
١٠٢٠	غافر	٣٧، ٣٦	لعلي أبلغ الأسباب * أسباب السماوات
٦٤١، ٥٨٤	غافر	٣٧	وكذلك زين لفرعون سوء عمله
٦٤٤	غافر	٦٢	فأني توفكون
٦٢٨، ٦٢٥ ٦٣٠، ٦٢٩	فصلت	٥	وقالوا قلوبنا في أكفة ... حجاب
٤٨٧	فصلت	٨	لهم أجر غير ممنون
٨٦٢، ٥٧٤ ٩٥٠	فصلت	١٧	وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى
٨١٢، ٨١٠	فصلت	٢١	وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا
٥٠٥	فصلت	٢٥	وقيضنا لهم قرناء فزيروا لهم ما بين أيديهم
١٠٦٦	فصلت	٣٣	ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين
٦٣٩، ٥٨٤ ١٠٥١	فصلت	٤٤	والذين لا يؤمنون بعيد
٣٦٩	فصلت	٥٠، ٤٩	لا يسم الإنسان من دعاء الخير غلب
١٩٦	الشورى	٧	فريق في الجنة وفريق في السعير
١١٩٠	الشورى	١١	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير
٢٧٩	الشورى	١٢	يسط الرزق لمن يشاء ويقدر

٤٠٦	الشورى	١٣	الله يجتبي إليه من يشاء
٤٦١	الشورى	١٥	فلذلك فادع واستقم كما أمرت ... لأعدل بينكم
١٣٧٩	الشورى	٢١	أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله
٤٠٠	الشورى	٢٤	فإن يشأ الله يختم على قلبك
٧٩١	الشورى	٢٥	تفعلون
١٠٥١، ٤٠٣	الشورى	٢٧	ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ... بصير
٩٣٠، ٩٠٣ ١٢٥١	الشورى	٣٠	وما أصابكم من مصيبة ... أيدىكم ويعفو عن كثير
١٠١٣، ٧٥١	الشورى	٣٠	فبما كسبت أيديكم
٤٠٥	الشورى	٣٣	إن يشأ يسكن الريح
٩٠١	الشورى	٤٨	وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور
٤٠٧، ٢٧٩	الشورى	٥٠، ٤٩	الله ملك السماوات والأرض ويجعل من يشاء عقيماً إنه عليم قدير
٤٦٤، ٤٠٤ ٥٨٨، ٥٧٥ ١٣٥٨، ٦٧٤	الشورى	٥٢	وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا .. صراط مستقيم
٣٨٧	الزخرف	٤-١	حم * والكتاب المبين وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم
٨٠٣	الزخرف	٣	إنا جعلناه قرآناً عربياً
٨٠٣	الزخرف	١٩	وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناناً
٢٢٧، ٢١٤ ٧٧٣	الزخرف	٢٠	وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ... يخرون
١٩٢	الزخرف	٢٣	إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون
١١٠٦، ٣٣٩	الزخرف	٣١	وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم
١١٠٦	الزخرف	٣٢	أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا وزفنا بعضهم فوق بعض درجات
١٠٥١	الزخرف	٣٣	ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليبوتهم سقفاً من فضة
٥٠٥	الزخرف	٣٦	ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين
١٠١٤، ٤٤٤	الزخرف	٥٥	فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين

١٠١٤	الزخرف	٥٦	فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين
٣٠٤	الزخرف	٥٧	ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون
٨٠٤	الزخرف	٧٢	بما كنتم تعملون
١٢٦٥	الزخرف	٧٧	ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك
١٣٨٨	الزخرف	٨٧	ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله
٢٦٧	الدخان	٥-١	حم ... أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين
٣٤٥، ٣٤٣ ٣٧١	الدخان	٣٢	ولقد اخترناهم على علم على العالمين
١٠٥٦، ١٠٠١	الدخان	٣٩، ٣٨	وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق
٨١١	الدخان	٥٤	وزوجناهم بحور عين
١٤٥٩، ١٠٤١	الدخان	٥٨	فإنما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون
١٠٥٥	الجاثية	١٢	الله الذي سخر لكم البحر تشكرون
١٠٦٠	الجاثية	٢١	أم حسب الذين اجترحوا السيئات يحكمون
٣٧٠، ٣٣١ ٣٧٢، ٣٧١ ٥٨٣، ٥٨٠ ٥٩١، ٥٨٨ ٦٤٠، ٥٩٧	الجاثية	٢٣	أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ... أفلا تذكرن
٢٨٣، ٢٨٢ ٢٨٤	الجاثية	٢٩	هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون
٤٨٠	الأحقاف	١٥	رب أوزعني أن أشكر نعمتك
٦٤٠	الأحقاف	٢٦	وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة ... بآيات الله
١٠١٤	محمد	٣	ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم
٤٠٠	محمد	٤	ولو يشاء الله لانتصر منهم
٩٠٨	محمد	٥، ٤	والذين قتلوا في سبيل الله سيهديهم ويصلح بالهم
١٠٦١	محمد	١٠	دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها
٦٢٥	محمد	١٦	طبع الله على قلوبهم
٦٠٠	محمد	١٧	والذين اعتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم

١٣٤٦	محمد	١٩	فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
٧٤٣	محمد	١٩	واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
٣٥٣	محمد	٢٩، ٢٠	في قلوبهم مرض
٦٣٨	محمد	٢٣	أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم
٦١٥، ٥٩٧ ٦٣٧، ٦٢٥	محمد	٢٤	أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفاها
١٣٦٨	محمد	٢٨	ذلك بأنهم آتبعوا ما أسخط الله ...
٣٥٠	الفتح	١	إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً
٧٤٣	الفتح	٢٠، ١	إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ويهديك صراطاً مستقيماً
١٠٦١	الفتح	٢٣	سنة الله التي قد خلت من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلاً
٤٨٣	الفتح	٢٤	وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ... عليهم
١٠٧٦	الفتح	٢٦	فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ... عليهما
١٠٧٦، ٤٩٢ ١١٠٥	الفتح	٢٦	وأنزلهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها
٤٠٠، ٣٥٠	الفتح	٢٧	لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق.... فتحاً قريباً
١٣٨٣	الفتح	٢٨	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق
١٠٣٣	الفتح	٢٩	أنشده على الكفار رحماً بينهم
٩٣٩، ٤٨١ ١٣٠٩، ٩٤٦	الحجرات	٧	واعلموا أن فيكم رسول الله.... الراشدون
١١٠٥، ٩٣٣ ١٣٠٩	الحجرات	٨، ٧	ولكن الله جيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم فضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم
٧٢٣	الحجرات	١١	ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون
٤٨٤	الحجرات	١٧	يمشون عليك أن أسلموا قل لا تغتوا علي إسلامكم ... صادقين
١٠٤٢	ق	٦	أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها
١٠٤٢	ق	٨	تبصرة وذكرى لكل عبد منيب
١٠١٤	ق	٩	ونزلنا من السماء ماء مباركاً فأنبتا به جنات وحب الحصيد
١٣٥٠	ق	٢٩	وما أنا بظلام للعبيد

١٤٥٩	ق	٣٧	إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب
٧٥٨	ق	٤٥	وما أنت عليهم بجبار
١٠٥٠	الذاريات	١٥	إن المتقين في جنات وعيون
١٠٤٩	الذاريات	١٦، ١٥	إن المتقين في جنات وعيون ... قبل ذلك عشرين
٨١٠	الذاريات	٢٣	فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون
٧٩٢	الذاريات	٣٧	يخافون
٥٠٦	الذاريات	٤١	وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم
١٣٠٧	الذاريات	٥٦	وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون
١٣٣٠	الذاريات	٥٨	إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين
١٢٦٦	الطور	٨، ٧	إن عذاب ربك لواقع * ما له من دافع
١٤٥٣	الطور	١٦	إنما تجزون ما كنتم تعملون
٨٠٤	الطور	١٩	بما كنتم تعملون
٤٨٥	الطور	٢٧، ٢٦	قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين * فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم
٨٤٦، ٧٨٠	النجم	٢٣	إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم الهدى
١١٧١، ١٠٦٩	النجم	٤٢	إن إلى ربك المنتهى
٨١٠، ٤٩١ ٨١٢	النجم	٤٣	وأنه هو اضحك وابكى
٥٧١	النجم	٤٥	وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى
٨١٠	النجم	٦٠، ٥٩	أفمن هذا الحديث تعجبون * وتضحكون ولا تبكون
١٠٤١	القمر	١٧	ولقد يسرنا القرآن للذكر
١٤٥٩	القمر	٣٢، ٢٢، ١٧ ٤٠	ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر
٥٠٦	القمر	٣١	إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة
٩٥٢	القمر	٣٦	ولقد أنزلهم بطشتا فتماروا بالنذر
٩٦٥	القمر	٤٢	فأخلفناهم أخذ عزيز مقتدر
١٠٦١	القمر	٤٣	أكفاركم خير من أولئك
٣١٥	القمر	٤٩-٤٧	إن الجرمين في ضلال وسمر * يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر * إنا كل شيء خلقناه بقدر

٣١٣، ١٣٠ ٧٠٠، ٣١٥	القمر	٤٩	إنا كل شيء خلقناه بقدر
١٣٧٧	القمر	٥٠	وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر
٣٩٢	القمر	٥٢	وكل شيء فعلوه في الزبر
٥٧٤	الرحمن	٤ - ١	الرحمن علمه البيان
٢٧٥، ١٠٩ ٩٩٦، ٢٧٩	الرحمن	٢٩	يسأله من في السماوات والأرض كل يوم هو في شأن
٣٦٠	الواقعة	٥٧	نحن خلقناكم فلولا تصدقون
٧٩٩	الواقعة	٦١	ونشتكم في ما لا تعلمون
٤٠٦	الواقعة	٦٥	لو نشاء لجعلناه حطاماً
٤٠٦	الواقعة	٧٠	لو نشاء جعلناه أجاجاً
١١٨٤	الواقعة	٧٣-٧١	أفرأيتم النار التي تورون * أنتم أنشأتم.... للمقوين
٣٩٢	الواقعة	٨٢	وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون
١١٧٣	الحديد	٦	يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل
٩٥٣	الحديد	١٤	ولكنكم فتسم أنفسكم وترىتم وارتبتم
٥٩٢	الحديد	٢١	ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
١٤٨، ١٤٧	الحديد	٢٢	ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم ... من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير
١٠٣٩	الحديد	٢٣، ٢٢	ما أصاب من مصيبة في الأرض.... ولا تفرحوا بما آتاكم
١٠٢٨	الحديد	٢٥	لقد أرسلنا رسلنا بالبينات..... بالغيب
٤٧٦	الحديد	٢٧	وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة..
٦٨٨	الحديد	٢٨	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
١١٠٦	الحديد	٢٩، ٢٨	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله... والله ذو الفضل العظيم
١٠٢٧	الحديد	٢٩	لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله
١٠٦٢	المجادلة	٥	إن الذين يحادّون الله ورسوله كتبوا كما كتب الذين من قبلهم
١٣٧٦	المجادلة	٢١	كتب الله لأغلبن أنا ورسلي
٤٩٠	الحشر	٢	هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب ... الحشر
١٣٧٩	الحشر	٥	ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله

٤٦٨	الحشر	٦	والله على كل شيء قدير
١٠٣٩	الحشر	٧	ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى....
١٣٨٣، ٣٨٣	الحشر	٧	وما آتاكم الرسول فخذوه.....
٩٠٩، ٨١٣	الحشر	١٩	ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم
٧٥٦	الحشر	٢٣	الجبار المتكبر.....
٧٩٤	الحشر	٢٤	خالق الباري المصور
١٣٧٤	المتحنة	١٠	ذلكم حكم الله بحكم بينكم
٧٩١	الصف	٣، ٢	تفعلون
١٣٦٨	الصف	٣	كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون
٥٩٩، ٣٣٥ ٦٤٤، ٦٠٠ ٨١١، ٦٥٥ ٩١٤، ٩٠٩	الصف	٥	وإذ قال موسى لقومه يا قوم ... قلوبهم
٥٨٤	الصف	٧	والله لا يهدي القوم الظالمين
١٣٨٢	الجمعة	٢	هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
١٣٠٩، ١١٠٦	الجمعة	٢-٤	هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم... والله ذو الفضل العظيم
٤٠٥	الجمعة	٤	ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
٥٨٤، ٣٣٥	الجمعة	٥	والله لا يهدي القوم الظالمين
٩٣٠	الطلاق	١	يا أيها النبي إذا طلقتم النساء
٧٩٦	الطلاق	٦	أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم
١٠٢٦، ١٠٠١ ١٣٠٧	الطلاق	١٢	الله الذي خلق سبع سموات.... علماً
٩٣١	التحریم	١	يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك
٩٣١	التحریم	٢	قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم
١٤٥٤	التحریم	٧	إنما تجزون ما كنتم تعملون
١٣٨١	التحریم	١٢	وصدقت بكلمات ربها وكتبه
٣٥٧	الملك	٢	الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً

٩٩٢،٥١٩ ١٠٦٧،١٠٠٢	الملك	٣	ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
١٢٣٦	الملك	٥	وجعلناها رجوماً للشياطين
١٢٩٣	الملك	٥	ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها ...
٥٧٨	الملك	٩،٨	كلما التي فيها فوج إلا في ضلال كبير
٤٧٤	الملك	١٤،١٣	واسروا قولكم أو اجهروا به ... اللطيف الخبير
١٠٦٠	القلم	٣٦،٣٥	افتجعل المسلمين كالمجرمين * ما لكم كيف تحكمون
١٠١٤	الحاقة	١٠	فعصوا رسول ربهم فأخلفهم أخذه رايه
٩٦٥	الحاقة	١١	إنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية
١٠١٣	الحاقة	٢٤	كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية
١١٧١	الحاقة	٣٨	فلا أقسم بما تبصرون
٣٥٩	الحاقة	٣٩،٣٨	فلا أقسم بما تبصرون * وما لا تبصرون
٤٩٣	المعارج	٢١-١٩	إن الإنسان خلق هلوعاً * إذا مسه الشر جزوعاً * وإذا مسه الخير منوعاً
٣٥٩	المعارج	٣٩،٣٨	أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم * كلا إنا خلقناهم مما يعلمون
٤٩٠	نوح	١٨،١٧	والله ابتكم من الأرض نباتاً * ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجاً
١٤٤٣	نوح	٢٧،٢٦	رب لا تذر على الأرض ... ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً
١٢٨٨	نوح	٢٧	ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً
٩٣٧	الجن	١٠	وأنا لا ندرى أشر أريد
١٣٢٦	الجن	١٠	وأنا لا ندرى أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً
٣٩١	الجن	١٧	ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذاباً صعداً
١٢١٠	الجن	١٩	وأنه لما قام عبد الله يدعوه
١٢٦٤	الجن	٢٣	ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم ... أبداً
١٠٢٧	الجن	٢٨،٢٧	فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً * ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم
١٣٨٣	الزمل	١٥	إنا أرسلنا إليكم رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً

١٠١٤	المزمّل	١٦	فمصى فرعون الرسول فأخذناه أخذاً وبيلاً
١٠٢٧	المدرّ	٣١	وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة...
٦٤٩	المدرّ	٣١	ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون
٥٨١	المدرّ	٣١	كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُثُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ
١٤٥٤	المدرّ	٣٨	كل نفس بما كسبت رهينة
٦٤٤	المدرّ	٤٩	فما لهم عن التذكرة معرضين
٧٩٢	المدرّ	٥٣	يُخَافُونَ
٢٢٣	المدرّ	٥٦-٥٤	كلا إنه تذكرة .. هو أهل التقوى وأهل المغفرة
٦٧٢، ٤٠٤	المدرّ	٥٦	وما يذكرون إلا أن يشاء الله
٨٨٨	القيامة	٤	بلى قادرين على أن نسوي بنانه
٣٧٨	القيامة	١٣	ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر
١٣٠٦، ١١٥٦	القيامة	٣٦	أيجب الإنسان أن يترك سدى
١٤٣٢	القيامة	٤٠-٣٦	أيجب الإنسان أن يترك سدى... أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى
٥٧١	القيامة	٣٩	فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى
٨٨٨	القيامة	٤٠	أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى
٥٧٤	الإنسان	٣، ٢	إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج ... وإما كفوراً
٧٩٢	الإنسان	٧	يُخَافُونَ
٤٠٤	الإنسان	٢٨	نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا شتتنا بدلنا أمثالهم تبديلاً
٢٢٣	الإنسان	٣٠، ٢٩	فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً * وما تشاءون إلا أن يشاء الله
٦٧٢، ٤١٣، ٤٠٤	الإنسان	٣٠	وما تشاءون إلا أن يشاء الله
١٠٤٢	المرسلات	٥	فالمليّات ذكراً
١٠٤٢	المرسلات	٦	علراً أو نلراً
١٠٦٦	المرسلات	٢٣	فقدّرنا نعم القادرون
١٠٥٤	المرسلات	٢٧-٢٥	الم لجعل الأرض كفتاتاً... وأسقينكم ماءً فرائاً
٨٠٤	المرسلات	٤٣	بما كنتم تعملون
١٠٥٤	النبا	١١-٦	الم لجعل الأرض مهاداً * والجلال أوتاداً.... وجعلنا النهار معاشاً

١٠٥٤، ١٠١٤	النبا	١٦-١٤	وانزلنا من المعصرات ماءً نجاجاً * لنخرج به حياً ونباتاً * وجناتٍ الفافاً
١٢٧٧	النبا	٢٣	لا يبين فيها أحقاباً
١٢٧٧	النبا	٢٤	لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً
١٠١٣	النبا	٢٦	جزاءً وفاً
٩٣٩	النازعات	٤٠	وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
١٠٥٤	عبس	٢٤	فليُنظر الإنسان إلى طعامه
١٠٤٢	عبس	٢٥	أنا صبينا الماء صياً
١٠٤٢	عبس	٣٢	متاعاً لكم ولأنعامكم
٨٧٥، ٢٢٣	التكوير	٢٨	لئن شاء منكم أن يستقيم
٢٢٣	التكوير	٢٩	وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين
٩٢٩	الانفطار	٦	يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم
٤٠٧	الانفطار	٨	في أي صورة ما شاء ركبك
٧٩١	الانفطار	١٢	تفعلون
١٢١٢	الانفطار	١٩	يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله
٦٣٠، ٦٠٠، ٥٩٩ ٦٦٢، ٦٣٢	المطففين	١٤	كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون
٦٠١	المطففين	١٦، ١٥	كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * ثم إنهم لصالوا الجحيم
٤٨٧، ٤٨٤ ١٢٦٥	الانشقاق	٢٥	لهم اجر غير ممنون
١٢٥٧	البروج	١٤-١٢	إن بطش ربك لشديد * إنه هو يمدد ويعيد * وهو الغفور الودود
٤٣٤، ٣٤١ ١٣٢٥، ٨٠٤	البروج	١٦	فعال لما يريد
٣٨٧	البروج	٢٢، ٢١	بل هو قرآن مجيد * في لوح محفوظ
١٤٣٢	الطارق	٨-٥	فليُنظر الإنسان مما خلق... إنه على رجه لقادر
٥١٨	الأعلى	٣-١	سبح اسم ربك الأعلى ... والذي قدر فهدى
١٤١٦	الأعلى	٣، ٢	الذي خلق فسوى * والذي قدر فهدى
٥٧٠	الأعلى	٣	قدر فهدى

٤٠٣	الأعلى	٧،٦	ستفرك فلا تنسى * إلا ما شاء الله
١٤٥٩	الأعلى	٩	فذكر إن نعت الذكرى
٩٥٦	الأعلى	١٣-١٠	سيدكر من يخشى * ولا يحى
١٤٥٩	الغاشية	٢١	فذكر إنما أنت مذكر
١٠٦٩	الغاشية	٢٥	إن إلينا إيابهم
٦٠٤، ٦٠٣ ١٠٦٩	الفجر	١٤	إن ربك لبالمرصاد
٣٦٧	الفجر	١٦، ١٥	فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانن
٥٧٤	البلد	١٠-٨	الم نجعل له عينين وهديناه النجدين
٥١٩	الشمس	٧	ونفس وما سواها
٢٩٢، ١٦٢ ٤٧٣، ٢٩٣	الشمس	٨، ٧	ونفس وما سواها * فآلهمها فجورها وتقواها
١٠١٤	الشمس	١٤	فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها
٥٧١	الليل	٣	وما خلق الذكر والأنثى
٢٨٩، ١٦٠ ٢٩٣	الليل	١٠-٥	فأما من أعطى واتقى * وصدق بالحسنى..... فسنيسره للعسرى
٣٩١	الليل	١٤	فأنذرتكم نارا تلظى
٥٩١	الضحى	٧	ووجدك ضالاً فهدى
١٢٣٦	الشرح	٦، ٥	فإن مع العسر يسراً * إن مع العسر يسراً
٥٧٣	العلق	٥-١	اقرأ باسم ربك الذي خلق ... علم الإنسان ما لم يعلم
١١٦٠	العلق	١٩	واسجد واقترب
٢٦٧	القدر	١	إنا أنزلناه في ليلة القدر
١٢٦٤	البيئة	٨-٦	إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين... لمن خشي ربه
٥٠٦	الفيل	٣	وأرسل عليهم طيراً أبابيل
١٣٢٦	الفلق	٢، ١	قل أعوذ برب الفلق * من شر ما خلق
٥٠٨	الناس	٦-١	قل أعوذ برب الناس..... من الجنة والناس

فهرس الأحاديث

الحديث	الراوي	رقم الصفحة
ابن آدم ما أنصفتني	أبو هريرة	١١٩٥
أندرون ما هذان الكتابان	عبد الله بن عمرو	١٦٣
أحب الدين إلى الله الحنيفة السمحة	ابن عباس	١٤٦٥
احتج آدم وموسى	أبو هريرة	٢٠٦، ٢٠٥
احتجت الجنة والنار ...	أبو هريرة	٤٢٠
احرص على ما ينفعك	أبو هريرة	٢٩٨
أدخلوا عبدي الجنة برحمتي	جابر بن عبد الله	٧١٧
أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان	أنس بن مالك	١٢٨٧
إذا أراد الله أن يخلق النعمة	عبد الله بن عمر	٢٣٩
إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق	عائشة	٤٣٨
إذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل عليهم باب الرفق	عائشة	٤٤٠
إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له العقوبة ...	أنس بن مالك	٤٣٩
إذا أراد الله بعبد شراً أمسك عنه بذنبه	عبد الله بن مغفل	٤٣٩
إذا أراد الله بقوم عذاباً أصاب من كان فيهم	عبد الله بن عمر	٤٤٠
إذا أراد الله رحمة أمة قبض نبيها قبلها..	أبو موسى الأشعري	٤٣٨
إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له إليها حاجة	أبو عزة	٤٤٠
إذا أرسلت كلبك المعلم.	عدي بن حاتم	٥٠٦
إذا توضع العبد المسلم أو المؤمن ...	أبو هريرة	١١٦٤
إذا دخل الثور القلب انفسح وانشرح ...	-	٦٨٣
إذا دخلت - يعني النطفة - في الرحم أربعين ...	أبو ذر الغفاري	٢٤١
إذا كان يوم القيامة نادى مناد...	-	٣١٦
إذا مر بالنطفة ثتان وأربعون...	-	٢٣٧
أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت	عبد الله بن بريدة	١٣٥٧
الأحد		
أسألك بعلمك الغيب وقدرتك ...	عمار بن ياسر	١٣٥٧، ١٣٣١
أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك	-	١٣٥٣
أشد الناس عذاباً يوم القيامة ...	أبو هريرة	٣٧١
اشفعوا تزجروا....	أبو موسى	٤٠٨
أضل الله عنها من كان قبلنا ...	أبو هريرة	١٠٠٥
اطلبوا الخير دهركم كله ...	أنس بن مالك	٤١٨

٢٨٩	-	اعملوا فكل ميسر....
٧٢٥، ١٣١	عائشة	أعوذ برضاك من سخطك
١٣٣١		
١٣٣٥-١٣٣١	-	اعوذ بعزتك أن تضلني
١٣٨١، ١٣٣٦	أبو هريرة	اعوذ بكلمات الله التامات
٢٩١، ١٦١	عمران بن حصين	أعلم أهل الجنة من أهل النار ...
٣٥١	مجمع بن جارية	أفتح هو؟ قال : نعم
٢٩٠	-	أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل.....
١٣٩٩	عباض بن حمار	ألا أحدثكم بما حدثني الله في
٧٤٢، ١١٣	عباض بن حمار	ألا إن ربي أمرني أعلمكم ما جهلتم
١٣٩٤	الأسود بن سريع	ألا إن كل مولود يولد على الفطرة
٧٠٩	أبو موسى الأشعري	ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله
٢٢٧	علي بن أبي طالب	ألا تصلون
٤٠٩	علي بن أبي طالب	ألا تصليان
١٣٩٧	-	إلا على هذه اللغة حتى يعرب عنه لسانه
٤٣٣	أسامة بن زيد	ألا مشمر للجنة..
١٣٩٦-١٣٩٢	أبو هريرة	الله أعلم بما كانوا عاملين
١٤٠٩-١٤١٠		
١٤٢٠		
٤٧٩	أبو هريرة	اللهم اجعلني أعظم شكرك وأكثر ذكرك
٧٤٣، ٧٠٦، ٤٧٨	ابن عباس	اللهم اجعلني لك شكاراً، لك ذكراً لك رهاباً
٧٣٩	أبو موسى الأشعري	اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي
٧٣٦	أبو هريرة	اللهم اغفر لي ذنبي كله.....
٧٣٤	-	اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت.....
٨٢٦	أنس بن مالك	اللهم أنت عبيدي وأنا ربك
١٠٠٩، ٣٤٦	جابر بن عبد الله	اللهم إني أستخبرك بعلمك
١٣٥٦، ١٣٣٥	أنس بن مالك	اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الختان المنان
		بديع السماوات
١٣٥٧	عمار بن ياسر	اللهم إني أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق
٧٣٤	أبو هريرة	اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب....
١٤١٨	علي	اللهم جبار القلوب على فطرتها شقيها وسعيدها
٦٥٣	عبدالله بن عمرو بن العاص	اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك

١٣٣٥	عائشة	اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ... أنت كما أثبتت على نفسك
١٣٣١	ابن عباس	اللهم لك أسلمت وبك آمنت...اللهم إني أعوذ بعزتك
١٢٤٠	ابن عباس	اللهم لك الحمد كله
١٢٧٢	أبو هريرة	أما الذي أقول إنه سيأتي على جهنم ...
١١٥٩	عبد الله بن عباس	أما الركوع فعظموا فيه الرب
١٣٧٥	أبو ذر الغفاري	أمر رسوله بخمسين صلاة
٤٢٩	-	إنا قافلون غداً إن شاء الله
١٤١٩، ٢٣٥، ١٤٣٠	عبد الله بن مسعود	إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه ...
١٧١	-	إن الله إذا خلق العبد للجنة.....
١٨٢	أبو هريرة	إن الله تعالى خلق آدم من تراب
١٧١	عمر بن الخطاب	إن الله خلق آدم ثم مسح ظهره..
١٣٠١، ١١٨٨	أبو موسى الأشعري	إن الله خلق آدم من قبضة
١٥٤، ١٥٢، ١٥١، ٦٧٥	عبد الله بن عمرو	إن الله خلق خلقه في ظلمه..
٢٤٣	عائشة	إن الله سبحانه حين يريد أن يخلق الخلق يبعث ملكاً..
٤١٠	-	إن الله سبحانه لو شاء أبقظنا....
٢٣٨	أنس بن مالك	إن الله عز وجل قد وكل بالرحم ملكاً
٤٠٩	أبو قتادة	إن الله قبض أرواحكم حين شاء ...
٢٢٩	أبو قتادة	إن الله قبض أرواحنا حين شاء ...
١٨٢	أبو قتادة	إن الله قبض قبضته بيمينه
١٣٣٠	أبو موسى الأشعري	إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام.. لأحرقت سبحات وجهه
١٨٠	أبو عبد الله - صحابي	إن الله لما أخرج ذرية آدم من ظهره ...
٤١٠	عبد الله بن مسعود	إن الله لو شاء لم تناموا عنها..
٧٤٠، ٤٨٦	-	إن الله لو عذب أهل سماوته..
٦٩٨-٦٩٧	حذيفة بن اليمان	إن الله يصنع كل صانع وصنعه
١٤٢	عبادة بن الصامت	إن أول شيء خلقه الله من خلقه القلم ...
١٣٩	عبادة بن الصامت	إن أول ما خلق الله القلم
٢٨٣	عبد الله بن عمر	إن أول ما خلق الله القلم
١٢٨٨	-	إن بني آدم خلقوا على طبقات شتى.....
١٣٥٨	-	أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري
١١٦٦	أبو هريرة	إن تحت كل شجرة جنابة ...

٣٥٩	أبو هريرة	إن ثلاثة أراد الله أن يتليهم ..
١٢٩٤	أبو هريرة	إن ربي قد غضب اليوم غضباً ...
٥٥٢	أبو هريرة	أن رجلاً بينما هو يسوق بقرة إذ ركبها ...
٤٧٣، ٢٩٢	عمران بن حصين	إن رجلاً من جهينة أو مزينة أتى النبي ﷺ
٤٢٨	أبو هريرة، عائشة	أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال: السلام عليكم دار قوم مؤمنين
٢٢٧، ٤٠٨	علي بن أبي طالب	أن رسول الله ﷺ طرقه وفاطمة ليلاً..
٩٧٦	علي بن أبي طالب	أن رسول الله ﷺ كان يثني على ربه بذلك في دعاء الاستفتاح في قوله : (ليك وسعديك.....)
٥٣١	عبد الله بن عباس	أن رسول الله ﷺ وسم نهى عن قتل أربع..
١٥٤	عبد الله بن عمرو	إن سليمان بن داود سأل الله
٦٥٨	معاذ بن جبل	إن الشيطان ذنب الإنسان ..
٤١١	طفيل بن سخبرة	إن طفيلاً رأى رؤيا....
٦٣٢	أبو هريرة	إن العبد إذا أخطأ خطيئته نكتت في قلبه..
٢٥٤	-	إن العبد ليصدق....
١٢٨٧، ٢٥٨، ١٤٢٠، ١٣٩٣، ١٤٣٤	أبي بن كعب	إن الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافراً..
٧٨٣	أشج عبد القيس	إن فيك خلقين يحبهما الله ورسوله..
٦٥٣	عبد الله بن عمرو بن العاص	إن قلوب بني آدم كلها....
١٣٥٦	أبو هريرة	إن لله تسعة وتسعين اسماً
٩٧٠	عبد الله بن مسعود	إن للملك بقلب ابن آدم لمة، وللشيطان لمة..
٢٣٨	-	إن ملكاً موكلأ....
١٢٥٢	أنس بن مالك	إن المؤمن إذا مرض خرج مثل البردة في صفائها ولونها
٦٨٩	جابر بن عبد الله	أن النبي ﷺ رأى حماراً قد رسم في وجهه فقال : ألم أنه عن هذا..
٧٣٩	أبو موسى الأشعري	أن النبي ﷺ كان يدعو بهذا الدعاء ...
٢٣٨	-	إن التطفة تقع.....
٤٢٨	أبو هريرة وعائشة وبريدة	إنا إن شاء الله بكم لاحقون
٤٢٠	أبو هريرة	أنت رحمتي أرحم بك من شاء....
٤٣٠	أبو قتادة	إنكم تسرون عشيتكم وليلتكم....

٤١٥	عبد الله بن عمر	إنما بقاؤكم فيما سلف من الأمم قبلكم ...
١١٠٦	عبد الله بن عمر	إنما مثلكم واليهود والنصارى كرجل استعمل عاملاً
٦٢١	أبو سعيد الخدري	إنما الربا في النسبة..
٦٢١	أبو سعيد الخدري	إنما الماء من الماء..
٤١٠	الطفيل بن مخبرة	أنه رأى فيما يرى النائم كأنه مر برهط من اليهود..
٧٠٩	معاذ بن جبل	إنه ليسر على من يسره الله عليه
٧٣١، ٦٣٢	الأغر المزني	إنه ليغان على قلبي وإني لأستغفر الله..
١٢٨٦، ٩٥٤ ١٤٠١، ١٣٩٤ ١٤٤٧ ١٤٥٣، ١٤٦٣	عياض بن حمار	إنني خلقت عبادي حنفاء
٤٢٧	أبو هريرة	إنني لأطمع أن يكون حوضي إن شاء الله..
١١٩٤	أبو الدرداء	إنني والأنس والجن في نيا عظيم
٢٦٠	عائشة	أزغير ذلك يا عائشة.....
١٣٩٤-١٣٩٥ ١٤١١-١٤١٧ ١٤٤٥	الأسود بن سريع	أزليس خياركم أولاد المشركين؟
٣٠٣	عبد الله بن عباس	آية لا يسأل الناس عنها لا أدري أعرفوها..
٦٠٨، ٥٧٥	عمر بن الخطاب	بعثت داعياً ومبلغاً وليس إلي من الهدى شيء..
٤١٩	عبادة بن الصامت	تبايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ...
٢٠٥	أبو هريرة	نحاج آدم وموسى
٢٦٠	عائشة	توفي صبي من الأنصار فقلت : طوبى له..
٩٣٩	أنس بن مالك	ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان..
٩٠٢	أنس بن مالك	جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله أصبت حداً ...
٤١٢	عبد الله بن عباس	جاء رجل إلى النبي ﷺ فكلمه في بعض الأمر ...
٢٩٠	جابر بن عبد الله	جاء سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا
٣١٥	أبو هريرة	جاء مشركو قريش إلى ﷺ يخاصمون
١٢٩٥	عبد الله بن مسعود	جميل يحب الجمال
١٢٩٥	سعيد بن المسيب	جواد يحب الجود
١٢٤٧	أبو سعيد الخدري والصلت بن محمد	حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة
١٢٥١	أبو هريرة	الحدود كفارات لأهلها ...
١٣٣٠	عائشة	الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات

٩٣٥	-	الحمد لله نستعينه ونستغفره
١٢٩٦	يعلى	حيي ستير يحب أهل الحياء والستر
١٦٣	عبد الله بن عمرو	خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان
٥٣٣	أبو هريرة	خرج نبي من الأنبياء بالناس يستسقون...
١٤٠٣	أبو هريرة	خمس من الفطرة
٣٩٤	عمران بن حصين	دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب
١٣٤٧	سعد بن أبي وقاص	دعوة أخي ذي النون ما دعا بها مكروب إلا فرج الله كربه
٦٥٤	عائشة	دعوة كان رسول الله ﷺ يكثر أن يدعو بها : يا مقلب القلوب...
٧٤٣، ٧٠٦	عبد الله بن عباس	رب أعني ولا تعن علي
٧٥٥	عوف بن مالك الأشجعي	سبحان ذي الجبروت والملكوت....
١٦٣	-	سدودا وقاربوا....
٢٤٦	أبو هريرة	السعيد من سعد في بطن أمه...
٧٣٦	عبد الله بن أبي أوفى	سمع الله لمن حمده
٧٢٢	شداد بن أوس	سيد الاستغفار أن تقول : اللهم أنت ربي...
١١٩٣	أبو هريرة	شتمني ابن آدم وما يتبغي له ذلك
٢٤٩، ٢٤٨	أبو هريرة، ابن مسعود	الشقي من شقي في بطن أمه..
٥٤٤	أبو هريرة	شيطان يتبع شيطانه..
١٤٣٥	عائشة	طوبى له عصفور من عصافير الجنة
١٤١٦	أنس بن مالك	عرض على النبي ﷺ ليلة الإسراء اللبن والخمر
١٤٠٣	عائشة	(عشرة من الفطرة)
١٢٩٥	عائشة	عفو يجب العفو
٥٩٢	عبد الله بن مسعود	علمنا رسول الله ﷺ التشهد في الصلاة والتشهد في الحاجة.
٩١١	أبو بكر	علمني دعاء أدعوه به في صلاتي، قال: ﴿ قل اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة... ﴾
٧٠٤	الحسن بن علي	علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في الوتر : اللهم اهدني فيمن هديت..
٩٠٧	ابن مسعود	عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر.....
٤٢٣	أنس بن مالك	فإذا رأيت ربي وقعت له ساجداً....
١٠٠٩	جابر بن عبد الله	فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب.
٢٤٤	أبو الدرداء	فرغ الله عز وجل إلى كل عبد من خمس..
١٣١	عائشة	فقدت رسول الله ﷺ ليلة من الفرائض

٤٢٤	-	فيست ما شاء الله أن يسكت
٤٢٦	أبو هريرة	قال الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ...
٤١٧	أبو هريرة	قال الله تبارك وتعالى : لا يفل ابن آدم يا خيبة الدهر
١٣٣٧	أبو سعيد الخدري	(قل هو الله أحد) إنها لتعدل ثلث القرآن
١٠٣٢، ٦٧٧	أبو امامة	القلوب آنية الله في أرضه
٤١٣	عبد الله بن عمرو	قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن....
٧٢٥	عائشة	قولي: اللهم إنك عفو تحب العفو فعفو عني
٣٧٦	عمران بن حصين	كان الله ولم يكن شيء غيره..
٧٣٦	عبد الله بن أبي أوفى	كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال : سمع الله لمن حمده
٤٨١	-	كان رسول الله ﷺ موزعاً بالسواك
١٠٠٩، ٧٠١	جابر بن عبد الله	كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن..
٧٣٧	عائشة	كان رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل
٧٣٧	عبد الله بن عباس	كان رسول الله ﷺ يقول بين السجدين: اللهم اغفر لي ذنبي وارحمي واجبرني..
٧٣٧	عبيد الله بن القعقاع	كان رسول الله ﷺ يقول في صلاته: اللهم اغفر لي ذنبي
٧٣٨	عبد الله بن عباس	كان رسول الله ﷺ يقول في قيامه إلى صلاة الليل : اللهم لك الحمد..
٧٣٥	عائشة	كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبمحمدك..
٤٥٦	أنس بن مالك	كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك.
٧٣٥	علي بن أبي طالب	كان النبي ﷺ إذا استفتح الصلاة قال: لا إله إلا أنت سبحانك..
٧٣٣	عائشة	كان النبي ﷺ يقول : اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا ...
٧٥٥	عوف بن مالك الأشجعي	كان النبي ﷺ يقول : سبحان ذي الجبروت
٥٠٢	مطرف بن عبد الله	كان لصدر رسول الله ﷺ أزيز كأزيز الرجل من البكاء.
١٣٧	عبد الله بن عمرو	كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض
٣٩٣	أبو هريرة	كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا..
١١٤٦	ابن عمر	الكريم ابن الكريم ابن الكريم

٧٠٠	عبد الله بن عمر	كل شيء بقدر حتى العجز والكيس...
١٢٨٦، ٣٣٠ ١٣٨٧، ١٣٩٠ ١٣٩٦، ١٤٢٢ ١٤٤٧	أبو هريرة	كل مولود يولد على الفطرة
١٤١٣	سمرة بن جندب	كل مولود يولد على الفطرة
١٦١	-	كل يعمل لما خلق له، أو لما يسر له
٣٢٩، ٢٨٩، ١٥٩	علي بن أبي طالب	كنا في جنازة في بقيع الغرقد...
٧٣١	عبد الله بن عمر	كنا نعد لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة : رب اغفر لي
١٣٣٠	-	لأحرقن سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلق
٤٣١	أبو هريرة	لأطوفن الليلة على سبعين امرأة...
٤٣٢	عبد الله بن عباس	لأغزون قريشاً...
١١٩٣	أبو موسى الأشعري	لا أحد أصبر على أذى يسمعه من الله يعملون له الولد وهو يرزقهم...
١٣٤١	-	لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك
١٣٤٦	ابن عباس	لا إله إلا الله رب السماوات السبع ورب الأرض رب العرش الكريم
٧٠٧	المغيرة بن شعبة	لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك والحمد...
٤٢٤	أبو هريرة	لا أمراً بك ولكني على ما أشاء قدير
٤٣٠	عبد الله بن عباس	لا بأس طهور إن شاء الله
١٢٥٣	جابر بن عبد الله	لا تسي الحمى فإنها تذهب خطايا بني آدم
٤١٢	حذيفة بن اليمان	لا تقولوا ما شاء الله وشاء
٨٥٥	عائشة	لا طلاق ولا عتاق في إغلاق
١٣٣٩	-	لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك
٤٢٦	أم مبشر	لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة
٤٢٧	أنس بن مالك	لا يدخلها الطاعون ولا الدجال إن شاء الله
١٢٥٢	أبو هريرة	لا يزال البلاء بالمؤمن في أهله...
٣٥٣	صهيب الرومي	لا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له.
٤٢١	أبو هريرة	لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت ...
١٣٢٨، ٩٧٦	علي بن أبي طالب	ليك وسعديك والخير في يديك
٧٩٢	علي بن أبي طالب	لئن شاء الله من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً
٤٢٥	أبو هريرة	لكل نبي دعوة فأريد إن شاء الله أن أختي دعوتي شفاعاً..
٧٢٩	أنس بن مالك	لله أشد فرحاً بثوبة عبده حين يتوب..

٧٢٨	النعمان بن بشير	شئ أشد فرحاً بثوبة عبده من رجل..
٧٢٧	عبد الله بن مسعود	شئ أشد فرحاً بثوبة عبده المؤمن...
١٤١٨	ابن عباس	لم أدر ما فاطر السموات والأرض.....
١٨٦، ١٦٩	رجل من الأنصار	لما خلق الله آدم مسح ظهره
١٩٣	أبو ظبيان	لما خلق الله الخلق قبض قبضتين بيده.
٣٩٥	أبو هريرة	لما قضى الله الخلق كتب في كتابه..
١٢٨١	أبو هريرة	لما ينادي المنادي لتتبع كل أمة ما كانت تعبد..
٧١٩، ٤٨٥	أبو هريرة	لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله
١٢٣٧	زيد بن أسلم	لن يغلب عسر يسرين
٧١٩	جابر	لن ينجو أحد منكم بعمله
٥٦٣	عبد الله بن مغفل	لولا أن الكلاب أمة من الأمم..
١٢٥٣	-	لوجدت ذلك عندي
١٢٧٤	عمر بن الخطاب	لو لبث أهل النار عدد رمل عاليج.....
١١٩٥، ١١٤٠	أبو هريرة	لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم
١٢٦٧	أبو أمامه	ليأتين على جهنم يوم كانها ورق هاج واحمر تخفق أبوابها
٦٢٤	أبو هريرة	ليس الشديد بالصرعة..
٦٢٣	أبو هريرة	ليس الغنى عن كثرة العرض..
٦٢٣	أبو هريرة	ليس المسكين بالطواف.
١٣٤٥، ٦٠٢	عبد الله بن مسعود	ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال ..
١٣٥٤		
٢٢٣	أنس بن مالك	ما أنعم الله على عبد من نعمة أهل وولد..
١٤١١	الأسود بن السريع	ما بال أقوام بلغوا في القتل حتى قتلوا الولدان؟....
١٣٩٤	الأسود بن سريع	ما حلكم على قتل الذرية
٣٩٣	عبد الله بن عباس	ما رأيت شيئاً أشبه باللمع عما قاله ..
١٣٤٨-١٣٤٥	-	ماضي في حكمك عدلٌ في قضائك....
٣٨٣	عبد الله بن مسعود	ما لي لا ألعن من لعنه الله في كتابه ..
٤١٤	الناس بن سمعان	ما من قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن..
٣٢٩-٢٨٩-١٥٩	علي بن أبي طالب	ما منكم من أحد.....
		ما من مولود = كل مولود يولد على الفطرة
١٣٩٧	-	ما من مولود يولد إلا وهو على الفطرة
١٣٨٧	-	ما من مولود إلا يولد على هذه الفطرة
	أبي بن كعب	ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كما نقص هذا

العصفور	وابن عباس	١٠٠٨
مثل الكافر كمثل الأرزة	أبو هريرة	٤١٦
مثل المؤمن كمثل خامة الزرع	أبو هريرة	٤١٦
مسح ربك تعالى ظهر آدم ..	عبد الله بن عباس	١٩٩
من أجل أن قرصتك غملة	-	٥٦٤
من أحب وأبغض لله، وأعطى الله	أبو امامة	٩٤٠
من أكل أو شرب ناسياً فليتم صومه ..	أبو هريرة	٨٥٥
من أوثق عرى الإيمان الحب في الله	ابن عباس	٩٤٠
من ترضاً فأحسن الرضوء	عثمان بن عفان	١١٦٥
من حلف فقال : إن شاء الله، فإن شاء مضى ..	عبد الله بن عمر	٤٣٢
من سعادة ابن آدم استخارته الله تعالى	سعد بن أبي وقاص	٣٤٩
من شرب الخمر لم تقبل توبته أربعين صباحاً ...	أبو هريرة	١٥٣، ١٥١
من كان من أهل	علي بن أبي طالب	١٦٠
من يرد الله به خيراً يصب منه	أبو هريرة	٤٣٧
من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ...	معاوية بن أبي سفيان	٤٣٦
منزلنا غداً إن شاء الله بخيف بني كنانة	أبو هريرة	٤٢٩
المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ...	أبو هريرة	٤٢٢، ٢٣٠
نزل { فممنهم شقي وسعيد } فقال عمر : يا نبي الله علام	عبد الله بن عمر	٢٩٣
نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فقرصته غملة ..	أبو هريرة	٥٣١
نظيف يحب النظافة	سعيد بن المسيب	١٢٩٥
هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله	أنس بن مالك	٤٣٠
هذا وصي وولي العهد بعدي فكلكم له تسمعون	علي بن أبي طالب	٨٩٦
واستحللتم فروجهن بكلمة الله	جابر بن عبد الله	١٣٨١
والشر ليس إليك	-	٩٣٨-٥١٩
والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون ..	أبو هريرة	٧٢٦
والله إنني لأستغفر الله وأتوب إليه	أبو هريرة	٧٣٠
وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين	-	١٤٣٥
وتر يحب الوتر	أبو هريرة	١٢٩٥
وجهت وجهي للذي فطر السماوات ..	علي بن أبي طالب	٩٣٨، ٧٣٤، ١٢٥
وما يصيب المؤمن من وصب ...	أبو هريرة	١٢٥٢
ومن أصاب من ذلك شيئاً ...	عبادة بن الصامت	١٢٥٢
وفعل الله بعد ذلك في خلقه ما يشاء	-	١٢٩٨

٩١٠	-	ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا
١٢٨١	أبو أمامة	يأتي على جهنم يوم ما فيها من بني آدم أحد...
١٢٥٠	أبو بكر الصديق	يا أبا بكر الست تنصب؟ الست تحزن؟...
١٤٥	أبو هريرة	يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق
٧٣٢، ١٤٥	الأغر المزني	يا أيها الناس توبوا إلى الله عز وجل..
٧٩٧، ٣٧٩	أبو سعيد الخدري	يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم
١٣٣٥، ٦٥٧	أبو بكرة	يا حي يا قيوم يا بديع السماوات والأرض..
٧٤٣، ٧٠٦	عبد الله بن عباس	يا ربي أعني ولا تعن علي
٧٠٩	معاذ بن جبل	يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار
٧٢٥	عائشة	يا رسول الله إن وافقت ليلة القدر فما أدعو به..
١٤٤	أبو هريرة	يا رسول الله إني رجل شاب وأنا أخاف على نفسي العنت
٧٤٤	أبو بكر الصديق	يا رسول الله علمني دعاء أدعو به في صلاتي..
٣٢٧	لقيط بن عامر	يا رسول الله ما عندك من علم الغيب؟ فقال: ضن ريك..
٩١٩	أبو ذر	يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي
٤٢٢	أبو ذر	يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته
١٤٢	عبد الله بن عباس	يا غلام إني أعلمك كلمات..
٥٩٠	-	يا مصرف القلوب صرف قلبي على طاعتك
٧٠٦	معاذ بن جبل	يا معاذ والله إني لأحبك فلا تنس أن تقول دبر كل صلاة
٥٩٠	-	يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
٧٥٨	عبد الله بن عمرو	يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة...
٩٩٦	أبو هريرة	يد الله ملأى
٣٢٦	حذيفة بن أسيد	يدخل الملك على النطفة ..
١٢٥٣	أبو هريرة	يقول الله عز وجل يوم القيامة عبدي مرضت فلم تعدني...
١٣٢٨	أبو هريرة	يمين الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار
٣٢٩	أبو سعيد الخدري	يؤتى بالهالك في الفترة والمعتوه والمولود..

فهرس الآثار والأقوال

الصفحة	القائل	الأثر
٣٧٨	ابن عباس	آثارهم : ما أئروا من خير وشر.. في تفسير قوله تعالى : (ونكتب ما قدموا وآثارهم).
٧١٣	ابن الديلمي	أثبت أبي بن كعب
٩٤٧	قناة	أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أن كل من عصى الله به فهو جهالة.
١٤٣٤	إسحاق بن راهوية	أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد..
١٢٧٥	أحمد بن حنبل	أحاديث حماد بن سلمة هي الشجاء في حلق المبتدعة
٥١٨	عطاء	أحسن ما خلقه. في تفسير قوله تعالى : (خلق نسو).
١٢٩٩-١٢٦٢	عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم	أخبرنا الله بالذي يشاء لأهل الجنة...
٦٥٥	ابن عباس	أخذهم رادعهم في ضلالتهم يتمادون. في تفسير قوله تعالى : (ونذرهم في طغيانهم يعمهون).
١٩٠	عبد الله بن عمرو	أخذهم كما يؤخذ بالمشط
٧٠٠	طارس	أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون كل شيء بقدر..
٧٩٣	بعض السلف	إذا أحدث الله لك نعمة لها فأحدث لها شكراً ...
١٤٢٣	إسحاق بن منصور	إذ لم يكن معه أبواه فهو مسلم ... (عن الصغير)
٦٦١	الفراء	أركسهم: ردهم إلى الكفر. في تفسير قوله تعالى (والله أركسهم)
٦٦٢	الزجاج	أركسهم: نكسهم وردهم. في تفسير قوله تعالى: (والله أركسهم)
٧٩٧	--	إذا استأثر الله بشيء فإله عنه.
٢٤١	عبد الله بن عمرو	إذا مكثت النطفة في رحم المرأة أربعين
٤٣٤	الحسن البصري	إذا نسيت أن تقول إن شاء الله، في تفسير قوله تعالى: (واذكر ربك إذا نسيت).
٨٠٢	ابن الأعرابي	إذا نمت من أول الليل نومة ثم قمت ..
٢٤٦	عبد الله بن عباس	إذا وقعت النطفة في الرحم ...
٧٥٤	الأخفش	أراد الطول والقوة والعظم. في تفسير قوله تعالى: (إن فيها قوماً جبارين).
٥٠٥	أبو علي الفارسي	الإرسال يستعمل بمعنى التخلية بين المرسل .. في تفسير قوله تعالى: (الم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين)

الصفحة	القائل	الأثر
٥٠٤	أبو عبيد	الأزير : الالتهاب والحركة ...
٦٨٠	الزجاج	اشتقاقه من الخبث وهو المنخفض من الأرض.. في تفسير قوله تعالى : (ويشر المخبتين).
٦٤٩	ابن الأنباري	أصل المرض في اللغة : الفساد ...
٦٥١	ابن الأعرابي	أصل المرض نقصان ...
٥٦٥	بجهد	أصناف مصنفه تعرف بأسمائها في تفسير قوله تعالى : (أمم أمثالكم
٦٤٧	قتادة	أضاع أكبر الضيعة. في تفسير قوله تعالى (وكان أمره فرطاً)
٥٧٠	السدي	أعطى الذكر الأنثى مثل خلقه .. في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٥٧٠	الفراء	أعطى الذكر من الناس امرأة مثله ... في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٥٧٠	الكلبي، السدي	أعطى الرجل المرأة والبعر ... في تفسير قوله : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٥٦٩	الحسن، قتادة	أعطى كل شيء صلاحه، في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٥٦٩	عطية، مقاتل	أعطى كل شيء صورته. في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٥٧١	الضحاك	أعطى اليد البطش، والرجل المشي .. في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٥٣٩	الشافعي	أعقل الطير الحمام
٣٢٦	ابن مسعود	أعلم ما لا تعلمون من شأن إبليس. في تفسير قوله تعالى : (إنني أعلم ما لا تعلمون).
٣٠٧	عبد الرحمن بن عوف	أغمى على؟ قالوا : نعم.
٥٤٩	ابن الأعرابي	أكلت حبة يرض مكاه

الصفحة	القائل	الأثر
٦١٥	عمر بن الخطاب	اللهم إن كنت كتبتني شقياً فامنحني ...
١٤١٨	علي بن أبي طالب	اللهم جبار القلوب على فطرتها شقيها وسعيدها
٧٨٦	علي بن أبي طالب	اللهم داحي المذحورات وبارئ السموكات ...
٦١٥	عمر بن الخطاب	اللهم عليها أقفها ومفاتيحها بيدك
٤٨٠	ابن عباس	أفمني : في تفسير قوله تعالى : (رب أوزعني أن أشكر نعمتك)
٣٦٨	داود عليه السلام	إلهي لو أن لكل شعرة من شعري ...
٩٠٤	ابن عباس	أما الحنة فأنعم الله بها عليك ... في تفسير قوله تعالى : (ما أصابك من حسنة فمن الله ..)
١٢٧٢	أبو هريرة	أما الذي أقول إنه سيأتي على جهنم ..
٦٤٨	أبو هيثم	أمره فرط، أي متهاون به مضيع ... في تفسير قوله تعالى : (وكان أمر ريك فرطاً).
٥٣٢	هشام بن حسان	أن أهل الأحنف بن قيس لقوا من النمل شدة ...
٢٥٠، ٢٤٩، ٢٥١	ابن مسعود	إن أصدق الحديث كتاب الله ...
١٨٩	ابن عباس	إن الله ضرب منكبه الأيمن
١٩٤	أبو قلابة	إن الله عز وجل لما خلق آدم أخرج ذريته ...
١٩٦	عبد الله بن عمرو	إن الله عز وجل لما خلق آدم نقضه ...
٩٠٥	ابن عباس	(وإن تصبهم حسنة): الخصب، (وإن تصبهم سيئة): الجدب والبلاء
٥٤٦	الجاحظ	إن رجلاً كان له زوج حمام ...
٥٤٨	الملائني	إن إياس بن معاوية مر بديك ينقر حباً ولا يفرقه
٢٧٩، ٢٨١	ابن مسعود	إن ربكم عز وجل ليس عنده ليل ولا نهار ...
٣٤٨	عبد الله بن عمر	إن الرجل ليستخير الله فيختار له ...
٤١٨	الشافعي	إن العرب كان شأنها أن تدم اللعبر ...
١٤٢٥	اليمني	إن الفطرة هي الدين وهي الفطرة الأولى
٣٦٦	الزجاج	إن قوله : إنما أنا الله ذلك ... في تفسير قوله تعالى : (قد فالما الذين من قبلهم...)
٦٦٠	-	إن قوماً كانوا في سفر

الصفحة	القائل	الأثر
٥٣٣	أبو موسى الأشعري	إن لكل شيء سادة، حتى للنمل سادة.
٦٥٩	ابن أبي الدنيا	إن لله سبحانه من العلوم ما لا يحصى
٨٠١	عكرمة، أبو مجلز، مجاهد، السدي، ابن الزبير، ابن عباس في رواية	إن الليل كله ناشئة
٢٧٥	ابن عباس	إن مما خلق الله لوحاً محفوظاً من درة بيضاء ...
٧٩٩	-	إن ناشئة الليل أوله
٦٥٧	محمد بن إسحاق	(إن ينصركم الله فلا غالب لكم ...).
٢٦٩	ابن عباس	إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق
٧٨٥، ٧٥٧	محمد بن كعب	إنما سمي الجبار لأنه جبر الخلق على ما أراد ...
٨٠٢	عائشة	إنما يكون القيام ناشئة إذا تقدمه نوم
٤٩٨، ٦٣٤	الزجاج	إنما يقال للشيء اللازم: هذا في عنق فلان ... في تفسير قوله تعالى: (وكل إنسان الزمناء طائره في عنقه ...).
٣٤٤	البغوي	أنه أهل للهداية والنوبة. في تفسير قوله تعالى: (وكننا عالمين).
٣٤٤	الزنجشيري	أنه علم منه أحوالاً بديعة.. في تفسير قوله تعالى: (وكننا به عالمين).
٥٤٦	الجاحظ	أنه لما وقع الطاعون الجارف أتى على أهل دار...
٧٣٠	أبو هريرة	إنني لأستغفر الله في اليوم والليلة اثني عشر ...
٣٦٤	مجاهد	أوتيته على شرف. في تفسير قوله تعالى: (إنما أوتيته على علم)
٧٩٣	عبد الله بن مغفل	إياك والحديث في الإسلام.
٦٨٢	عمر بن الخطاب	إيتوني رجلاً من كنانة ... في تفسير قوله تعالى: (ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرماً).
٦٤٧	مجاهد	أي: ضياعاً. في تفسير قوله تعالى: (وكان أمره فرطاً)
٣٤٤	ابن الجوزي	أي عالمين بأنه موضع لإيتاء الرشد.

الصفحة	القاتل	الأثر
٣٣١	الزجاج	أي على ما سبق في علمه .. في تفسير قوله تعالى : (واضله الله على علم).
٥٠٠	الزجاج	أي كما فعل بالجرمين الذين استهزؤا .. في تفسير قوله تعالى : (وما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزؤن ...).
٣٨٨	سعيد بن جبيرة، مجاهد، عطية	أي ما سبق لهم في الكتاب من الشقاوة والسعادة .. في تفسير قوله تعالى : (وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم).
٦٠٣	الزجاج	أي هو سبحانه وإن كانت قدرته تتألم بما شاء فهو لا يشاء إلا العدل في تفسير قوله تعالى : (إن ربي على صراط مستقيم).
٣٠٣	ابن عباس	آية لا يسأل الناس عنها....
٥١٣	ابن عباس	الإيمان بالقدر نظام التوحيد
٦٣٩	مجاهد	بعيد من قلوبهم. في تفسير قوله تعالى (أولئك ينادون من مكان بعيد).
٦٣٦	الأصمعي	بغير قانع إذا رفع رأسه عن الحوض ولم يشرب.
١١٩٦		بغني ما يتحمل التحملون من أجلي
٤٩٤	الثوري	بقضاء الله: في تفسير قوله تعالى : (وما كان لفس أن تؤمن إلا بإذن الله).
٣٦٤	قتادة	بل العلم له نفسه ... في تفسير قوله تعالى (إنا آوينا على علم)
٧٢٢	وهب بن منبه	بلغني أن نبي الله موسى ﷺ مر برجل يدعو وينضرع
٣٩٢	الحسن البصري	تعملون حظكم ونصييكم من القرآن .. في تفسير قوله تعالى : (وتعملون رزقكم أنكم تكذبون).
٥٠٣	ابن عباس	تعرضهم لحريصاً. في تفسير قوله تعالى : (تؤزهم أذاً)
٥٠٣	ابن عباس	ترعجهم للمعاصي إزعاجاً. في تفسير قوله تعالى : (تؤزهم أذاً)
٥٠٣	مجاهد	تشليم إشلاء. في تفسير قوله تعالى : (تؤزهم أذاً).
٥٠٣	ابن عباس	تغريم إغراء. في تفسير قوله تعالى : (تؤزهم أذاً).
٢٥١	الفراء	التقدير فهدى وأضل ... في تفسير قوله تعالى : (والذي قدر فهدى).
٦٣٩	الفراء	تقول للرجل الذي لا يفهم كلامك ... في تفسير قوله تعالى : (أولئك ينادون من مكان بعيد).

الأنثر	القائل	الصفحة
توقدكم إيقاداً. في تفسير قوله تعالى: (توزهم أراً).	ابن عباس	٥٠٤
ثلاث هي المنجيات: (الإخلاص وهو الفطرة هي المنجيات: (الإخلاص وهو الفطرة (فطرة الله التي فطر الناس عليها...) وهي الملة، والطاعة وهي العصمة)	معاذ بن جبل	١٤٠٥
الجبار : الذي جبر الخلق على ما أراد. في تفسير قوله تعالى: (الجبار المتكبر)	الزجاج	٧٥٧
الجبار في صفة الرب سبحانه الذي لا ينال ... في تفسير قوله تعالى (الجبار المتكبر)	ابن الأنباري	٧٥٧
الجبار من الناس: العاتي الذي يجبر الناس على ما يريد	الزجاج	٧٥٧-٧٥٥
جعل فيها فجورها وتقواها. في تفسير قوله تعالى : (فألمعها فجورها وتقواها).	ابن زيد	٤٧٣
جمعهم له يومئذ جمعاً. في تفسير قوله تعالى (وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم)	أبي بن كعب	١٦٧
الجهالة : العمد	مجاهد، عطاء	٩٤٨
جهنم أسرع الدارين عمراناً وأسرعهما خراباً	الشعبي	١٢٨٠
حبسهم. في تفسير قوله تعالى (كره الله انبعاثهم فبطهم)	ابن عباس	٦٦٣
حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله. في تفسير قوله تعالى : (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً).	الفراء	٦٣٣
حتى العجز والكيس. في تفسير قوله تعالى: (إنا كل شيء خلقناه بقدر).	ابن عباس	٧٠١
الحق يرجع إلى الله وعليه طريقه .. في تفسير قوله تعالى: (وعلى الله قصد السبيل).	مجاهد	٦٠٥
الحسنة. الحصب، ستج مواشيهم وأتعامهم.. في تفسير قوله تعالى: (وإن تصبهم حسنة ..).	الديلمي	٩٠٤
الحسنة ما فتح الله عليك يوم بدر ... في تفسير قوله تعالى: (ما أصابك من حسنة فمن الله).	ابن عباس	٩٢٨-٤٠٩
الحسنة: النعمة، واليسة: البلية. في تفسير قوله تعالى : (وإن تصبهم حسنة ...).	ابن قتيبة	٩٠٥
(حنفاء) قال: حجاجاً	الضحاك والديلمي	١٤٠٢
(حنفاء) ... قال متبعين	مجاهد	١٤٠٢
(الحنيف) قالوا: المخلص	عدد من العلماء	١٤٠٢

الصفحة	القائل	الأثر
١٤٠٢	الحسن البصري	الحنيفة : حج البيت
١٣٩٢	مالك بن أنس	حول احتجاج القدرية في أول حديث (كل مولود يولد على الفطرة) قال: احتجوا عليهم بآخره وقوليه : (الله أعلم بما كانوا عاملين)
١٤٢١	عبد الله بن المبارك	حول الاختلاف في الأطفال وحكمهم في الدنيا والآخرة قال: يفسره آخر الحديث قوله : (الله أعلم بما كانوا عاملين)
١٤٢٩	عمد بن كعب القرطبي	حول قوله تعالى : (كما بدأكم تعودون) من ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بعمل أهل الضلالة... إلخ
١٤٣٢	سعيد بن جبير	حول قوله تعالى: (كما بدأكم تعودون) قال: كما كتب عليكم تكونون
١٤٣٢	مجاهد	حول قوله تعالى: (كما بدأكم تعودون) قال: شقي وسعيد، وقال أيضاً : يُبعث المسلم مسلماً والكافر كافراً
١٣٩٠	الإمام أحمد	حول قوله ﷺ كل مولود يولد على الفطرة قال: (على الشقاوة والسعادة)
٦٧٩	الأخفش	الخاشعين. في تفسير قوله تعالى : (وشر المخبتين).
٦٨٠	ابن جرير	الخاضعين. في تفسير قوله تعالى : (وشر المخبتين).
٥٣٤	أبو الصديق الناجي	خرج سليمان بن داود يستقي ...
٣٠٤	ابن الزبير	خصمت ورب هذه...
٥٩٤	عبد الله بن الحارث	خطب عمر بن الخطاب بالجالية فحمد الله وأثنى عليه وعنده جائلق
١٨٥	عبد الله بن سلام	خلق الله آدم ثم قال بيده...
١٩٣	أبو بكر	خلق الله الخلق قبضتين..
٥١٨	الزجاج	خلق الإنسان مستوياً. في تفسير قوله تعالى: (الذي خلق فسوى)
٥١٨	الكلبي	خلق كل ذي روح فجمع خلقه وسواه... في تفسير قوله تعالى : (الذي خلق فسوى).
٥١٨	مقاتل	خلق لكل دابة ما يصلح لها من الخلق. في تفسير قوله تعالى : (الذي خلق فسوى)
٩٤٨	عكرمة	الدنيا كلها جهالة.
٩٨٢	قتادة	الذي تكبر عن السيئات
٩٨٢	أبو إسحاق	الذي تكبر عن ظلم العباد

الصفحة	القائل	الأثر
٧٥٦	السدي	الذي يجبر الناس ويفهرهم على ما يريد. في تفسير قوله تعالى (الجبار المتكبر)
٣١٩	ابن عباس	الذين يقولون : إن الله على كل شيء قدير. في تفسير قوله تعالى: (إنما يخشى الله من عباده العلماء).
٦٣١	الزجاج	ران : غطى، يقال : ران على قلبه .. في تفسير قوله تعالى : (كلا بل ران على قلوبهم).
٥٥١	عمرو بن ميمون	رايت في الجاهلية قروداً وقروداً زنيا.....
٧٩٥	الليث	رجل خالق، أي صانع، وهن الخالقات للنساء.
٦٣١	أبو معاذ النحوي	الرين أن يسود القلب من الذنوب..
٦٥٦	الفراء	زاغت عن كل شيء ... في تفسير قوله تعالى: (واذ زاغت الأبصار).
١٤٢٧	الحسن بن ثواب	سألت أبا عبد الله عن أولاد المشركين
٨٠٢	ابن أبي مليكة	سألت ابن الزبير وابن عباس عن ناشئة الليل ...
١٤٢٥	عبد الله بن الإمام أحمد	سألت أبي عن قوم يزوجون بناتهم من قوم على أنه ... إلخ
٩٤٧	أبو العالية	سألت أصحاب محمد ﷺ عن قوله تعالى : (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ...)
٦٦٥	الكلي	ساروا بينكم يغفونكم العنت. في تفسير قوله تعالى : (ولأوضعوا خلالكم).
١٤٢٧	علي سعيد	سئل أبو عبد الله عن كل مولود يولد على الفطرة؟ قال: على الشقارة، والسعادة. قال: يرجع إلى ما خلق
١٤٣٥	ابن عباس	سئل ابن عباس عن ولدان المسلمين والمشركين؟ فقال: حسبك ما اختصم فيه موسى والخضر
٩٨٠	ميمون بن مهران	سبحان الله كلمة يعظم بها الرب ويحاشى بها من السوء
٣١١	ابن عباس	سبقت لهم السعادة في الذكر الأول. في تفسير قوله تعالى : (ويشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق..).
٥٨٢	ابن عباس	مبيلاً وسنة. في تفسير قوله تعالى: (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً)
١٤٠٤	ابن جرير الطبري	مدد وجهك نحو الوجه الذي وجهك الله يا محمد لطاعته وهو الدين حنيفاً مستقيماً لدينه . في تفسير (فأقم وجهك للدين حنيفاً)

الصفحة	القائل	الأثر
٤٩٦	قناة	معدته وشفاؤه بعمله. في تفسير قوله تعالى: (وكل شيء أئتمناه طائره في عنقه).
٥٨٣	ابن عباس	سنة وسيلاً. في تفسير قوله تعالى: (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً)
٦٥٦	قناة، مقاتل	شخصت. في قوله تعالى: (واذ زاغت الأبصار....).
١٩٧	أبو العالية	صاروا فريقين.. في تفسير قوله تعالى: (يوم تبيض وجوه...).
٤٩٦	ابن عباس، ابن جريج	طائره: عمله وما قدر عليه.. في تفسير قوله تعالى: (وكل إنسان أئتمناه طائره في عنقه).
٤٩٧	الفراء	الطائر معناه عملهم العمل. في تفسير قوله تعالى: (وكل إنسان أئتمناه طائره في عنقه).
٦٧٧	الحسن البصري	طبع عليها. في تفسير قوله تعالى: (وجعلنا قلوبهم قاسية)
٦٦٤	ابن عباس	عجزاً وجبناً. في تفسير قوله تعالى: (ما زادوكم إلا خبالاً).
٩٢٩	قناة	عقوبة يا ابن آدم بذنبك. في تفسير قوله تعالى: (وما أصابك من سيئة فمن نفسك).
٣٦٤	مقاتل	على خير علمه الله عندي في تفسير قوله تعالى: (إنما أوتيته على علم)
٣٣١	ابن عباس	على علم قد سبق عنده. في تفسير قوله تعالى: (وأضله الله على علم)
٣٦٤	البغوي	على علم من الله أنني له أهل. في تفسير قوله تعالى: (إنما أوتيته على علم).
٣٣٣	ابن الجوزي	على علمه السابق فيه أنه لا يهتدي. في تفسير قوله تعالى: (وأضله الله على علم)
٣٣١	سعيد بن جبير، مقاتل	على علمه فيه. في تفسير قوله تعالى: (وأضله الله على علم)
٣٣٢	الثعلبي	على علم منه بعاقبه أمره. في تفسير قوله تعالى: (وأضله الله على علم)
٦٢٨	ابن عباس، قناة، مجاهد	على قلوبنا غشاوة... في تفسير قوله تعالى: (وقالوا قلوبنا غلف)
٣٣١	ابن عباس	علم ما يكون قبل أن يخلقه. في تفسير قوله تعالى: (أضله الله على علم).
٣٢٧	مجاهد	علم من إبليس أنه لا يسجد لأدم. في تفسير قوله: (إني أعلم ما لا تعلمون).
٣٢٥	مجاهد	علم من إبليس المعصية....
٦٢٦	مقاتل	عليها غطاء فلا نفقه ما تقول. في تفسير قوله تعالى: (قلوبنا في أكنة).
١٤٢٤	عبد الكريم بن الهيثم العاقولي	عن الإمام أحمد: في المجوسين يولد لهما ولد يقولان هذا مسلم... إلخ

الصفحة	القائل	الأثر
١٤٢٢	أحمد بن حنبل	عن سبي أهل الحرب قال: أنهم مسلمون إذا كانوا صغاراً
٦٣٢	مقاتل	غمرت القلوب أعمالهم الخيثة، في تفسير قوله تعالى: (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون).
٦٣١	عمر بن الخطاب	فأصبح قد رين به..
٣٣٣	المهدوي	فاضله الله على علم علمه منه. (في تفسير قوله تعالى: واصله الله على علم).
٦٧٩	الكلبي	فترق للقرآن قلوبهم. في تفسير قوله تعالى: (فخبت له قلوبهم).
٦٤٨	الليث	الفرط الأمر الذي يفرط فيه .. في تفسير قوله تعالى: (وكان أمره فرطاً).
٦٤٨	الفراء	فرطاً: متروكاً في تفسير قوله تعالى: (وكان أمره فرطاً).
١٣٩٨	عكرمة - مجاهد - الحسن - إبراهيم - الضحاك -	فطرة الله دين الله الإسلام
١٤١٨	-	الفطرة في كلام العرب: البداء، والفاطر المتدئ
١٣٨٩	الإمام أحمد	الفطرة: هي الفطرة الأولى التي فطر الناس عليها
١٣٨٩	الإمام أحمد	الفطرة: (هي الدين)
١٤٠٥	مجاهد	فطرة الله قال: (الدين الإسلام)
١٤٠٥	ابن يزيد	فطرة الله التي فطر الناس عليها .. قال: الإسلام منذ خلقهم من آدم جميعاً يقرون بذلك
١٤٣٤	إسحاق بن راهويه	(فطرة الله التي فطر الناس عليها) قال: لا تبديل للخلق التي جبل عليها ولد آدم .. إلخ
١٤٣٥	إسحاق بن راهويه	فلو ترك النبي ﷺ الناس ولم يبين لهم حكم الأطفال لم يعرفوا المؤمنين منهم من الكافرين...
٣٣٧	ابن عباس	فما كان أولئك الكفار ليؤمنوا عند إرسال الرسل ... في تفسير قوله تعالى: (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ..).
٣٣٧	مجاهد	فما كانوا لو أحييناهم بعد هلاكهم ليؤمنوا .. في تفسير قوله تعالى: (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ...)

الصفحة	القائل	الأثر
٦٣٩	ابن عباس	في آذانهم صم عن استماع القرآن.. في تفسير قوله تعالى: (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر....).
٥٦٥	الزجاج	في أنها تبعث. في تفسير قوله تعالى: (أمم أمثالكم).
١٠١٩	مجاهد	في تفسير قوله: (فاتبع سبياً) قال: طريقاً
١٣٠٦	الشافعي	في تفسير قوله تعالى: (يحبس الإنسان أن يترك سدى...) قال: لا يؤمر ولا ينهى
١٢٧٦	ابن عباس	في تفسير قوله تعالى: (إلا ما شاء ربك، وإلا ما شاء الله...) قال: أن الله جعل أمر هؤلاء في مبلغ عذابه لإياهم إلى مشيته.
١٢٦٩-١٢٩٩	أبو سعيد الخدري	في تفسير قوله تعالى: (إن ربك فعال لما يريد) قال: انتهى القرآن كله إلى هذه الآية
١٢٧٩	ابن عباس	في تفسير قوله تعالى: (خالدين فيها ما دامت السموات...) قال: أمر الله النار أن تاكلهم
١٤٠٤	ابن جرير الطبري	في تفسير قوله تعالى: (فاتم وجهك للدين حنيفاً) صبغة الله التي خلق الناس عليها
١٢٧٦-١٢٩٩	ابن عباس	في تفسير قوله تعالى: (قال النار مثواكم...) لا ينبغي لأحد أن يحكم على الله في خلقه ولا ينزلهم جنة ولا ناراً
١٢٧٧	السدي	في تفسير قوله تعالى: (لا بشئ فيها أحقاباً...) قال: سبعمئة حقب كل حقب سبعون سنة
١٤٠٦	عدد من العلماء	في تفسير قوله تعالى: (لا تبدل خلق الله) قالوا: لدين الله
١٠٢١	ابن يزيد	في تفسير قوله تعالى: (وتقطع بهم الأسباب) قال: هي الأعمال التي كانوا يؤملون أن يصلوا بها إلى ثواب الله.
١٠٦٨	ابن الأنباري	في تفسير قوله تعالى: (.. وما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها..) لما قال إلا هو آخذ بناصيتها كان في معنى لا تخرج عن قبضته ...
١٢٦٠	أبي سعيد الخدري	في تفسير قوله تعالى: (النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله) قال: هذه تقضي على كل آية في القرآن
١٠٤٧	الحسن البصري	في تفسير قوله تعالى: (من أجل ذلك كتبنا..) قال: يجب عليه من القصاص بقتلها مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس جميعاً
١٠٤٧	مجاهد	في تفسير قوله تعالى: (من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل) قال: من قتل نفساً

الصفحة	القائل	الأثر
		واحدة يصلى النار بقتلها....
١٠١٨	أبو إسحاق	في تفسير قوله تعالى: (وَأْتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَيِّئًا) قال: علماً يوصله إلى حيث يريد
١٠١٩	المبرد	في تفسير قوله تعالى: (وَأْتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَيِّئًا) قال: كل ما وصل شيئاً بشيء فهو سبب.
١٠٢١	ابن عباس	في تفسير قوله تعالى: (وتقطع بهم الأسباب) قال: الأرحام
١٠٦٨	أبو إسحاق	في تفسير قوله تعالى: (وضرب الله مثلاً رجلين...) قال: أخبر أنه وإن كانت قدرته تنالهما بما يشاء فهو لا يشاء إلا العدل...
١٠٥٣	قتادة	في تفسير قوله تعالى: (وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً) قال: إن الله يخوف الناس بما شاء من آياته..
١٠١٨	قتادة - ابن زيد - ابن جريح - الضحاك	في تفسير قوله: (وَأْتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَيِّئًا) قالوا: علماً يتسبب به إلى ما يريد...
١٠١٨	ابن عباس	في تفسير قوله: (وَأْتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَيِّئًا) قال: علماً...
١٠٢١	ابن عباس	في تفسير قوله تعالى: (وتقطع بهم الأسباب) قال: أسباب المودة والواصلات التي كانت بينهم في الدنيا.
١٢٩٩	قتادة	في قوله تعالى: (إلا ما شاء ربك ..) قال: الله أعلم ببيئته على ما وقعت
٣٨٧	ابن عباس	في اللوح المحفوظ الذي عندنا. في تفسير قوله تعالى: (وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم).
٨٠٥	الزجاج	قادرين على فعل ما نشاء. في تفسير قوله تعالى: (وكنا فاعلين)
٦٧٧	ابن عباس	قاسية عن الإيمان. في تفسير قوله تعالى: (وجعلنا قلوبهم قاسية)
١٤٢٤	يعقوب بن يحنان	قال أبو عبد الله: الذمي إذا مات أبواه وهو صغير أجبر على الإسلام
١٤٢٥	الميموني	قال الميموني لأبي عبد الله: كل مولود يولد على الفطرة يدخل عليه إذا كان أبواه يعني أن يكون حكمه ما كانوا صغاراً...
٢٦٩	ربيع بن كثر	قال رجل للحسن - وأنا اسمع - : أرايت ليلة القدر ...
١٤١٠	محمد بن الحسن	قال: كان هذا القول من النبي ﷺ قبل أن يؤمر الناس بالجهاد. لما سئل عن تأويل حديث (الله أعلم بما كانوا عاملين)
٢٥٠	ابن عباس، ومقاتل، الكلبي	قدر خلق الذكر والأنثى من الدواب. في تفسير قوله تعالى: (والذي قدر فهدى).

الصفحة	القائل	الأثر
٣١٨	أحمد بن حنبل	القدر : قدر الله.
٢٥٠	السدي	قدر مدة الجنين في الرحم .. في تفسير قوله تعالى: (والذي قدر فهدى).
٢٥٠	عطاء	قدر من النسل ما أراد ثم هدى الذكر للأنثى
١٤٢٣	أبو بكر المروزي	قلت لأبي عبد الله : إني كنت بواسط فالكوفي عن الذي يموت هو وامراته ويدعان طفلين الخ
١٤٢٦	الميموني	قلت لأبي عبد الله : فما الفطرة الأولى؟ قال: هي الدين! قال: نعم
٦٢٧	ابن عباس، وعطية	قلوبنا أوعية للحكمة والعلم ... في تفسير قوله تعالى: (وقالوا : قلوبنا غلف).
٦٢٦	ابن عباس	قلوبنا في أكنة مثل الكناية .. في تفسير قوله تعالى : (وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه).
٦٢٧	--	قلوبنا لا تفقه ولا تفهم ما تقول . في تفسير قوله تعالى : (وقالوا قلوبنا غلف).
٥٥٥	ابن الأعرابي	قيل لشيخ من قرش : من علمك هذا كله...
٣٢٦	قتادة	كان في علمه أنه سيكون من تلك الخليفة .. في تفسير قوله تعالى : (وإذ قال ريك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة).
٣٧٩	أبو سعيد الخدري	كانت بنو سلمة في ناحية المدينة .. في تفسير قوله تعالى : (أنا نحن لمحبي الموتى ونكتب ما قدموا وءاثارهم).
٧٥٤	قتادة	كانت لهم أجسام وخلق عجيبة ليست لغيرهم. في تفسير قوله تعالى : (إن فيها قوماً جبارين).
٣٦٦	ابن عباس	كانوا قد بطروا نعمة الله إذا آتاهم
٣٩٢	الشعبي	كتب عليهم قبل أن يعملوه. في تفسير قوله تعالى : (وكل شيء فعلوه في الزبر).
٢٨٤	ابن عباس	كتب في الذكر عنده كل شيء هو كائن...
٦٣١	الفراء	كثر اللذوب والمعاصي منهم .. في تفسير قوله تعالى : (كلا بل ران على قلوبهم).
٦٢٦	مجاهد	كجعبة النبل. في تفسير قوله تعالى : (قلوبنا في أكنة).
٧٨٩	الأشعري	الكسب أن يكون الفعل بقدره محدثة
٩٤٩	ابن مسعود	كفى بخشية الله علماً ...
٦٩٩	ابن عمر	كل شيء بقدر وضعك يلك على خلدك.

الصفحة	القاتل	الأثر
٣٩٢	عطاء ومقاتل	كل شيء فعلوه مكتوب عليهم .. في تفسير قوله تعالى : (وكل شيء فعلوه في الزبر).
٦٢٧	أبو عبيدة معمر بن المثنى	كل شيء في غلف فهو أغلف .. في تفسير قوله تعالى : (وقالوا قلونا غلف).
٦٣٣	ابن مسعود	كلما أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء ...
٧٧٦	--	كل من عصى الله فهو جاهل.
١٩٨	أبو نعام السعدي	كنا عند أبي عثمان النهدي فحمدنا الله عز وجل ...
٣٤٩	عمر بن الخطاب	لا أبالي أصبحت على ما أحب أو على ما أكره ...
٢٩٦	أبو عثمان النهدي	لأننا بأول هذا الأمر أشد فرحاً مني بآخره
٦٦٤	الحسن البصري	لأوضعوا خلالكم بالنميمة .. في تفسير قوله تعالى : (ولأوضعوا خلالكم ...)
١٤٠٧-١٤٠٦	عدد من العلماء	(لا تبديل لخلق الله) .. قالوا: هو الخصاص
٣٥٠	الحسن البصري	لا تكرر النعمات الواقعة
٧٨١	الإمام أحمد	لا نزيل عن الله صفة من صفاته ..
٩٤٩	الشعبي	لسنا بعلماء، إنما العالم من يخشى الله.
١١٣٥	الحسن البصري	لقد دخل أهل النار النار وإن حمده لفي قلوبهم ما وجدوا عليه سبيلاً...
١٢٤٠	الحسن البصري	لقد دخل أهل النار النار وإن قلوبهم لتحمده...
١٩١	ابن عباس، وابن مسعود	لما أخرج الله آدم من الجنة .. في تفسير قوله تعالى : (واذ أخذ ربك من بني آدم).
١٤٣٧	السدي	لما أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يهبطه من السماء مسح صفحة ظهره اليمنى فأخرج منه ذرية إلخ.
٦٣٦	الأزهري	لما غلت أيديهم إلى أعناقهم ... في تفسير قوله تعالى : (إننا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحون).
٦٠٣	ابن الأنباري	لما قال: (هو أخذ بناصيتها) كان في معنى لا يخرج عنه قبضته
٣٠١	ابن عباس	لما نزلت (إنكم وما تعبدون من دون ...) قال المشركون
٧٥٤	الفراء	لم أسمع فعلاً من أفعل إلا في حرفين وهما جبار من أجبر، ودراك من أدرك

الصفحة	القائل	الأثر
٥٦٩	مجاهد	لم يعط الإنسان خلق البهائم ولا البهائم خلق الإنسان في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٢٥٦	معاوية	لو حولناهم من مكانهم ...
٣٨١	عمر بن عبد العزيز	لو كان الله سبحانه تاركاً لابن آدم شيئاً.
٣٦١	عون بن عبد الله	لولا فلان لكان كذا وكذا
٣١١	ابن مسعود - أبو هريرة - ابن عباس - سعيد بن جبير - عطاء	لولا قضاء من الله سبق لكم....
٣١١	ابن عباس، مجاهد	لولا كتاب من الله سبق أنه لا يعذب أحداً.. في تفسير قوله تعالى: (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم).
٣١٢	ابن جرير الطبري	لولا كتاب من الله سبق بهذا... في تفسير قوله تعالى: (لولا كتاب من الله سبق...).
٣١٢	سعد بن أبي وقاص	لولا كتاب من الله سبق لأهل بدر... في تفسير قوله تعالى: (لولا كتاب من الله سبق...)
٧٤١	--	لو لم اخلق جنة ولا ناراً أما كان أهلاً أن أعبد
١٢٧٤، ١٢٧٣	عمر بن الخطاب	لو لبث أهل النار في النار بقدر رمل عالج
١٢٧٩	عبد الله بن مسعود	ليأتين على جهنم زمان تخفق أبوابها
١٢٦١	عبد الله بن مسعود	ليأتين على جهنم زمان ليس فيها أحد
١٢٧١	عبد الله بن عمرو	ليأتين على جهنم يوم تصطفق فيه أبوابها
٧٨٢	الأوزاعي، الزبيدي	ليس في الكتاب والسنة لفظ (جبر) ...
٩٤٨	مجاهد، الضحاك	ليس من جهالة أن لا يعلم حلالاً ولا حراماً ..
١٠٦٤	بعض الأعراب	ليس هذا الكلام كلام الله
٧٩٧	ابن عباس	ما أنثروا من خير أو شر
٥٦٦	الخطابي	ما أحسن ما تأول سفیان هذه الآية ... يعني قوله تعالى : (إلا أمم أمثالكم).
٩٠٥	ابن عباس	ما أصابك من نكبة فبئنيك .. في تفسير قوله تعالى : (ما أصابك من حسنة فمن الله).

الصفحة	القائل	الأثر
١٤٠٦	معاذ بن جبل	ما أقوام هذه الأمة؟
٧٠١	يحيى بن سعيد	ما زلت أسمع أصحابنا يقولون: أفعال العباد مخلوقة ..
٥٦٦	سفيان بن عيينة	ما في الأرض آدمي إلا وفيه شبه البهائم ... في تفسير قوله تعالى: (إلا أمم أمثالكم).
٦٥٦	الكلبي	مالت أبصارهم إلا من النظر إليه. في تفسير قوله تعالى: (وإذ زاغت الأبصار ...).
٣٨٣	ابن مسعود	ما لي لا ألعن من لعن الله في كتابه
٣٨٤	الشافعي	ما تنزل بأحد من المسلمين نازلة إلا في كتاب الله ...
٣٨٢	مروق	ما خطا رجل خطوة إلا كتبت له حسنة ..
٢٩٥	سراقة بن جعشم	ما كنت أشد اجتهداً مني الآن.
١١٩٤	الفضيل بن عياض	ما من ليلة يختلط ظلامها إلا نادى الجليل جل جلاله
٢٥٨	مجاهد	ما من مولود يولد إلا في عتقه ورقة .. في تفسير قوله تعالى: (وكل إنسان ألزمناه).
٩٨٢	مقاتل	التعظيم عن كل سوء
٦٧٩	ابن عباس	التواضعين. في تفسير قوله تعالى: (وشر المخبتين).
٦٥١	المنذري	المرض: إظلام الطبيعة واضطرابها بعد صفائها ...
٣٦١	مجاهد	المساكن والأنعام وسرايل الثياب. في تفسير قوله تعالى: (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها).
١٩٩	ابن عباس	مسح ريك تعالى ظهر آدم ...
٤١٣	الشافعي	المشيئة: إرادة الله.
٦٧٩	مجاهد	المطمتين. في تفسير قوله تعالى: (وشر المخبتين).
٦٢٥	الزجاج	معنى ختم الله وطبع في اللغة واحد.
٤٩٩	ابن عباس	المعنى: سلك الشرك في قلوب المكثنين ... في تفسير قوله تعالى: (كذلك نسلكه في قلوب المجرمين...).
١٤١٧	ابن عبد البر	معنى قوله يولد على الفطرة يعني: البداة التي ابتدأهم عليها.
٣٩١	الزجاج	معنى نصيهم من الكتاب ما أخبر الله عز وجل من جزائهم. في تفسير قوله تعالى: (أولئك ينالهم نصيهم من الكتاب).
٢٥٠	صاحب النظم	معنى هدى: هداية الذكر لإتيان الأئمة .. في تفسير قوله تعالى: (والذي قدر فهدى).

الصفحة	القائل	الأثر
٦٣٦	الفراء والزجاج	نصح هو الغاض بصره بعد رفع رأسه. في تفسير قوله تعالى: (فهم مقمحون).
٣٩٢	الزجاج	مكوب عليهم قبل أن يفعلوه ... في تفسير قوله تعالى: (وكل شيء فعلوه في الزب).
٦٤٦	أبو العباس. ثعلب	من جعلناه غافلاً ... في تفسير قوله تعالى (أغفلنا قلبه عن ذكرنا)
٢٧٦	بجاءه، الكلبي، عبيد بن عمر، أبو ميسرة، عطاء، مقاتل	من شأنه أنه يحيى ويميت ... في تفسير قوله تعالى: (كل يوم هو في شأن).
٩٤٧	بجاءه	من عمل ذنباً من شيخ أو شاب فهو بجهالة ...
٩٤٨	بجاءه	من عمل سوءاً خطأ أو عمداً ...
١٠٤٧	بجاءه	من قتل نفساً واحدة يصلّي النار بقتلها كما يصلّاها من قتل الناس جميعاً
٦٤٨	الزجاج	من قدم العجز في أمر أضعاه وأهلكه. في تفسير قوله تعالى: (وكان أمره فرطاً).
١٩٦	عبد الله بن عمرو	من كان يزعم أن مع الله قاضياً ...
٣١٧	عوف	من كذب بالقدر قد كذب بالإسلام....
٦٣٣	أبو عبيدة	منعهم عن الإيمان بموتع ... في تفسير قوله تعالى: (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأفتقان ...).
٦٣٧	ابن عباس	منعهم من الغنى لما سبق في علمه. في تفسير قوله تعالى: (في أعناقهم أغلالاً ...).
٨٠١	ثس، ثابت البناني سعيد بن جبير الضحاك الحكم بن عتبة	ثلاثة الليل : أوله.
٧٩٩	أبو عبيدة	ثلاثة الليل : ساعته وآتاه ..
٨٠٢	عائشة	ثلاثة الليل : القيام بعد النوم.
٨٠٢	ابن مسعود معاوية بن قرة	ثلاثة الليل : قيام الليل.
٧٩٩	الزجاج	ثلاثة الليل : كل ما نشأته -
٨٠٠	علي بن الحسين	ثلاثة الليل ما بين المغرب إلى العشاء

الصفحة	القائل	الأثر
٣٧٩	انس وابن عباس	نزلت هذه الآية في بني سلمة ... في تفسير قوله تعالى : (إنا نحن نحيي للموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم).
٩٧٩	مجاهد	نعظّمك وتكبرك
٩٧٩	أبو صالح	نعظّمك ونعجّدك
٣٦٢	مجاهد والسدي	النعمة ما هنا : محمد ﷺ .. في تفسير قوله تعالى : (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها).
١٣٩٨	الزهري	نعم لأنه ولد على الفطرة: حين سئل عن رجل عليه رقبة مؤمنة أبيض عنده وهو رضيع
٣٧٧	مقاتل	نكتب ما قدموا من خير وشر. في تفسير قوله تعالى: (ونكتب ما قدموا وآثارهم).
٢٥١	مجاهد	هدى الإنسان لسل الخير .. في تفسير قوله تعالى: (والذي قدر فهدى).
٢٥٠	مقاتل	هداه لمعيته ومرعاه .. في تفسير قوله تعالى: (والذي قدر فهدى).
٣٣٦	الزجاج	هذا إخبار عن قوم لا يؤمنون. في تفسير قوله تعالى: (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ..).
٣٦٩	مجاهد	هذا بعلمي وأنا محقّق به، في تفسير قوله تعالى : (ليقولن هذا لي)
٦٣٤-٤٩٨	أبو علي الفارسي	هذا مثل قولهم: طوتك كذا .. في تفسير قوله تعالى: (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه).
٣٦٩	الزجاج	هذا واجب بعلمي استحقتّه. في تفسير قوله تعالى : (ليقولن هذا لي)
١٢٦٩	أبو سعيد الخدري	هذه الآية تأتي على القرآن كله
٦٤٨	السدي	هلاكا في تفسير قوله تعالى: (وكان أمره فرطاً).
٦٨١	ابن عباس	هل هاهنا أحد من بني بكر ...
٦٣٢	مجاهد	هو الذنب على الذنب حتى تحيط ... في تفسير قوله تعالى : (كلابل ران على قلوبهم).
٩٨٢	قناة	هو الذي تكبر عن سوء
٧٨٥	محمد بن كعب	هو الذي جبر العباد على ما أراد
٧٥٦	ابن عباس	هو العظيم. في تفسير قوله تعالى: (الجبار المكبر)
٢٨٤	ابن عباس	هي أعمال أهل الدنيا .. في تفسير قوله تعالى : (إنا كنا ننتخ ما كنتم تعملون).

الصفحة	القائل	الأثر
١٠٢١	ابن زيد	هي الأعمال التي كانوا يؤملون أن يصلوا بها إلى ثواب الله
٨٠٠	ابن تينة	هي آناه الليل وساعاته ..
٦٣٥	ابن تينة	هي تحريم الله سبحانه عليهم كثيراً .. في تفسير قوله تعالى: (ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم).
٣٩١	الإمام أحمد	(هي التي فطر الناس عليها شقي أو سعيد) حول معنى الفطرة
٦٣٥	الحسن البصري	هي الشائد التي كانت في العبادة .. في تفسير قوله تعالى: (ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم).
٤٩٧	الأزهري	والأصل في هذا أن الله سبحانه لما خلق آدم علم الطبع من فطرته في تفسير قوله تعالى: (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه).
٦٢٥	الأزهري	وأصله التغطية، وختم البذر في الأرض إذا غطاء.
٢٩٧	بعض السلف	والله ما أحب أن يجعل أمري إلي.....
٥٥٤	أبو جعفر الباقر	والله ما اقتصر على تشيهم بالأنعام .. في تفسير قوله تعالى: (إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً).
٩٠٤	أبو العالية	(وإن تصبهم حسنة) هذا في السراء، (وإن تصبهم سيئة) هذا في الضراء
٦٦٣	مقاتل	وأوحى إلى قلوبهم أعددوا ما القاعدلين في تفسير قوله تعالى: (كره الله اتبعائهم فخطبهم وقيل أعددوا مع القاعدلين)
٤٨٠	الزجاج	وتأويله في اللغة: كفني عن الأشياء إلا نفس شكر نعمتك .. في تفسير قوله تعالى: (رب أوزعني أشكر نعمتك ...).
٦٦٦	عجاءد وابن زيد والكلبي	وفيكم عيون يتقلبون إليهم ما يسمعون منكم .. في تفسير قوله تعالى: (وفيكم سماعون لهم).
٦٦٦	ابن إسحاق	وفيكم قوم أهل عجة لهم .. في تفسير قوله تعالى: (وفيكم سماعون لهم).
٦٦٦	قنادة	وفيكم من يسمع كلامهم ويطيعهم .. في تفسير قوله تعالى: (وفيكم سماعون لهم).
٤٩٦	محمد بن جرير الطبري	وكل إنسان ألزمناه ما قضى له أنه عامله .. في تفسير قوله تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ...).
٥٠٥	الزجاج	والمختار أنهم أرسلوا عليهم.

الصفحة	القائل	الأثر
٥٠٢	الزجاج	ومعنى الإرسال ما هنا : التسلط في تفسير قوله تعالى : (الم تعلم أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين ...) .
٦٥٢	ابن عباس	وتقلب أفتلتهم وأبصارهم حتى يرجعوا .. في تفسير قوله تعالى : (وتقلب أفتلتهم وأبصارهم ...) .
٦٥٣	ابن جرير الطبري	وتقلب أفتلتهم وأبصارهم لتركهم الإيمان .. في تفسير قوله تعالى : (وتقلب أفتلتهم وأبصارهم ...) .
٥٧٠	الزجاج	وهذا التفسير جائز لأننا نرى الذكر من الحيوان ... في تفسير قوله تعالى : (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) .
١٤٧	عبد المؤمن بن عبيد الله	يا أبا سعيد أخبرني عن قول الله عز وجل : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ...) .
٣٦٨	نارود عليه السلام	يا رب كيف أشكرك وشكري لك نعمة ...
١١٣٧-١١٠٧	موسى عليه السلام	يا رب هلا سويت بين عبادك؟ قال : إني أحيت أن أشكر
٦٨٢	ابن عباس	يجعل صدره شيقاً حرجاً . في تفسير قوله تعالى : (ومن يرد أن يفضله جعل صدره شيقاً حرجاً) .
٣٣١	ابن عباس	يريد الأمر الذي سبق له في أم الكتاب . في تفسير قوله تعالى : (وأضل الله على علم) .
٦٦٤	ابن عباس	يريد اضعفوا شجعانكم ... في تفسير قوله تعالى : (ولأضعفوا خلالكم) .
٦٤١	ابن عباس	يريد اضعفها . في تفسير قوله تعالى : (واشد على قلوبهم)
١٤٣٦	ابن قتيبة	يريد حين مسح ظهر آدم فاستخرج منهم ذرته إلى يوم القيامة أمثال الدر (وأشدهم على أنفسهم ...) حول معنى الفطرة ...
٦٦٣	ابن عباس	يريد خذلهم وكسلهم عن الخروج .. في تفسير قوله تعالى : (كره الله انبيائهم فنبطهم) .
٦٣٧	ابن عباس	يريد على قلوب هؤلاء فقال في تفسير قوله تعالى : (أم على قلوب أفاها) .
٣٨٩	ابن عباس	يريد ما سبق عليهم في علمي .. في تفسير قوله تعالى : (وانه في أم الكعب لدينا لعلي حكيم) .

الصفحة	القائل	الأثر
٣٦٩	ابن عباس	يريد من عدي في تفسير قوله تعالى: (ليقولن هذا لي).
١٣٩٦	الزهري	يصلى على كل مولود يتوفى وإن كان لاغية...
٧٩٥	بجاءد	يصنعون ويصنع الله والله خير الصانعين في تفسير قوله تعالى: (تبارك الله أحسن الخالقين).
٣٦١	الفراء وابن قتيبة	يعرفون أن النعم من الله ولكن يقولون ... في تفسير قوله تعالى: (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها).
٥٦٤	ابن عباس	يعرفوني يوحدهوني ويسبحونني .. في تفسير قوله تعالى: (تبارك الله أحسن الخالقين).
٣٦٩	مقاتل	يعني أنا الحق بهذا. في تفسير تعالى: (ليقولن هذا لي).
٥٧٣	الكلبي	يعني به اللوح المحفوظ في تفسير قوله تعالى: (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى).
٦٣٨	مقاتل	يعني الطبع على القلب في تفسير قوله تعالى: (أم على قلوب أقفالها).
٦٦١	أبو عبيد	يقال: ركت الشيء وأركته.
٢٧٠	مقاتل	يقدر الله في ليلة القدر أمر السنة.
٢٧٠	أبو عبد الرحمن السلمي	يقدر الله أمر السنة كلها في ليلة القدر.
٧٩٥	مقاتل	يقول الله تعالى: هو أحسن خلقاً من الذين يخلقون التماثيل في تفسير قوله تعالى: (تبارك الله أحسن الخالقين).
٣٨٧	مقاتل	يقول إن نسخه في أصل الكتاب .. في تفسير قوله تعالى: (وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم).
٤٩٤	محمد بن جرير الطبري	يقول جل ذكره لنيه: وما لنفس خلقتها .. في تفسير قوله تعالى: (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله).
٦٠٤	الفراء	يقول: مرجعهم إلي فأجازهم .. في تفسير قوله تعالى: (إن ربي على صراط مستقيم).
٤٩٥	محمد بن جرير الطبري	يقول تعالى: يا محمد قل لهؤلاء المشركين السائلين الآيات .. في تفسير قوله تعالى: (قل انظروا ما أنا في السماوات والأرض).

الصفحة	القالل	الأثر
٣٦١	عون بن عبد الله	يقولون: لولا فلان لكان كذا وكذا في تفسير قوله تعالى: (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها).
٢٦٩	ابن عباس	يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون..
٣٩٠	ابن زيد والقرظي	ينالهم ما كتب لهم من الأرزاق في تفسير قوله تعالى: (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب).
٧١٦	أنس بن مالك	ينشر للعبد يوم القيامة ثلاثة دواوين...
٧٥٠	الزجاج	يؤاخذكم بعزمكم على ألا تبروا.. في تفسير قوله تعالى: (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم).
٢٦٨	سعيد بن جبير	يؤذن للحجاج في ليلة القدر فيكتبون.

فهرس الأعلام

آدم عليه السلام ٦٩، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٩١، ١٩٤، ١٩٦، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢١٠، ٢١٢، ٢٢٦، ٢٦٢، ٢٨٣، ٣٢٧، ٣٥٤، ٣٨١، ٣٩٣، ٤٠٢، ٤٩٧، ٥٢٥، ٥٦٧، ٦٦٠، ٧١٦، ٧٢٤، ٧٤٢، ٩٢٩، ١٠٩٥، ١١٩٥، ١١٩٨، ١٢٥٣، ١٢٨٦، ١٣٢٥، ١٣٤٦، ١٤٣٣، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧

آدم بن أبي إياس ٢٨٣

إبراهيم عليه السلام ٢٦٠، ٢٦١، ٣٥٤، ٤٧٦، ٥١٢، ٧٤٣، ١٢٢٣

إبراهيم بن سيار النظام ٤٥٣، ٧٦١

إبراهيم بن عبدالرحمن بن عوف ٣٠٧

إبراهيم بن محمد الإسفرائيني ٤٥٨، ٧٥٩، ٧٦٢، ٨٣٩، ٩٨٢

إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج ٣٣١، ٣٣٦، ٣٦٦، ٣٦٩، ٣٩١، ٤٨٠، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠٢، ٥٠٥، ٥١٨، ٥٦٥، ٥٧٠، ٦٠٢، ٦٢٥، ٦٣١، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٦٢، ٦٨٠، ٧٥٠، ٧٥٤، ٧٥٧، ٧٩٩، ٨٠٥، ١٠١٨، ١٠٦٨، ١٢٧٧

إبراهيم بن يزيد النخعي ١٣٩٨، ١٤٠٧

أبي بن كعب ١٧٤، ١٦٦، ٢٥٨، ٧١٣، ١٤٣٤

الأجلح = يحيى بن عبدالله

أحمد بن إبراهيم الواسطي ٢١٨

أحمد بن الحسين الكندي، أبو الطيب المنني ١٢٠٠

أحمد بن زهير بن حرب، ابن أبي خيثمة ١٧٢، ٢٤٦

أحمد بن شعيب النسائي ١٦٥، ٦٣٢

أحمد بن عبدالرحمن القلانسي ٤٥٨

أحمد بن عبدالسلام بن تيمية ١٢٤، ١١٢٠، ١٣٩١

أحمد بن عبيد الواسطي ٢٤٧

أحمد بن العلاء الجوزجاني ٢٤٢

أحمد بن علي بن ثابت، الخطيب البغدادي ١٢٨١

أحمد بن علي بن الحسين البيهقي ٤١١، ١٢٦٠

أحمد بن علي بن سعيد، أبو بكر المروزي ١٤٢١، ١٤٢٣

أحمد بن عمار المهدوي ٣٣٣

أحمد بن عمرو البزار ٣٢٩

أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري ٣٣٢

أحمد بن محمد، أبو الحارث الصائغ ١٤٢٧، ١٤٥١

أحمد بن محمد بن حنبل ١٤٠، ١٥٠، ١٥٢، ١٦٥، ٢٩١، ٣١٨، ٤١٠، ٤٧٨، ٥٣٣، ٧٠٧، ٧٢٢، ٧٣٠، ٧٣٧، ٧٨٢، ١١٠٧، ١١٣٧، ١٢٧٥، ١٢٨٨، ١٣٣٦، ١٣٥٧، ١٣٦٣، ١٣٨٧، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٤، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٤١، ١٤٤٥، ١٤٥٠، ١٤٥١.

أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي ٥٣٣

أحمد بن محمد بن هارون الخلال ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٥، ١٤٢٦

أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان ٣٠٦، ٦٥٩

أحمد بن مروان الدينوري ٦٥٩

أحمد بن المقدم العجلي، أبو الأشعث ٢٤٢، ٢٩٣

أحمد بن موسى، ابن مردويه ٢٨٢

أحمد بن يحيى، ثعلب ٦٤٦

الأحنف بن قيس ٥٣٢، ١٤١٢

الأخفش الأوسط = سعيد بن مسعدة

أرطاة بن المنذر بن الأسود الألهاني ٢٨٢

الأزهري = محمد بن أحمد

أسباط بن نصر الهمداني ١٩٠

إسحاق بن إبراهيم بن غلدة، ابن راهويه ١٧٩، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٩، ١٩٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤

١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩

إسحاق بن مرار، أبو عمرو الشيباني ٥٤٩

إسحاق بن منصور ١٤٢٣

الأسدي (شاعر) ٥٤٩

إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم، ابن علي ٢٦٨، ٣٠٨، ٧٣٢

إسماعيل بن حماد الجوهري ٧٤٩، ٧٥٣

إسماعيل بن رافع بن عويمر الأنصاري ١٨٢

إسماعيل بن عبد الرحمن السدي ١٩٠، ٣٦١، ٥٢٠، ٥٧٠، ٦٤٨، ٧٥٦، ٩٠٤، ١٢٧٧، ١٤٠٢

١٤٣٧، ١٤٣٨

- إسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس ٦٩٩
 إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر المخزومي ٢٤٤
 أبو الأسود الدؤلي = ظالم بن عمرو بن سفيان
 الأسود بن سريع السعدي ١٣٩٤، ١٤١١، ١٤١٢
 أشج عبد القيس = المنذر بن عائد بن الحارث
 أبو الأشعث = أحمد بن المقدام
 الأشعري = علي بن إسماعيل
 أصبغ بن الفرّج بن سعيد الأموي ١٤٥
 الأصمعي = عبد الملك بن قريب
 ابن الأعرابي = محمد بن زياد
 الأعشى = ميمون بن قيس
 الأعمش = سليمان بن مهران
 الأغبر بن عبد الله المزني ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣
 إقليدس ٥٢٣
 أبو أمامة الباهلي = صدي بن عجلان
 امرؤ القيس بن حجر الكندي ٦٦٥
 أمية بن أبي الصلت ٦٦١
 ابن الأنباري = محمد بن القاسم
 أنس بن مالك ١٧٥، ٢٣٨، ٢٦٢، ٣٧٨، ٣٨٠، ٤١٨، ٤٢٢، ٦٥٤، ٧١٦، ٧٢٩، ٨٠٠
 الأوزاعي = عبدالرحمن بن عمرو
 إياس بن معاوية ٥٤٨
 أيوب بن أبي تيممة السخيتاني ١٩٤، ١٩٥، ٢٤٦، ٦٥٤
 أيوب بن عبدالله الفهري ٢٨١
 الباجي ١٣١٠
 باذام، مولى أم هانئ ١٩١، ٩٠٥
 ابن الباقلاني = محمد بن الطيب
 أبو بردة بن أبي موسى الأشعري ٧٣٢
 برغوث = محمد بن عيسى

- بريد بن أبي مريم السلولي ١٤٧
 البزار = أحمد بن عمرو
 بشر بن غياث المريسي ٢٧٨، ٨٨٦
 بشر بن موسى ٢٨٠
 ابن بطة ١٣٨٩
 البغوي = الحسين بن مسعود
 بقة بن الوليد ١٧٩، ٢٨٢
 أبو بكر الصديق = عبدالله بن عثمان
 بكر بن عمرو، أبو الصديق الناجي ٥٣٤
 بكر بن أخت عبدالواحد البصري ٦٠٧
 بكر السهمي ٦٦٠
 بكر بن سودة الجذامي ٢٤٠
 بكر بن عبدالله المزني ١٤١١
 أبو بكر بن عياش ٣٠٢
 أبو بكر = محمد بن الطيب الباقلاني
 بكر بن مضر ١٦٤
 بكر بن مهاجر ١٤٠٠
 بيان بن بشر ١٢٨٠
 البيهقي = أحمد بن الحسين بن علي
 الترمذي = محمد بن عيسى
 أبو نعيم الجيشاني = عبدالله بن مالك
 ثابت بن أسلم البناني ٨٠٠، ١٢٧٣
 ثابت بن أبي صفية الثمالي ٢٧٥
 ثعلب = أحمد بن يحيى
 الثعلبي = أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري
 ثور بن يزيد الكلاعي ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١
 الثوري = سفيان بن سعيد
 جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام ١٧٦، ٢٩٠، ٣٨٠، ٧٠١، ٧١٨، ١٢٦٩

- الجاحظ = عمرو بن بحر
 الجبائي = عبد السلام بن محمد
 الجبائي = محمد بن عبد الوهاب
 جبريل عليه السلام ٩٧٨، ١٢٠٩
 جروول بن أوس، الخطيئة ٧٥١
 جرير بن حازم ١٩٣، ٧٢٢
 جرير بن عبد الحميد بن قرط ١٨٩، ١٩٣، ١٢٨٠
 جرير بن عطية ١٠٦٩
 ابن جريج = عبد الملك بن عبد العزيز
 الجريري = سعيد بن إياس
 أبو جعفر الرازي = عيسى بن عبد الله بن ماهان
 جعفر بن الزبير ١٢٦٧، ١٢٨١
 جعفر بن عون بن عمرو المخزومي ١٨٥، ٤١١
 جعفر بن محمد بن عيسى الناقد ١٢٨١
 جعفر بن مصعب ٢٤٣
 جندب بن جنادة، أبو ذر الغفاري ١٧٦، ٢٤٠، ٤٢٢
 جهم بن صفوان السمرقندي ٤٥٩، ١٠٧٣، ١١١٧، ١٢٨٣
 الجويني = عبد الملك بن عبد الله
 الجوهرري = إسماعيل بن حماد
 ابن أبي حاتم = عبد الرحمن بن أبي حاتم
 الحاكم = محمد بن عبد الله
 حبيب بن أبي ثابت ١٨٧
 حبيب بن عمر الأنصاري ٣١٦
 حبيش بن شريح الشامي ١٣٩
 حجاج بن محمد المصيصي ١٨٨، ٧٢٢
 حجاج بن منهال ١٢٧٤
 الحجاج بن يوسف الثقفي ٦٥٠
 ابن أبي الحديد = عبد الحميد بن هبة الله

- حذيفة بن أسيد الغفاري ١٧٦، ٢٣٦، ٢٦٢، ٤٠٧
 حذيفة بن اليمان ١٧٥، ٤١٢، ٦٩٧، ٦٩٨، ٧١٣، ٧٩٨
 حرب ١٢٦١، ١٢٦٨، ١٢٧٠
 ابن حزم ١٣٥٦
 الحسن بن أحمد، أبو علي الفارسي ٤٩٨، ٥٠٥، ٦٣٤
 الحسن بن ثواب ٤٢٧
 الحسن بن علي أبي طالب ٧٠٣
 الحسن بن عمر، أبو مليح الرقي ١٢٧١
 الحسن بن عمرو الفقيمي ٢٥٧
 الحسن بن محمد الزعفراني ١٨٨
 الحسن بن يسار البصري ١٤٧، ١٤٨، ٢٦٨، ٣٥٠، ٣٦٨، ٣٩٢، ٥٠٠، ٥٦٩، ٦٣٥، ٦٥٤، ٦٦٤،
 ٦٧٧، ١٠٤٧، ١١٣٥، ١٢٤٠، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٣٩٨، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤١١
 الحسين بن إسماعيل المحاملي ٢٩٢
 أبو الحسين البصري = محمد بن علي
 الحسين بن عبد الله بن سينا ٢١٣
 الحسين بن مسعود البغوي ٣٣٢، ٣٦٤، ٧٩١، ٨٨٦، ١٣٢٥
 الحسين بن واقد المروزي ٣٠١
 حصين بن جندب الحارثي الجني، أبو ظبيان ١٩٣
 حصين بن معاوية، الراعي التميمي ١٤٠٢
 الخطيئة = جرول بن أوس
 أبو حفص الشامي = حيش بن شريح
 حفص الفرد ٤٥٧
 الحكم بن عتيبة ٢٥٨، ٨٠٠
 حماد بن زيد ١٩٥، ٢٤٦، ٣٩٢، ٦٥٤
 حماد بن سلمة ١٨١، ١٩٨، ١٩٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٧٣٣، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٤٣٦
 حمد بن محمد الخطابي ٥٦٦
 حميد بن حميد الطويل ١٢٧٤
 حميد بن هلال ٧٣٢

- حنبل بن إسحاق ١٤٢٧
حيوة بن شريح ١٩٥
حيسى بن هانىء المعافري، أبو قبيل ١٦٤، ١٦٥
خالد بن مهران الخذاء ٥٩٣
خالد بن عبدالله الواسطي ٢٤٨
الخضر ٤٠٢، ١٠٠٨، ١٣٢٧، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٤
الخطابي = حمد بن محمد
ابن الخطيب = محمد بن عمر الرازي
الخلال = أحمد بن محمد بن هارون
ابن أبي خثيمة = أحمد بن زهير بن حرب
الدارقطني = علي بن عمر
داود عليه السلام ٣٦٨، ٧٤٣
داود بن رشيد ٣٠٨
أبو داود = سليمان بن الأشعث
أبو داود الطيالسي = سليمان بن داود
داود بن أبي هند ٣٩٢
أبو الدرداء = عويمر بن زيد
أم الدرداء ٢٤٤
ابن أبي الدنيا = عبدالله بن محمد بن عبيد
ابن الديلمي = عبدالله بن فيروز
أبو ذر = جندب بن جنادة
ذكوان السمان ١٦٨، ١٩٥
ذو الرمة = غيلان بن عقبة
ذو اللحية الكلابي ١٧٤
راشد بن سعد المقراني ١٧٩
الراعي النميري = حصين بن معاوية
ابن راهويه = إسحاق بن إبراهيم
ربيعي بن حراش ٦٩٧، ٧٩٨

الربيع بن أنس البكري ١٦٦، ٣٨٩

الربيع بن سليمان المرادي ٤١٣

ربيعة بن كلثوم ٢٦٨

ربيعة بن يزيد ١٥١

أبو رزين = مسعود بن مالك

رفيع بن مهران، أبو العالية الرياحي ١٦٦، ١٩٧، ٩٠٤، ٩٠٥، ١٤٣١

ابن الزبعرى = عبدالله بن الزبعرى

الزبيدي = محمد بن الوليد

الزبير بن جوانشير، أبو عبد السلام ٢٨٠، ٢٨١

الزبير بن عبدالله بن أبي خالد الأموي ٢٤٣

الزبير بن موسى ١٨٨

أبو الزبير = محمد بن مسلم بن تدرس

الزجاج = إبراهيم بن محمد بن السري

أبو زرعة ١٢٧٢

الزخشري = محمود بن عمر

أبو الزناد = عبدالله بن ذكوان

الزهري = محمد بن مسلم

زهير بن أبي سلمى ١٠٢٠

زهير بن معاوية ٢٣٧

زياد بن إسماعيل المخزومي ٣١٥

زياد بن سعد الخراساني ٦٩٩

زيد بن أسلم ١٦٨، ١٨٦

زيد بن أبي أنيسة ١٧٠، ١٧٢

زيد بن ثابت ١٧٦، ٧١٣

زيد بن سلام ٢٥٧

زيد العمي ٥٣٣

ابن زيد = عبدالرحمن بن زيد بن أسلم

السدي = إسماعيل بن عبدالرحمن

- سراقه بن مالك بن جعشم ١٧٤، ٢٩٠
 أبو سريجة = حذيفة بن أسيد
 السري بن يحيى بن إياس ١٤١٢
 سعد بن مالك، أبو سعيد الخدري ٣٢٩، ٣٧٩، ١٢٦٠، ١٢٦٩، ١٢٩٩
 سعد بن أبي وقاص ٣٠٨، ٣٠٩، ٣٤٨
 سعيد بن إياس الجريري ١٨١
 سعيد بن جبير ١٨٦، ١٨٨، ١٨٩، ٩٩، ٢٤٥، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٥، ٣٣١، ٣٨٨، ٨٠٠، ١٢٧١، ١٤٣٠، ١٤٠٧
 سعيد بن الحكم بن أبي مريم ١٨٤
 أبو سعيد الخدري = سعد بن مالك
 سعيد بن أبي سعيد المقبري ١٨٥
 سعيد بن طارق، أبو مالك الأشجعي ٦٩٧، ٧٩٨
 سعيد بن أبي عروبة ٩٢٩
 سعيد بن مسعدة، الأخفش الأوسط ٥٠٤، ٦٧٩، ٧٥٤
 سعيد بن المسيب ١٢٧٩
 سفيان بن سعيد الثوري ٢٦٧، ٢٨٤، ٣١٥، ٥٩٣، ٧٨١، ٩٤٨
 سفيان بن عيينة ٥٦٥، ٥٦٦، ٦٩٩
 ابن سلام = مخطور الأسود
 سلمان الفارسي ١٧٧، ١٩٨
 أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ١٤٦
 أبو سلمة = عبد الله بن عبد الأسد
 سليمان بن أحمد الطبراني ٢٥١، ٢٧٨، ٢٨٠
 سليمان بن الأشعث السجستاني ١٣٩، ١٥٠، ١٩٤، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٥٦، ٢٥٧، ٥٩٣
 سليمان بن حرب ١٢٧٣
 سليمان بن داود عليه السلام ١٥٤، ٤٣١، ٥٣٠، ٥٣٤، ٧٤٣
 سليمان بن داود الطيالسي ١٤٧
 سليمان بن سفيان التيمي ٢٩٣
 سليمان بن طرخان التيمي، أبو المعتمر ١٩٧، ١٢٦٩

- سليمان بن عمرو، أبو الهيثم المصري ٦٤٨
 سليمان بن مهران الأعمش ١٤١، ١٤٩، ١٨٧، ١٩٣، ٦٩٨، ١٣٩٧
 سليمان بن ناصر الأنصاري ٦٠٦، ٧٦٢
 سليمان بن هرم ٧٨
 سمرة بن جندب ٢٦٠، ١٤١٣
 سهل بن عبيد الله بن داود البخاري ١٢٨١
 سهل بن عثمان ١٢٦٧، ١٢٨١
 سيويه = عمرو بن عثمان بن قنبر
 ابن سينا = الحسين بن عبد الله
 الشافعي = محمد بن إدريس
 الشحام = يوسف بن عبد الله
 شريح الكلابي = ذو اللحية الكلابي
 شعبة بن الحجاج ٢٤٩، ٣١٢، ٧٣٢، ١٢٧٢
 الشعبي = عامر بن شراحيل
 شعيب عليه السلام ٤٠١، ٥١١، ٥١٢
 شفي الاصبحي ١٦٣، ١٦٤
 شقيق بن سلمة الأسدي ٦٩٨
 ابن أبي شيبة = عبد الله بن محمد
 صاحب الكشف = محمود بن عمر الزنجشري
 صالح عليه السلام ٩٢١
 أبو صالح = ذكوان السمان
 صدي بن عجلان، أبو أمانة الباهلي ١٧٨، ١٢٦٧، ١٢٨١
 أبو الصديق الناجي = بكر بن عمرو
 صفوان بن عيسى ٢٩١
 الضحاك بن مزاحم ١٩٩، ٢٨٤، ٥٠٧، ٥٧١، ٨٠٠، ٩٤٨، ١٠١٨، ١٣٩٨، ١٤٠٢، ٤٠٧
 ضرار بن عمرو الغطفاني ٤٥٧
 طارق بن شهاب ٢٤٩
 أبو طالب = أحمد بن حميد المشكاني

- أبو طالب بن عبد المطلب ١٢٥٤
 طاووس بن كيسان اليماني ٦٩٩، ٧٠٠
 الطبراني = سليمان بن أحمد
 الطبري = محمد بن جرير
 الطحاوي = أحمد بن محمد بن سلامة
 أبو الطفيل = عامر بن وائلة
 طفيل بن سبخرة ٤١٠، ٤١١
 طلحة بن عبيد الله ٣٠٩
 ظالم بن عمرو بن سفيان، أبو الأسود الدؤلي ١٦١، ٢٩٢
 عاصم بن بهدلة ٣٠٢
 أبو العالية = رفيع بن مهران
 عامر بن سعد بن أبي وقاص ٣٠٨
 عامر بن شراحيل الشعبي ٣٩٢، ٩٤٩، ١٢٨٠
 أبو عامر القيسي = عبد الملك بن عمرو
 عامر بن وائلة بن الأسقع ١٧٨، ٢٣٦
 عائشة بنت أبي بكر الصديق ١٧٥، ١٧٧، ٢٤٣، ٢٦٠، ٢٦٢، ٤١٠، ٦٥٤، ٧٣٣، ٧٣٧، ٨٠٢، ١٤٣٥، ١٤٣٠
 عبادة بن الصامت ١٣٩، ٤١٩، ١٢٥١
 عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت ١٤٠
 عباس بن الوليد بن مزيد ١٥٠
 عبد بن حميد ١٢٧٣، ١٢٩٨
 عبد الأعلى بن عبد الله بن عامر ٥٩٣
 عبد الحميد بن بيان ٢٤٧
 عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ١٧٠
 عبد الحميد بن هبة الله بن أبي الحديد ٨٤٢
 عبد الرحمن بن أبي حاتم ٣٠٦، ٩٠٥، ٩٤٨
 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ٣٨٩، ١٠١٨، ١٠٢١، ١٠٤٧، ١٢٦٢، ١٢٩٩، ١٤٠٥، ١٤٠٧
 عبد الرحمن بن سابط ١٩٢

عبد الرحمن بن مسلم ١٢٦٧

أبو عبد الرحمن السلمي = عبدالله بن حبيب

عبد الرحمن بن صخر الدوسي، أبو هريرة ١٤٤، ١٤٦، ١٧٤، ١٦٨، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٦، ٢٠٥، ٢٣٠، ٢٤٦، ٢٤٨، ٣١٥، ٣٣٠، ٣٩٣، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢١، ٤٢٥، ٥٣١، ٥٣٣، ٦٣٢، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٤، ٧٣٦، ١٢٦١، ١٢٧٢، ١٢٨٦، ١٣٨٧، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٤٣٤، ١٤٣٨

عبد الرحمن بن عائذ الأزدي ١٣٩٩

عبد الرحمن بن عبدالله بن عتبة بن مسعود المسعودي ١٨٦

عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ٣٣٣، ٩٠٥

عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ١٥٠، ١٩٦، ٧٨١، ٧٨٢، ١٤٤٦

عبد الرحمن بن عوف ١٧٨، ٣٠٧

عبد الرحمن بن قتادة ١٧٩

عبد الرحمن بن المبارك ٢٤٦

عبد الرحمن بن مل، أبو عثمان النهدي ١٩٨، ٧٣٣

عبد الرحمن بن مهدي ٧٨٢

عبد الرحمن بن هرمز الأعرج ٣٩٤

عبد الرحمن بن هنيذة ٢٣٩

عبد الرزاق بن همام الصنعاني ٤١٧

عبد السلام بن محمد أبو هاشم الجبائي ٤٥٣، ٧٦١، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٤٩، ١١١٩

أبو عبد السلام = الزبير بن جوانشير

عبد الصمد بن عبد الوارث ١٨١

عبد العزيز بن يحيى الكناني ٨٨٥

عبد الكريم بن الهيثم العاقولي ١٤٢٤

عبدالله بن أحمد بن حنبل ٢٤٢، ٧٣٠، ١٤٢٤

عبدالله بن أبي أوفى ٧٣٦

عبدالله بن بكر السهمي ٦٥٩

عبدالله بن الحارث بن نوفل ٥٩٣

عبدالله بن حبيب السلمي ٢٧٠

عبدالله بن دينار ٢٩٣

عبدالله بن ذكوان، أبو الزناد ٣٩٤

عبدالله بن روية العجاج ٧٥٢

عبدالله بن الزبير ٣٠٣، ٣٠٤

عبدالله بن الزبير بن العوام ١٧٨، ٣٠٩

عبدالله بن زيد، أبو قلابة الجرمي ١٩٤، ١٩٥

عبدالله بن سلام ١٧٧، ١٨٥

عبدالله بن عباس ١٧٤، ١٤٢، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩١، ١٩٩، ٢٤٥، ٢٦٩، ٢٧٥، ٢٨٣، ٢٨٤، ٣٠١، ٣٠٣، ٣١٨، ٣٢١، ٣٢٧، ٣٦٦، ٣٦٩، ٣٧٨، ٣٨٧، ٣٨٩، ٣٩٣، ٤١١، ٤٣٤، ٤٨٠، ٤٩٦، ٤٩٩، ٥٠٢، ٥١٣، ٥٣١، ٥٦٤، ٥٨٢، ٦٢٦، ٦٢٨، ٦٣٧، ٦٣٩، ٦٥٢، ٦٥٥، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٧٧، ٦٧٩، ٦٨٢، ٧٠٠، ٧٠٦، ٧٤٣، ٧٥٦، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٢٨، ٩٨٠، ١٠١٨، ١٠٢١، ١٢٧٦، ١٢٧٩، ١٢٩٨، ١٤٠٧، ١٤١٨، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٤٣

عبدالله بن عبد الأسد، أبو سلمة ١٣٩٥

عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة ٨٠١

عبدالله بن عثمان، أبو بكر الصديق ١٩٣، ٥٥٢، ٨٩٦، ٩١١

عبدالله بن عمر بن الخطاب ١٧٤، ٢٣٩، ٢٨٢، ٢٩٣، ٣٤٨، ٦١٥، ٦٣٠، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٣١، ٧٣٣

عبدالله بن عمرو بن العاص ١٣٧، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٩٠، ١٧٤، ١٦٣، ١٩٦، ٢٤١، ٤١٣، ٦٥٣، ٦٧٥، ١٢٧١

عبدالله بن فيروز الديلمي ١٥١، ١٥٢، ٧١٣

عبدالله بن قيس الأشعري، أبو موسى ١٧٥، ٤٠٨، ٥٣٣، ٧٠٩، ٧٣٨

عبدالله بن لهيعة ٢٤٠، ٢٤١

عبدالله بن مالك الجيشاني ٢٤٠

عبدالله بن المبارك ١٤١٠، ١٤١٣، ١٤٢٠

عبدالله بن محمد الأنصاري ٢١٦

عبدالله بن محمد البغوي ٣٠٨

عبدالله بن محمد بن أبي شيبة ١٤٢٨

عبدالله بن محمد بن عبيد بن أبي الدنيا ٦٥٩

عبدالله بن محمد الناشئ ٧٩٠

عبدالله بن مسعر بن كدام ١٢٦٧، ١٢٨١

عبدالله بن مسعود ١٤٩، ١٧٤، ١٩١، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٢، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨١، ٣٢٦، ٣٨٣، ٤٠٩، ٥٩٢، ٦٣٣، ٧١٣، ٧٢٧، ٩٠٧، ٩٤٩، ١٢٦١، ١٢٧٩

- عبدالله بن مسلم بن قتيبة ٣٦١، ٥٦٥، ٦٣٥، ٩٠٥، ١٤٣٦
 عبد الله بن معاذ الصنعاني ١٢٦٨
 عبدالله بن مغفل المزني ٧٩٣
 عبدالله بن مكرز ٢٨٠
 عبدالله بن أبي نجيع ٢٦٨، ١٤٠٦
 عبدالله بن وهب القرشي ١٤١، ١٤٥، ١٤٩، ١٩٣، ١٩٦، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١
 عبدالله بن يسار ٤١٢
 أبو عبدالله - رجل من الصحابة ١٧٧، ١٨١
 عبد الملك بن عبد الحميد الميموني ١٣٨٩، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٥
 عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج ١٨٨، ٤٩٦، ١٠١٨
 عبد الملك بن عبدالله الجوني ٧٦٢، ٨٣٩، ١٠٧٩، ١٠٩١
 عبد الملك بن عمرو القيسي العقدي ٢٤٣، ٣٠٧
 عبد الملك بن قريب الأصمعي ٦٣٦
 عبد المؤمن عبيد الله السدوسي ١٤٧
 عبد الواحد بن زيد البصري ٦٠٧، ٦٦٦
 عبيد الله بن سعيد الشكري ٧٠١
 عبيد الله بن عبد الرحمن الأشجعي ٢٨٤
 عبيد الله بن عبدالله بن عتبة ٥٣١
 عبيد الله بن عبدالله بن موهب ٢٤٨
 عبيد الله بن معاذ ١٢٧٠، ١٢٧٢
 عبيد الله بن موسى بن أبي المختار العبيسي ٣٢٩
 عبيد بن عمير الليثي ٢٧٦، ٦٨١
 أبو عبيد = القاسم بن سلام
 أبو عبيدة بن عبدالله بن مسعود ٢٥١
 أبو عبيدة = معمر بن المنثي
 أبو عثمان الجاحظ = عمرو بن بحر
 عثمان بن سعيد الدارمي ٢٧٨، ٨٩٠
 عثمان بن عفان ٨٢٣، ١١٦٥

- أبو عثمان النهدي = عبدالرحمن بن مل
العجاج = عبدالله بن روية
عروة بن الزبير ٢٤٣
عزرة بن ثابت الأنصاري ٣٠٧، ٢٩١
العزير ٣٠١، ٣٠٤، ٣٠٥، ٤١٠
عطاء بن دینار الهذلي ٢٧٦
عطاء بن أبي رباح ٥١٨، ٥٦٤، ٦٥٢، ٩٤٨
عطاء بن السائب ١٩٩، ٢٨٣
عطية بن سعد العوفي ٣٢٩، ٣٨٨
عقبة بن عبد الغافر ١٤٠٠
ابن عقيل = علي بن عقيل
عكرمة بن عبدالله ٣٠١، ٣٧٨، ٨٠١، ٩٤٨، ١٣٩٨، ١٤٠٦، ١٤٠٧
العلاء بن زياد ١٤٠١، ١٤١٢
العلاف ١١١٧، ١٢٨٣
علي بن أحمد الواحدي ٥٠٥، ٧٥١
علي بن إسماعيل أبو الحسن الأشعري ٤٥٢، ٤٥٧، ٤٥٨، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٣، ٧٩١، ٧٩٣، ٨٣٩، ٨٤٩، ٨٦٦، ١٠٩٤، ١١١٩، ١٣١٠
علي بن بذيمة الجزري ١٨٦
علي بن الحسين بن علي أبي طالب ٨٠٠
علي بن حمزة الكسائي ٦٠٤، ٨٠١
علي بن زيد التيمي ٧٣٣
علي بن سعيد بن جرير النسائي ١٣٩٠، ١٤٢٧
علي بن أبي طالب ١٧٤، ١٥٩، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٨٩، ٣٠٩، ٣٢٨، ٤٠٨، ٧٨٥، ٨٩٦
علي بن أبي طلحة الوري ٣١٠، ٣١٩، ٩٠٤، ٩٢٨، ١٠١٨، ١٢٧٦، ١٢٩٨
علي بن عبدالله بن مبشر ٢٤٧
علي بن عبدالله بن جعفر بن المديني ٣٠٢، ٦٩٧، ٧٩٨
علي بن عقيل، أبو الوفاء ٣١٨
علي بن عمر الدارقطني ٣١٦

علي بن محمد المدائني ٥٤٨

أبو علي = الحسن بن أحمد الفارسي

ابن علي = إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم

عمر الأنصاري

عمران بن حصين ١٧٥، ١٦١، ٢٩١، ٢٩٢، ٣٩٤، ٤٧٣

عمر بن الخطاب ١٧١، ١٧٤، ١٧٢، ٢٠٠، ٣٤٩، ٥٥٢، ٥٩٣، ٦٨١، ٦٨٢، ٨٩٦، ١٢٦١، ١٢٧٣،

١٢٧٤، ١٢٧٩، ١٤٠٥

عمر بن أبي ربيعة ٦٦٥

عمر بن عبدالعزيز ٣٨١، ١٠٧٠، ١٤٢٢

عمر بن محمد بن زيد بن الخطاب ١٤١، ١٤٩

عمر بن ميمون ١٢٧١

أبو عمر = يوسف بن عبدالله بن عبد البر

عمرو بن أحمز ٧٥٦

عمرو بن بحر الجاحظ ٥٤٦، ٩٦٥

عمرو بن الحارث ١٩٥

عمرو بن شرحبيل ٢٧٦

عمرو بن العاص ١٧٧

عمرو بن عبدالله أبو إسحاق السبيعي الهمداني ٢٤٨، ٢٥١

عمرو بن عثمان بن قنبر، سيويه ١٠٤٤، ١٤٠٤

عمرو بن محمد العنقزي ١٨٢

عمرو بن محمد الناقد ٦٩٩

عمرو بن مرة الجملي ٧٣٢، ٩٤٨

عمرو بن مسلم الجندي ٦٩٩، ٧٠٠

عمرو بن ميمون الأودي ٥٥١

عوف بن أبي جميلة الأعرابي ٥٣٢، ١٤١٢

عوف بن مالك الأشجعي ٧٥٥

عوف بن مالك بن نضلة، أبو الأحوص ٢٤٩

عون بن عبدالله بن عتبة ٣٦١

- عومر بن زيد، أبو الدرداء ١٧٧، ٢٤٤، ٢٥٦
 عياض بن حمار المجاشعي ١٢٨٦، ١٣٩٣، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٥٣
 عيسى عليه السلام ٣٠١، ٣٠٤، ٣٥٤
 عيسى بن عبدالله بن ماهان، أبو جعفر الرازي ١٦٦
 عيسى بن هلال ٢٤١
 غزوان الغفاري ١٩٠
 غيلان بن عقبة، ذو الرمة ٧٥١
 فاطمة بنت رسول الله ﷺ ٤٠٨
 الفراء = يحيى بن زياد
 أبو الفرج ابن الجوزي = عبدالرحمن بن علي
 فرعون ٦٤٢، ٩٢١، ٩٥٠، ١١٤٢، ١٢٢٤
 فروة بن نوفل ٧٣٧
 الفضل بن خالد، أبو معاذ النحوي ٦٣١
 الفضل بن زياد ١٤٢٧
 الفضل بن دكين الملائي ١٨٦
 الفضيل بن عياض ١١٩٤
 ابن فضيل = محمد بن فضيل
 فطر بن خليفة ١٩٢
 ابن فورك = محمد بن الحسن
 قارون ١٢٢٤
 أبو القاسم الأنصاري = سليمان بن ناصر الأنصاري
 القاسم بن سلام، أبو عبيد ٥٠٤، ٦٦١، ٧٩٩، ١٤١٠، ١٤٢٠
 القاسم بن عبد الرحمن ١٢٦٧، ١٢٨١
 القاضي = عبد الجبار بن أحمد
 أبو قبيل = حبي بن هاني
 قتادة بن دعامة السدوسي ٣٢٦، ٣٦٤، ٤٩٦، ٥٦٩، ٦٢٨، ٦٤٧، ٦٦٦، ٦٦٧، ٧٥٤، ٩٢٩، ٩٤٧،
 ٩٤٨، ٩٨٢، ١٠١٨، ١٠٥٣، ١٢٩٩، ١٣٩٨، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٦
 قتادة النصري ١٧٩

قتيبة بن سعيد بن جميل ١٦٤

ابن قتيبة = عبدالله بن مسلم

القرظي = محمد بن كعب

قسامة بن زهير ٥٣٢

أبو قلابة = عبدالله بن زيد

القلائسي = أحمد بن عبدالرحمن

الكساني = علي بن حمزة

كعب بن علقمة ٢٤١

كعب بن ماته الحميري ٢٥٦

الكلبي = محمد بن السائب

كيسان بن سعيد المقبري ١٨٥، ١٨٢

لاحق بن حميد أبو مجلز ٨٠١

لقيط بن عامر ٣٢٧

لوط عليه السلام ٤٤٤، ١٢٢٣

الليث بن سعد ١٦٤، ١٨٤، ٦٤٨، ٧١٨، ٧٩٥

ليث بن أبي سليم ٧٠٠

ليلي الأخيلية ٦٥٠

ماروت ١١٣٧

مالك بن أنس ١٧٠، ١٧٢، ١٧٣، ٦٩٩، ١٣٩٢، ١٤١٠، ١٤١٣، ١٤٢٠

أبو مالك = سعد بن طارق الأشجعي

أبو مالك = غزوان الغفاري

المبرد = محمد بن يزيد

المتني = أحمد بن الحسين

مجاهد بن جبر ١٩٠، ٢٥٨، ٢٦٨، ٢٧٦، ٢٨٢، ٣٢٧، ٣٣٧، ٣٦٢، ٣٦٤، ٣٦٩، ٣٨٨، ٤٩٦، ٥٢١،

٥٦٥، ٥٦٩، ٦٠٥، ٦٢٦، ٦٢٨، ٦٣٩، ٦٤٧، ٦٦٦، ٦٧٩، ٧٩٥، ٨٠١، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٧٩، ١٠١٩،

١٠٤٧، ١٣٩٨، ١٤٠٢، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧

أبو مجلز = لاحق بن حميد

المحاملي = الحسين بن إسماعيل المحاملي

- محمد بن أحمد الأزهرى ٤٩٧، ٦٣٦، ٦٥١
 محمد بن إدريس الشافعى ٣٨٤، ٤١٣، ٤١٨، ٥٣٩، ٧٥٤، ١٣٠٦، ١٤٤٥
 محمد بن إسحاق بن راهويه ١٣٩٩، ١٤٠١
 محمد بن إسحاق بن يسار ٦٥٧، ٦٦٦، ٦٦٧
 محمد بن إسماعيل البخارى ١٤٥، ١٦١، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٩٠، ٣٧٩، ٣٩٤، ٤٠٨، ٤١٦، ٦٩٧، ٦٩٩،
 ٧٠٠، ٧٢٩، ٧٩٨، ٨٨٧، ١٠١١، ١٣٩٥، ١٤٢٦، ١٤٣٤
 محمد بن أبى بكر الأرموى ٨٣٥
 محمد بن جرير الطبرى ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٥٥١، ٦٨٠، ٩٧٩، ١٢٧٦، ١٢٧٩، ٤٠٤
 محمد بن أبى جعفر المنذرى ٦٥١
 محمد بن حبان البستى ٤٧٨، ١٣٥٧
 محمد بن الحسن الشيبانى ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٤، ١٤٤٨
 محمد بن الحسن بن فورك ٧٧٦
 محمد بن حميد بن حيان الرازى ٢٤٥، ١٢٨٤
 محمد بن خازم، أبو معاوية الضرير ٦٩٨
 محمد بن راشد الخزاعى ٧٣٠
 محمد بن زياد بن الأعرابى ٥٤٨، ٥٥٥، ٦٥١، ٨٠٢
 محمد بن السائب الكلبي ٢٧٦، ٥١٨، ٥٧٠، ٥٧٣، ٦٠٤، ٦٣٠، ٦٥٦، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٧٩
 محمد بن سوقة ٢٦٨
 محمد بن سيرين ٢٤٦
 محمد بن الطيب أبو بكر الباقلانى ٤٥١، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦٣، ٨٣٩، ٨٤٨، ٨٥٩، ٨٦٦
 محمد بن عباد بن جعفر ٣١٥
 محمد بن عبد الله الإسكافى ٧٨٩
 محمد بن عبد الله الحاكم ١٥٥، ١٦٥، ١٧١، ٢٧٥، ٣٠١، ٤٨٧، ٧١٣، ٧١٧، ١٣٥٧
 محمد بن عبد الوهاب أبو علي الجبائى ٢٠٧، ٨٤٩
 محمد بن عجلان المدنى ١٨٤
 محمد بن علي بن الحسين، أبو جعفر الباقر ٥٥٤
 محمد بن علي أبو الحسين البصرى ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤٩، ٨٥١، ٩٦٠، ١٤٠٨
 محمد بن عمر فخر الدين الرازى ٨٣٥، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤٩، ٨٦٥، ١٠٠٣، ١٠٧٩، ١٠٨٩

محمد بن عمر بن هياج ٣٢٩

محمد بن عيسى بن سورة الترمذي ١٤٢، ١٦٤، ١٦٨، ٦٣٢، ٦٥٤، ٦٨٢، ٧٠١، ٧٠٣، ٧٠٧، ٧٢٥،
١٣٤٧، ١٣٠١، ١٢٨٨، ٧٥٨، ٧٣١

محمد بن عيسى (برغوث) ٤٥٧

محمد بن فضيل بن غزوان الضبي ٢٥٧

محمد بن القاسم بن الأنباري ٦٠٣، ٦٤٩، ٧٥٧، ١٠٤٧، ١٠٦٨

محمد بن كثير العبدي ٥٩٣

محمد بن كرام السجستاني ٨٨٣، ١١٠١

محمد بن كعب القرظي ٣٨٩، ٧٥٧، ٧٨٥، ١٤٢٩، ١٤٣٠

محمد بن المنى ٦٩٨

محمد بن محمد الأسود القرشي ٣٠٨

محمد بن مسلم بن تدرس ٢٩٠

محمد بن مسلم الزهري ١٤٥، ٢٣٩، ٣٠٧، ٥٣١، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧

محمد بن المنكدر ٧١٨

محمد بن نصر المروزي ١٨٤، ١٨٨، ١٤٢٠، ١٤٢٦، ١٤٣٣

محمد بن نوح الجندسابوري ١٢٨

محمد بن الوليد الزبيدي ١٧٩، ٧٨٢

محمد بن يحيى الذهلي ١٨٤

محمد بن يحيى الكحال ١٣٩٠، ١٤٢٦

محمد بن يزيد المبرد ١٠١٩

محمود بن خالد السلمي ٢٥٦

محمود الخوارزمي ٨٣٨، ٨٤٠

محمود بن عمر الزغشري ٣٤٤، ٥٣٩

مخارق الأحسي ٢٤٩

المدائني = شبابة بن سوار

المدائني = علي بن محمد

ابن المديني = علي بن عبد الله بن جعفر

ابن مردويه = أحمد بن موسى

- مرة الحمداني ١٩١
 مروان بن محمد الأسدي ٢٥٧
 مروان بن معاوية ٦٩٧، ٧٩٨
 المريسي = بشر بن غياث
 مسدد بن مسرهد ١٩٤
 مسروق بن الأجدع ٣٨٢
 مسعود بن مالك، أبو رزين الأسدي ٣٠٣
 مسعر بن كدام ٥٣٣
 المسعودي = عبدالرحمن بن عبدالله بن عتبة
 مسلم بن الحجاج النيسابوري ١٣٧، ١٦٢، ١٦٩، ١٧١، ٢٣٠، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٦٠، ٢٩٠، ٣١٥، ٣٨٠،
 ٤٠٧، ٤١٣، ٤٢١، ٦٥٣، ٧٠٠، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٨، ٧٣١، ٧٣٤، ٧٣٦، ٧٣٧، ٩٧٦، ١١٦٤،
 ١٢٨٦، ١١٦٥
 مسلم بن يسار الجهني ١٧٠، ١٧٢، ١٧٣
 مصدع الأعرج ٣٠٣
 مطرف بن عبدالله بن الشخير ١٤٠٠، ١٤٠١
 المطعم بن عدي ١١٤٨
 معاذ بن جبل ١٧٦، ٧٠٦، ١٤٠٥
 معاذ بن نصر العنبري ١٢٧١
 ابن معاوية، أبو جعفر الجمحي ١٣٩٧
 معاوية بن أبي سفيان ٢٥٦، ٢٥٧
 معاوية بن سلام ٢٥٧
 معتمر بن سليمان التيمي ١٩٧، ٢٩٣، ١٢٦٨
 أبو معشر السندي = لمحجج بن عبد الرحمن
 المعلّى بن زياد القردوسي ٦٥٤
 معمر بن راشد الأزدي ٤١٧
 معمر بن المثنى، أبو عبيدة ٦٢٧، ٦٣٠، ٦٣٣، ٧٩٩
 مقاتل بن سليمان ٢٧٠، ٢٧٦، ٣٣١، ٣٦٤، ٣٦٩، ٣٨٧، ٥١٨، ٥٢٠، ٦٣٢، ٦٣٨، ٦٦٣، ٧٩٥، ٩٨٢،
 المقبري = كيسان بن سعيد

- مقسم بن بجرة ٢٨٣، ٢٨٤
 مكحول الشامي ٧٣٠
 الملائني = الفضل بن دكين
 ابن أبي مليكة = عبدالله بن عبيدالله
 معطور الأسود ٢٥٧
 المنذر بن عائد بن الحارث، أشج عبد القيس ٧٨٢
 المنذر بن مالك بن قطعة، أبو نضرة ١٧٧، ١٨١، ١٢٦٩
 المنذري = محمد بن أبي جعفر
 منصور بن المعتمر ١٨٩، ٢٨٤، ٤١٢
 المهدوي = أحمد بن عمار
 موسى عليه السلام ١١٠، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢١١، ٢٢٥، ٢٢٦، ٣٢٠، ٣٥٤، ٤٠٢، ٥٧٣، ٦٤٢، ٦٨٤، ٩٥٠، ١٠٠٨، ١١٠٧، ١١٣٧، ١١٤٦، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٤١
 موسى بن إسماعيل المنقري ١٩٨، ١٩٩، ٢٨١
 أبو موسى الأشعري = عبدالله بن قيس
 موسى بن عبيدة الربذي ١٤٢٩
 أبو ميسرة = عمرو بن شرحبيل
 ميمون بن قيس بن جندل، الأعشى ٧٥٣، ٧٩٧
 الميموني = عبد الملك بن عبد الحميد
 الناشئ = عبدالله بن محمد
 نافع مولى الزبير ١٨٣
 النجار = الحسين بن محمد
 نجدة الحروري ١٤٤٤
 نجيح بن عبدالرحمن، أبو معشر السندي ١٨٣
 ابن أبي نجيح = عبدالله بن أبي نجيح
 النخعي = إبراهيم بن يزيد
 النسائي = أحمد بن شعيب
 أبو نعام السعدي ١٩٨
 النضر بن شميل ١٨٣

- أبو نضرة = المنذر بن مالك
 النظام = إبراهيم بن سيار
 النعمان بن بشير الأنصاري ٧٢٨
 النعمان بن ثابت، أبو حنيفة ١٤٤١، ١٤٤٥
 نعيم بن حماد ١٠١١
 نعيم بن ربيعة ١٧٢
 النواس بن سمعان ٤١٤
 نوح عليه السلام ١٢٨٨، ١٤٤٣
 هاروت ١١٣٧
 أبو هاشم = عبدالسلام بن أبي علي الجبائي
 هامان ١٢٢٤
 أبو الهذيل العلاف ١١١٧، ١٢٨٣
 أبو هريرة = عبدالرحمن بن صخر
 هشام بن حسان ٢٤٦، ٥٣٢، ٦٥٤
 هشام بن حكيم بن حزام ١٧٦، ١٨٠
 هشام بن سعد ١٦٨، ١٨٦
 همام بن منبه الصنعاني ٤١٧
 هود عليه السلام ١٣٥٠
 أبو الهيثم = سليمان بن عمرو
 الواحدي = علي بن أحمد
 واصل بن عبد الأعلى ٢٥٧
 الوالي = علي بن أبي طلحة
 ورقاء بن عمر الشكري ٢٨٣
 أبو الرقاء بن عقيل = علي بن عقيل
 وكيع بن الجراح الرؤاسي ١٨٧، ١٩٢، ٥٣٣
 الوليد بن يزيد البيروني ١٥٠
 الوليد بن عبادة بن الصامت ١٤٠
 وهب بن منبه اليماني ٧٢٢

ابن وهب = عبدالله بن وهب القرشي

يحيى بن آدم ٣٠٢

يحيى بن إسحاق ٢٨٠

يحيى بن أبي أسيد ١٩٥

يحيى بن أيوب ١٢٧٢

يحيى بن جابر ١٣٩٩

يحيى بن حبيب ١٩٧

يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء ٣٦١، ٤٩٧، ٥٠٠، ٥٢١، ٥٧٠، ٦٠٤، ٦٣١، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥،

٦٣٦، ٦٤٨، ٦٥٦، ٦٦١، ٧٥٤، ١٠٤٤

يحيى بن سعيد القطان ٧٠١، ٧٣٢

يحيى بن عبدالله الأجلح ٤١١

يحيى بن عبدالله بن بكير ٧١٨

يحيى بن عبيد الله بن موهب ٢٤٨

يحيى بن عقيل ٢٩١

يحيى بن أبي عمرو السيباني ١٥١

يحيى بن معين ١٧٣

يحيى بن يعمر ٢٩١

أبو يحيى = مصدع الأعرج

يزيد بن الأصم ٤١١

يزيد بن رباح، ابن أبي فراس ١٩٥

يزيد بن أبي سعيد النحوي ٣٠١

يزيد بن عبد الله بن الشخير ١٤٠٠

يزيد بن أبي مريم ١٤٠٥

يزيد بن هارون ٧٣٠، ٧٣٣

يعقوب بن مختار ١٤٢٤، ١٤٥١

يعقوب بن عبد الله ٢٤٥

أبو يعلى الفراء ١٣٨٧

ابن يعمر = يحيى بن يعمر

يوسف عليه السلام ٤٨٨

يوسف بن عبدالله الشحام

يوسف بن عبدالله بن عبدالبر، أبو عمر ١٧١، ١٧٣، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٤٠٠، ١٤١٠، ١٤١٣، ١٤١٦،
١٤١٧، ١٤٢٠، ١٤٥٢، ١٤٥٣

يوسف بن مهران ٢٦٩

يونس بن عبيد العبدى ٧٣٢

يونس بن يزيد بن أبي النجاد ١٤٥، ١٩٦، ٢٣٩

* * *

الفرق

- الاتحادية ٨٩٧، ١٤٧٤.
- الأشعرية ٨٥٩، ١٠٩٤، ١٣٦٦.
- أهل السنة ٤٦١، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٥٧٨، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦١٠، ٦١٢، ٧٥٨، ٧٧٦، ٧٩١، ٨٧١، ٨٨٩، ١٢٨٣.
- أهل الوحدة ١٤٧٥.
- الباطنية ٥٨٦، ٥٨٧.
- الجبرية ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٨٨، ٤٨٩، ٥٧٨، ٥٩٨، ٦٠٢، ٦١٦، ٧١٣، ٧٥٨، ٨١٩، ٨٩٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١١٣٢، ١٣٤٩، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٦٣.
- الجهمية ٥٨٥، ٥٨٧، ٥٩٠، ٨٨٩، ٨٩٩، ٩٢٦، ١٠٠٦، ١٠٨٠، ١٤٧٤، ١٤٧٥.
- الحسينية ٨٤٩، ٨٦٦.
- الحشوية ٢٠٨.
- الخوارج ٢٠٩.
- الدهرية ٨٨١.
- الرافضة ٢٠٩، ٥٨٧، ٥٩٠.
- الزنادقة ٥٧٢، ٥٨٦، ٥٨٧.
- الصابئة ٥٧٢.
- الصوفية ٧٧٦، ٨٩٢.
- الفلاسفة ٥٢، ٣٩٩، ٥٧٢، ٨٩٦، ٨٩٧، ١٠٠٣، ١١٠١.
- القدرية ١٢٠، ١٢٣، ٢٠٩، ٢١٢، ٣١٦، ٣٢١، ٣٤١، ٤٥٠، ٤٥٦، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٧٢، ٤٨٣، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩١، ٤٩٨، ٥٠٥، ٥٠٧، ٥٧٨، ٥٨٥، ٥٨٧، ٥٩٠، ٥٩٨، ٦٠٠، ٦٠٢، ٦٠٦، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١٢، ٦١٦، ٧٠٢، ٧٠٤، ٧٠٨، ٧١٤، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٨٩، ٨١٩، ٨٣٧، ٨٤٤، ٩٢٦، ١٠٠٧، ١٢٤٢، ١٢٨٤، ١٣٤٩، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٦٣، ١٣٧٥، ١٣٩٢، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤١٣، ١٤٣٦.
- القدرية المجوسية ١٠٠٦.
- القرامطة ٥٨٦، ٥٨٧.
- الكرامية ٨٨٣، ٨٩٢، ٨٩٣، ١١٠١.
- المتصوفون ١١٥.

المثلسفون ١١٤.

المتكلمون ١١٥، ١١٩، ١٢٤، ٣٤٠، ٧٧٦، ٨٤٩، ٨٩٢، ١٠١٠.

المجسمة ٢٠٨.

المجوس ١٢٠، ٢٠٩.

المنابجة ٨٤٩، ٨٦٦.

المنبهة ٢٠٨، ٨٨١.

المنزلة ٢٠٧، ٢٠٩، ٥٩٠، ٧٦٣، ٧٨٩، ٧٩٠، ٨٣٩، ٨٥٩، ٨٧٩، ١٢٨٤.

المنظمة ٧٨١.

الملاحدة ٥٧٢، ٥٨٦، ٥٨٧.

النصارى ٣٠٤، ٤١٠، ١١٠٦.

اليهود ٣٠٤، ٤١٠، ١١٠٦.

* * *

فهرس القبائل

بنو بكر ٦٨١.

بنو سلمة ٣٨١.

بنو مليح ٣٠٤.

جهينة ٢٩٢-٤٧٣-٦٣٠.

قريش ١٥٢-٣١٥-٣٥١-٤٣٢-٥٥٥.

كنانة ٤٢٩-٦٨١.

مزينة ١٦٢-٢٩٢-٤٧٣.

* * *

فهرس الكتب الواردة في النص

- الإبانة لابن بطة ١٣٨٩ .
 أحكام أهل الذمة لابن القيم ١٤٥٢ .
 الإشارات لابن سينا ٢١٣
 التائية لابن تيمية ١١٢٠ .
 تاريخ ابن أبي خيثمة ١٧٢ .
 تاريخ بغداد ١٢٨١ .
 تجريد المقالات لابن فورك ٧٧٦ .
 التحصيل ٨٣٦ .
 تفسير ابن مردويه ٢٨٢ .
 تفسير الأشجعي ٢٨٤ .
 تفسير الضحاك ٢٨٤ .
 تهذيب الآثار للطحاوي ٥٣٣ .
 جامع الترمذي ٦٨ ، ٦٨٢ ، ٧٠٣ ، ٧٥٨ ، ١٣٤٧ .
 الحيدة للكتاني ٨٨٥ .
 خلق أفعال العباد للبخاري ٦٩٧ ، ٨٨٧ ، ١٠١١ .
 الرد على المريسي للدارمي ٢٧٨ .
 الزهد لأحمد ٥٣٣ ، ٧٣٠ ، ١١٣٧ .
 سنن أبي داود ١٣٩ .
 شرح الإرشاد لأبي القاسم الأنصاري ٦٠٦ ، ٧٦٢ ، ٧٧٢ .
 شرح منازل السائرین للواسطي ٢١٨ .
 الصحاح للجوهري ٤٨١ ، ٧٩٧ ، ٨٠٠ .
 صحيح ابن حبان ٤٧٨ .
 صحيح البخاري ١٤٥ ، ٢٦٠ ، ٣٧٩ ، ٣٩٤ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٦ ، ٥٥١ ، ٧٢٩ ، ٨٨٧ ، ١٤٣٤ .
 صحيح الحاكم ١٥٥ ، ١٦٥ ، ١٦٨ ، ٢٧٥ ، ٣٠١ ، ٧١٣ ، ٧١٧ .

- صحيح مسلم ١٣٧، ١٦٢، ٢٣٠، ٢٦٠، ٣٨٠، ٤٠٧، ٤١٣، ٤٢١، ٧٠٠، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٨، ٧٣١، ٧٣٦، ٧٣٧، ١١٦٥، ١٢٨٦، ١٣٩٣.
- القدر لابن وهب ١٤٦، ١٩٣.
- القدر لأبي داود ٢٥٠.
- الكشاف للزمخشري ٣٤٤، ٥٣٩.
- المجالسة للدينوري ٦٥٩.
- المختصر للإسفرائيلي ٧٦٢.
- مسائل حرب ١٢٦٨.
- مسند أحمد ١٥٢، ٢٤٤، ٣٢٧، ٣٤٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤٨٧، ٦٧٥، ٦٧٧، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧١٣، ٧٣١، ٧٣٧، ١٤٦٥.
- معجم الطبراني ٢٧٨.
- مفتاح دار السعادة لابن القيم ٧٧٩.
- مقالات الإسلاميين للأشعري ٧٧٦.
- منازل السائرين ٢١٦.
- موطأ مالك ١٧٠، ١٤٢٠.
- النظامية للجويني ٧٦٣، ٨٣٩.

فهرس الألفاظ الغريبة

البخية ٣٠٩ * برد ٥٣٩ * تسافد ١١٥١ * تجدع ١٣٨٧ * تفنن ١٠٩ * تكع ١٢٩٧ * تنج
 ١٣٧٨ * الثفل ٥٢٣ * جدعاء ٣٣٠ * جراء كلية ٥٤٧ * الجعل ٥٤٠ * جمعاء ٣٣٠، ١٣٧٨
 * الجوهر ١٠٨٤ * حائط ١٥١ * حزنات الطريق ٥٨٣ * حسكة ٥٤٩ * حقب ٥٥٨
 * الحماة ٦١٤ * الحموز ٤٠٢ * حنادس ١١٤ * حنفاء ٩٥٤ * الحنيفة ١٤٦٥ * حنوت ٦٦٠
 * حويي ٧٠٧ * خشف الظبي ٥٦١ * خفافيش ٨٩٣ * الخلج ٢٤١ * خلق ٢٥٦ * الخيبة ٢٠٥
 * دروس ١٣ * دوية ٧٢٧ * الذكي ٣٠٥ * ردغة لخال ١٥٣ الروية ٢٥٠ * الزبية ٥٥٠ * زق الطائر
 * لفراخه ٥٤٢ * الزوان ١٣٠٤ * السائبة ١٤٥٢ * السبب ١٩٠ * سبحات وجهه ١١١ * سدوا
 * وقاربوا ١٦٣ * السخلة ٦٦٠ * السفطة ٨٩٥ * السقط ٢٤٢ * السلوب ١٣٢٩ * الشجا ١٢٧٥
 * الشرف ٧٢٨ * شركه ٩١١ * الصادق المصدق ٢٣٥ * الصرد ٥٣١ * الصرعة ٦٢٤ * الصعتر ٥٥٣
 * الصلصال ١٨٢ * الضغث ٥٢٧، ٥٥٠ * ضن ٣٢٧ * طفا ٣٠٩ * طوبى ٦٠ عباد ٧٧١ * العجز
 * ٧٠٠ * العدل ٤١٢ * العرصة ٥٢٤، ٥٤٧ * العرض ٦٢٣ * العصف ١٣٠٤ * العضة ٥٤ * العطب
 * ٣٥٠ * العلقه ٢٣٥ * العنت ١٤٤ * العير ٤٣٩ * الغلعة ١٤٥٩ * الفترة ٣٢٩ * القدرة ٥٥٤
 * فرسخ ٥٤٠ * فرقت ١١٩ * القائلة ٧٢٨ * قمش ١١٧ * القمط ٥٤٣ * القولنج ٦٢٠ * الكبر
 * ١٠٧٦ * كناس الظبي ٥١٦ * اللبا ٥٦٠ * اللمم ٣٩٣ * اللمة ٩٦٩ * الليث (ضرب من العناكب)
 * ٥٦١ * المنتطعون ١٤، ١١٩، ١١٩، ١١٤، ١١٩ * المخاصرة ١٥٢ * نخب ٧٠٧ * المخصرة ١٥٩،
 * ٢٨٩ * المدان ١٢٨ * الرجل ٥٠٢ * المزادة ٧٢٨ * المزهر ٥٢٧ * المزود ١٩٦ * المستوصلة ٣٨٣
 * مشفقين ٣٢٧ * المغتلم ٤٦٠ المكاء ٥٤٨ * منفوسة ١٥٩ * موققة ٢٩٦ * نبغ ١٢٠ * النسمة ١٦٨
 * النغف ١٩٦ * نقرة القفا ٢٤٥ * نقفها ٢٤٥ * نكت ٣٦٢ * نكت ١٥٩ * نكس ١٥٩ * نهز
 * ١٥٢ الواصلة ٣٨٣ * الوبيص ١٦٨ * وجد ٢٥٦ * وسم ٦٩ الوهط ١٥١ * يتهارجون ١١٥١
 * يتغمدني ٤٨٥ * اليربوع ٥٦٢ * اليراع ٥٢٧ * يزن ١٥٢ * يصب منه ٣٧ اليعسوب ٥٢٢ * يلبأ
 * بالأرض ٥٦١

فهرس أبيات الشعر

مطلع البيت	القافية	اسم الشاعر	الصفحة
القاه في اليم	بالماء	الحلاج	١٢٦
فالضد يظهر	الأشياء	-	١١٣٨
ومطعم الصيد	يكتسبُ	ذو الرمة	٧٥١
طريق وجبار	تنعبُ	الأعشى	٧٥٤
وربما كان	سبب	-	١١٤٩
أرانا موضعين	وبالشراب	امرؤ القيس	٦٦٥
سارت مشرقة	ومغرب	-	٨١٨
فقبحاً لعقل	كاذب	-	١٤٦١
لدوا للموت	تباب	أبو العتاهية	١٠٢٩
أصبحت منفعلاً	طاعاتُ	-	٢١٣، ١٢٤
وأصل ضلال	بعلة	-	١١٢١
ألم تر أن الأرض	اقشعرت	ابن قنّة	٦٥٠
وما منهما	باحث	-	١٢٠٤
يا عاذلي	الأمر	-	٨٢٢
أسلم براوق	الجبر	عمرو بن أحمز	٧٥٦
لا يجبر الناس	جابه	المتنبي	١٢٠٠
يا من ألوذ به	أحاذره	المتنبي	١٢٠٠
القيت كاسبهم	عمرُ	الحطينة	٧٥٢
وليلة مرضت	قمر	المهيم بن الربيع	٦٥١

مطلع البيت	القافية	اسم الشاعر	الصفحة
فاركسوا في	والزورا	امية بن أبي الصلت	٦٦٢
قد جبر الدين	العور	العجاج	٧٥٣
ولانت تفري	يفري	زهير بن أبي سلمى	٧٩٤، ٤٦٦
دع المكارم	الكاسي	الحطيئة	١١٤٩
فيا عجباً	مجامع	الفرزدق	٣٩٠
ينام بإحدى	هاجع	حميد بن ثور الهلالي	٥٥٩
تباً لمن	واوضعا	عمر بن أبي ربيعة	٦٦٦
وسامح نفوساً	موضع	-	١١٩٧
فقل للعيون	ومطلع	-	١١٩٧
....	عنيف	-	٦٨١
تولع بالعشق	يطق	-	٨٢٢، ٦١٣
راى لجة	غرق	-	٨٢٢، ٦١٣
فقبحاً لهاتيك العقول	ويال	-	١٤٦١
لولا المشقة	قتال	المتني	١٢٣٥
استأثر الله	الرجلا	الأعشى	٧٩٧
عرب ترى	تنزيلا	الراعي النميري	١٤٠٣
أخليفة الرحمن	أصيلا	الراعي النميري	١٤٠٣
خذ ما تراه	زحل	المتني	٩٦٩
أمير المؤمنين على صراط	مستقيم	جرير	١٠٧٠
ومن هاب	سلم	زهير بن أبي سلمة	١٠٢٠

مطلع البيت	القافية	اسم الشاعر	الصفحة
فلو أني بليت	المدان	-	١٢٨
لهان عليّ	ابتلائي	-	١٢٨
إن كنت أبصرتني	ثعبانا	الأسدي	٥٤٩
إذا مبط الحجاج	نشاها	ليلى الأخيلية	٦٥٠
من أجلك	ترضى	-	١١٩٦
راحت لأربعك	-	-	٦٥١

* * *

فهرس المصادر والمراجع

- إبطال التأويلات لأخبار الصفات لأبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن الفراء (ت ٤٥٨هـ).
- تحقيق محمد النجدي، ط الأولى ١٤١٠هـ، نشر مكتبة الإمام الذهبي بالكويت.
- ابن قيم الجوزية، حياته، آثاره، موارد، للدكتور بكر بن عبدالله أبو زيد.
- - ١٤٠٠هـ مطابع دار الهلال، الرياض.
- - ١٤١٢هـ، نشر دار العاصمة بالرياض.
- ابن القيم من آثاره العلمية لأحمد ماهر البكري. نشر دار النهضة العربية، بيروت ١٤٠٤هـ.
- ابن قيم الجوزية، لمحمد مسلم الغنيمي. ط الأولى ١٣٩٧هـ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- ابن قيم الجوزية وجهوده في الدرس اللغوي. للدكتور طاهر حمودة. نشر دار الجامعات المصرية، لابن قيم الجوزية.
- اجتماع الجيوش الإسلامية، لابن قيم الجوزية. تحقيق د/ عواد عبدالله المعتق. ط الأولى ١٤٠٨هـ. طبع بمطابع الفرزدق بالرياض.
- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان. لعلاء الدين علي بن بلبان الفارسي (ت ٧٣٩). تحقيق شعيب الأرناؤوط، ط الأولى سنة ١٤٠٨هـ. نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- أدب الكاتب لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٩هـ) تحقيق محمد الدالي، ط الأولى ١٤٠٢هـ، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- الأدب المفرد للإمام البخاري، محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ). ط الثانية ١٣٧٩هـ، نشر المكتبة السلفية ومطبعتها بالقاهرة.
- الأذكار للنووي، محيي الدين، أبي زكريا يحيى بن شرف، (ت ٦٧٦هـ). تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط، نشر دار الملاح دمشق.
- الأربعين في أصول الدين. للغزالي، أبي حامد، محمد بن محمد (ت ٥٠٥هـ). ط الأولى ١٤٠٩هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- أسباب النزول لأبي الحسن الواحدي، علي بن أحمد (ت ٤٦٨هـ). نشر علم الكتب، بيروت.
- الاستيعاب في أسماء الأصحاب. لابن عبدالبر، يوسف بن عبدالله (ت ٤٦٣هـ).
- - مصورة عن ط الأولى المطبوعة سنة ١٣٢٨هـ. نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- - طبعة مكتبة نهضة مصر بالقاهرة، تحقيق علي البجاري.
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، لابن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت ٦٣٠هـ). نشر دار الفكر

- بيروت سنة ١٤٠٩هـ.
- الإسلام والحضارة الغربية. لمحمد كرد علي (ت ١٣٢٧هـ). ط الثانية، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر سنة ١٩٥٠م.
- الأسماء والصفات. للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). تعليق محمد زاهد الكوثري، ط الأولى، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- الإرشادات والتنبيهات لابن سينا، الحسين بن عبدالله (ت ٤٢٨هـ). تحقيق سليمان دنيا، ط الثالثة ١٣٨٨هـ، نشر دار المعارف، القاهرة.
- الإصابة في تمييز الصحابة. لابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي (ت ٨٥٢هـ). مصورة عن الطبعة المطبوعة سنة ١٣٢٨هـ، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- اصطلاحات ابن عربي، محمد بن علي بن محمد (ت ٦٣٨هـ). مطبوع بذييل كتاب التعريفات للجرجاني، نشر مكتبة لبنان، بيروت، سنة ١٩٨٥م.
- أصول الدين، لعبد القاهر بن طاهر البغدادي، طبعة دار الكتب العلمية الطبعة الثانية ١٤٠٠هـ.
- أصول الفقه الإسلامي للدكتور وهبة الزحيلي الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- الأضداد للأصمعي. عبد الملك بن قريب (ت ٢١٦هـ). تحقيق أوغست هفنز، طبع في بيروت سنة ١٩١٣هـ.
- أضواء البيان للشنقيطي، محمد الأمين بن محمد. طبع وتوزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض ١٤٠٣هـ.
- الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار للحازمي، أبي بكر محمد بن موسى (ت ٥٨٤هـ). تحقيق د. عبدالمعطي قلعجي، ط الثانية ١٤١٠هـ، نشر جامعة الدراسات الإسلامية، كراتشي، باكستان.
- اعتقادات فرق المسلمين والمشركين. لفخر الدين الرازي، محمد بن عمر (ت ٦٠٦هـ). مراجعة علي سامي النشار، نشر دار الكتب العلمية، بيروت سنة ١٤٠٢هـ.
- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). تحقيق أحمد الكاتب، ط الأولى ١٤٠١هـ، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- إعراب القرآن. للنحاس أبي جعفر، أحمد بن محمد (ت ٣٣٨هـ). تحقيق د/ زهير زاهد، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بالعراق.
- الأعلام. لخير الدين الزركلي. (ت ١٣٩٦هـ). نشر دار العلم للملايين، بيروت، ط الخامسة ١٩٨٠م.
- إعلام الموقعين عن رب العالمين. لابن قيم الجوزية. مراجعة طه عبدالرؤف سعد، نشر دار الجيل، بيروت.

- إغائة اللهفان لابن القيم
- دار التراث، القاهرة ١٣٨١هـ.
- تحقيق الشيخ محمد حامد الفقهي، نشر دار المعرفة بيروت.
- الأغاني لأبي الفرح الأصفهاني، علي بن الحسين، طبعة بيروت، مؤسسة جمال للطباعة والنشر. مصورة عن طبعة دار الكتب العلمية.
- الأمالي. لأبي علي القالي، إسماعيل بن القاسم (ت ٣٥٦ هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- أنباء الغمر بأبناء العمر. لابن حجر العسقلاني أحمد بن علي (ت ٨٥٢ هـ). تحقيق حسن حبشي، نشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بالقاهرة.
- الإنصاف فيما يجب اعتقاده لا يجوز الجهل به. لأبي بكر الباقلاني (ت ٤٠٣ هـ). تعليق محمد زاهد الكوثري، نشر المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة.
- إثار الحق على الخلق لابن الوزير، محمد بن المرتضى اليماني، طبعة دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون. لإسماعيل بن محمد البغدادي (ت ١٣٣٩ هـ) تحقيق محمد شرف الدين بالتقايا، ورفعت بيلكه الكليسي ط/ الثالثة، في طهران ١٣٧٨ هـ.
- الإيمان لابن أبي شيبه أبي بكر عبدالله بن محمد. (ت ٢٣٥ هـ). تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، نشر دار الأرقم بالكويت.
- الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية، طبع المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة.
- البحر لأبي حيان الأندلسي محمد بن يوسف، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- بداية المجتهد. للقاضي أبي الوليد، محمد بن أحمد بن رشد. (ت ٥٩٥ هـ). ط الثالثة ١٣٧٩ هـ، نشر مكتبة مصطفى البابي الحلبي بمصر.
- البداية والنهاية لأبي الفداء، إسماعيل بن كثير (ت ٧٧٤ هـ).
- نشر مكتبة دار المعارف، بيروت، ط الثالثة ١٩٧٨ م.
- طبعة دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني، محمد بن علي، (ت ١٢٥٠ هـ).
- طبعة مطبعة السعادة بالقاهرة، ط الأولى ١٣٤٨ هـ.
- طبعة دار المعرفة بيروت.
- البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان. للسكسكي، عباس بن منصور (ت ٦٨٣ هـ). تحقيق د/ بسام العموش، ط الأولى، ١٤٠٨ هـ نشر مكتبة المنار بالأردن.

- البسيط لعلي بن أحمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ). (مخطوط). جزء منه محفوظ بدار الكتب المصرية تحت رقم ٥٣. وتوجد صورة منه بمركز الملك فيصل بالرياض تحت رقم (١٤٢٥/ف).
- بيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، لابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم - بتصحيح محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، الطبعة الأولى، مطبعة الحكومة، السعودية، مكة المكرمة ١٣٩٢هـ.
- جزء آخر محفوظ بمكتبة شستريتي في بريطانيا تحت رقم ٥١٥٠٥. وتوجد صورته بمكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية تحت الرقم نفسه.
- جزء آخر محفوظ بمكتبة شهيد علي باشا بتركيا تحت رقم ٩٣. وتوجد صورة منه بمركز الملك فيصل بالرياض تحت رقم ٢٢٥ / ف.
- البعث. لأبي بكر عبدالله بن أبي داود السجستاني (ت ٣١٦هـ). تحقيق محمد السعيد زغلول، ط الأولى، ١٤٠٧هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- بغية المرتاد. لشيخ الإسلام ابن تيمية. تحقيق د/ موسى الدرويش. ط الأولى ١٤٠٨هـ. نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة.
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة. للسيوطي (ت ٩١١هـ). تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، مطبعة البابي الحلبي بمصر.
- بيان تلبس الجهمية. لشيخ الإسلام ابن تيمية. تصحيح الشيخ محمد بن قاسم، ط الأولى (١٣٩١هـ). طبع بمطبعة الحكومة بمكة المكرمة.
- البيان في غريب إغراب القرآن. لابن الأنباري، محمد بن القاسم (ت ٣٢٨هـ). تحقيق د/ طه عبدالحميد، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٤٠٠هـ.
- تاج العروس للزبيدي، محمد مرتضى (ت ١٢٠٥هـ). نشر دار ليبيا في بنغازي، طبع دار صادر بيروت ١٣٨٦هـ.
- التاج المكلل من جواهر مآثر الطرز والأول. لمحمد صديق خان القنوجي (ت ١٣٠٧هـ). تصحيح عبدالحكيم شرف الدين، ط الثانية ١٣٨٢هـ، طبع المطبعة الهندية في بومباي.
- تاريخ بغداد. للخطيب البغدادي، أحمد بن علي بن ثابت (ت ٤٦٣هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- تاريخ التراث العربي. للدكتور فؤاد سزكين. نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين، ترجمة دكتور عمود فهمي حجازي ودكتور فهمي أبو الفضل نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٨م.
- تاريخ الثقات. للعجلي، أحمد بن عبدالله بن صالح، (ت ٢٦١هـ). ط الأولى، ١٤٠٥هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- تاريخ جرجان. للسهمي، حمزة بن يوسف (ت ٤٢٧هـ). ط الثالثة، ١٤٠٠هـ نشر عالم الكتب، بيروت.
- تاريخ الخلفاء، لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ). تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد.
- تاريخ الرسل والملوك، لابن جرير الطبري، أبي جعفر، محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ). تحقيق محمد إبراهيم، ط الرابعة، نشر دار المعارف بمصر.
- التاريخ الصغير. للإمام البخاري، محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٩هـ). تحقيق محمد زايد، نشر دار الوعي مجلب.
- التاريخ الكبير. للإمام البخاري، محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ). نشر المكتبة الإسلامية بتركيا.
- تأويل مختلف الحديث. لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- تأويل مختلف الحديث، لابن قتيبة الدينوري، طبعة دار الكتاب العربي، بيروت.
- تأويل مشكل القرآن. لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ). شرح أحمد صقر، ط الثانية ١٣٩٣ هـ، نشر دار التراث بالقاهرة.
- التبصير في الدين. لطاهر بن محمد الإسفرائيني (ت ٤٧١هـ). نشر مكتبة الخالجي بالقاهرة سنة ١٣٧٤هـ.
- تبصير المتبه بتحرير المشتبه. لابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي (ت ٨٥٢هـ). تحقيق علي البخاري، نشر المكتبة العلمية، بيروت.
- تبين كذب المفترى فيما نسب إلى أبي الحسن الأشعري. لابن عساكر، علي بن الحسن (ت ٥٧١ هـ).
- نشر مطبعة التوفيق بدمشق سنة ١٣٤٧هـ.
- دار الكتاب العربي، بيروت عني بنشرة: القدسي ١٣٩٩هـ.
- تجريد أسماء الصحابة. للذهبي، شمس الدين، محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ). تصحيح صالحة شرف الدين، نشر شرف الدين الكتبي، الهند.
- تجريد التمهيد. لابن عبد البر، يوسف بن عبدالله (ت ٤٦٣هـ). نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف. للزمري، جمال الدين، أبي الحجاج، يوسف بن عبدالرحمن (ت ٧٤٢ هـ). تحقيق عبدالصمد شرف الدين، ط الأولى، نشر الدار القيمة بالهند.
- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. للسيوطي، جلال الدين، عبدالرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١ هـ). تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف، ط الثانية ١٣٩٩هـ، نشر دار إحياء السنة النبوية، بيروت.
- التدمرية. لشيخ الإسلام ابن تيمية. تحقيق د/ محمد عودة السعوي، ط الأولى، ١٤٠٥هـ.
- تذكرة الحفاظ. لشمس الدين الذهبي (ت ٧٤٨هـ). نشر دار إحياء التراث العربي.

- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي، محمد بن أحمد، تحقيق فواز أحمد. طبع دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ترتيب المدارك. للقاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت ٥٤٤هـ). تحقيق محمد تاريت الطنجي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب.
- الترغيب والترهيب. للمنذري، عبد العظيم بن عبد القوي (ت ٦٥٦هـ). نشر مكتبة شباب الأزهر بمصر.
- تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة، لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- التعريفات للجرجاني علي بن محمد. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- التعليق على الموطأ في حاشية كتاب الموطأ ضمن الكتب الستة، طبع دار الدعوة.
- تفسير ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد (ت ٣٢٧هـ). - تحقيق د/ أحمد الزهراني، ط الأولى، ١٤٠٨هـ. - نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة، ودار طيبة بالرياض ودار ابن القيم بالدمام.
- تفسير أبي السعود، لأبي السعود بن محمد، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، نشر مكتبة الرياض الحديثة بالرياض، ١٤٠١هـ.
- تفسير البغوي = معالم التنزيل
- تفسير سفيان بن عيينة. (ت ١٩٨هـ). - جمع وتحقيق أحمد عايري، ط الأولى ١٤٠٣هـ. نشر المكتب الإسلامي، دمشق.
- تفسير الطبري = جامع البيان
- تفسير عبد الرزاق الصنعاني. (ت ٢١١هـ). تحقيق د/ مصطفى مسلم، نشر دار الرشد بالرياض.
- تفسير غريب القرآن. لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ). تحقيق أحمد صقر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- تفسير القرآن العظيم. (تفسير ابن كثير)، أبو الفداء إسماعيل بن كثير (ت ٧٧٤هـ).
- نشر دار المعرفة، بيروت سنة ١٤٠٣هـ.
- طبع دار الفكر ١٤٠٨هـ.
- تقريب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، أحمد بن محمد، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، طبع دار المعرفة، بيروت، توزيع دار الباز.
- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير. لابن حجر العسقلاني. (ت ٨٥٢هـ). نشر دار الكتب الإسلامية بـلاهور في الباكستان.
- تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل. للقاضي أبي بكر الباقلاني، محمد بن الطيب (ت ٤٠٣هـ). تحقيق عماد الدين حيدر، ط الأولى ١٤٠٧هـ، نشر مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.

- التمهيد، لابن عبد البر، أبي عمر يوسف بن عبد الله، تحقيق محمد بوخبزة وسعيد أحمد، طبع وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، المملكة المغربية.
- تنبيه الأخيار على عدم فناء النار لسليمان بن ناصر العلوان، مطبعة السفير، الرياض.
- تهذيب الآثار. لابن جرير الطبري. (ت ٣١٠هـ). تخريج محمود شاكر، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي، الطبعة الأولى، طبع مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال. لأبي الحجاج المزي. (ت ٧٤٢هـ). تحقيق د. بشار معروف، ط الأولى، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- تهذيب اللغة لأبي منصور، محمد بن أحمد الأزهرى (ت ٣٧٠هـ).
- تحقيق عبدالسلام محمد هارون، مراجعة محمد علي النجار، نشر الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- تحقيق أحمد البردوني، القاهرة ١٣٨٤هـ وما بعدها.
- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة. لابن عراق، أبي الحسن بن علي بن محمد (ت ٩٦٣هـ). ط الثانية ١٤٠١هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- التوحيد لابن خزيمة، أبي بكر محمد بن إسحاق، (ت ٣١١هـ). تحقيق الدكتور عبدالعزيز الشهوان، الطبعة الأولى. نشر مكتبة الرشد بالرياض سنة ١٤٠٨هـ.
- توضيح المقاصد وتصحيح القواعد لشرح قصيدة الإمام ابن القيم، للشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسى، تحقيق زهير الشاويش. المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ.
- توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين، لمربي بن يوسف الحنبلي. اعتنى به خليل السبيعي، مطبعة دار طيبة الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- التيسير في القراءات السبع، لأبي عمرو الداني، (ت ٤٤٤هـ). ط الثانية، ١٤٠٤هـ، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- الثقات لابن حبان، محمد بن حبان (ت ٣٥٤هـ). ط الأولى، ١٤٠١هـ، نشر دائرة العثمانية، بالهند.
- ثلاثة مجالس من أمالي الحافظ ابن مردويه، أحمد بن موسى (ت ٤١٠هـ). تحقيق د/ محمد ضياء الرحمن الأعظمي، ط الأولى، ١٤١٠هـ، نشر دار علوم الحديث، بدبا في الفجيرة بدولة الإمارات العربية المتحدة.
- جامع البيان في تأويل آي القرآن (تفسير ابن جرير الطبري).
- نشر دار المعرفة بمصر تحقيق محمود واحد شاكر.
- نشر دار الفكر، بيروت سنة ١٤٠٥هـ.
- طبعة دار المعارف بمصر، بتحقيق الشيخ محمود شاكر.

- جامع الترمذي، محمد بن عيسى (ت ٢٩٧هـ). تحقيق الشيخ أحمد شاكر، مصورة عن الطبعة الأولى سنة ١٣٥٦هـ.
- جامع الرسائل. لشيخ الإسلام ابن تيمية. تحقيق د/ محمد رشاد سالم، ط الثانية ١٤٠٥هـ، نشر مطبعة المدني بالقاهرة.
- جامع العلوم والحكم، لزين الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب، نشر دار الباز، طبع دار المعرفة، بيروت.
- الجامع لأحكام القرآن - تفسير القرطبي، محمد بن أحمد (ت ٦٧١هـ).
- ط الأولى، ١٤٠٨هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- نشر دار الكاتب العربي، القاهرة ١٣٨٧هـ مصورة عن طبعة دار الكتب.
- الجامع لشعب الإيمان للبيهقي، تحقيق الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد طبع الدار السفلية، بمباي، الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- الجرح والتعديل. لعبد الرحمن بن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ). ط الأولى ١٣٧٣هـ، نشر دائرة المعارف العثمانية بمبدر آباد في الهند.
- جلاء العينين للألوسي، نعمان خير الدين، دار الكتب العلمية، بيروت دار الباز للنشر والتوزيع.
- جبهة أشعار العرب. لمحمد بن أبي الخطاب القرشي (ت ١٧٠هـ). تحقيق محمد علي الهاشمي، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- جبهة أنساب العرب. لابن حزم، أبي محمد علي بن أحمد (ت ٤٥٦هـ).
- ط الأولى، ١٣٨٢هـ نشر دار المعارف بمصر.
- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، لابن قيم الجوزية، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، نشر دار الباز.
- حاشية كتاب التوحيد لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب، لعبد الرحمن بن محمد القاسم، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة. لأبي القاسم التيمي. (ت. ٥٣٥هـ). تحقيق محمد أبو رحيم، ط الأولى ١٤١١هـ، نشر دار الراية بالرياض.
- حسن المحاضرة. للسيوطي (ت ٩١١هـ). تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، نشر دار إحياء الكتب العربية، بيروت.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.
- حياة الحيوان الكبرى، لكamal الدين الدميري، محمد بن موسى (ت ٨٠٨هـ). نشر دار الفكر، بيروت.

- الحيدة. لعبدالعزیز الکنانی. (ت ٢٤٠هـ). ط الأولى ١٣٩٩هـ، نشر المطبعة السلفية بالقاهرة.
- الحيوان. للجاحظ، عمرو بن بحر (ت ٢٥٥هـ). تحقيق عبدالسلام هارون، ط الثانية، نشر مطبعة البابي الحلبي بمصر.
- حزانة الأدب للبغدادی، عبدالقادر بن عمر (ت ١٠٩٣هـ).
- تحقيق عبدالسلام هارون ط، الثانية ١٩٧٩م، نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة.
- طبعة مطبعة بولاق بمصر سنة ١٢٩٩هـ.
- خلاصة تذهيب تهذيب الكمال. للخزرجي، أحمد بن عبدالله (ت بعد سنة ٩٢٣هـ). ط الثانية، ١٣٩١هـ، نشر مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب.
- خلق أفعال العباد. للإمام البخاري، محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ). تخريج بدر البدر، ط الأولى، نشر الدار السلفية بالكويت.
- الدارس في تاريخ المدارس. للنعمي، عبدالقادر بن محمد (ت ٩٢٧هـ). تحقيق جعفر الحسيني، نشر المجمع العلمي بدمشق ١٣٦٨هـ.
- دائرة المعارف، لفريد وجدي.
- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون للسمين الحلبي، الطبعة الأولى، دمشق ١٤٠٦هـ.
- الدر المنثور في التفسير بالماثور، لجلال الدين السيوطي وبهامشه القرآن العظيم مع تفسير ابن عباس، طبعة دار المعرفة، بيروت.
- الدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي، جلال الدين، عبدالرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ). ط الأولى ١٤٠٣هـ، نشر دار الفكر، بيروت.
- درء تعارض العقل والنقل، لابن تيمية، أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم، من مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ). نشر دائرة المعارف العثمانية بمجدر آباد، الدكن بالهند سنة ١٣٥٠هـ.
- الدعوات الكبير. للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). تحقيق بدر البدر، ط الأولى ١٤٠٩هـ، نشر مركز المحفوظات والتراث والوثائق بالكويت.
- دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأثرها على العالم الإسلامي، للدكتور محمد بن عبد الله السلمان، طبع وكالة الفرقان، الرياض الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- دلائل النبوة. للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). تحقيق عبدالمعطي قلعجي، ط الأولى ١٤٠٥هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ديوان أبي العتاهية، إسماعيل بن قاسم بن سويد، دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٨٤هـ.
- ديوان الأعشى، ميمون بن قيس (ت ٧هـ).

- نشر دار صادر، بيروت.
- شرح وتعليق د/ محمد محمد حسين، نشر مكتبة الآداب بالجماميز بمصر.
- ديوان امرئ القيس. (ت ٨٠ ق هـ). تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، نشر دار المعارف بمصر.
- ديوان جرير، دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٩٨ هـ.
- ديوان الحطيئة، جرول بن أوس، تحقيق نعمان طه، الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ نشر مكتبة البابي الحلبي بمصر.
- ديوان ذي الرمة، غيلان بن عقبة (ت ١١٧ هـ). تحقيق د/ عبدالقدوس أبو صالح، طبع مجمع اللغة العربية بدمشق سنة ١٣٩٢ هـ.
- ديوان زهير بن أبي سلمى، دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٩٩ هـ.
- ديوان العجاج، عبدالله بن روية (ت نحو سنة ٩٠ هـ). طبع لينج سنة ١٩٠٣ هـ.
- ديوان عمر بن أبي ربيعة (ت ٩٣ هـ). نشر دار صادر، بيروت.
- ديوان الفرزدق، همام بن غالب (ت ١١٠ هـ). شرح علي فاعور، ط الأولى ١٤٠٧ هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- ديوان لبيد بن ربيعة. (ت ٤١ هـ). نشر دار صادر بيروت، ١٣٨٦ هـ.
- ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث. لعبد الغني بن إسماعيل النابلسي. (ت ١١٤٣ هـ) نشر ناصر خسرو، إيران.
- ذيل طبقات الحنابلة، لابن رجب الحنبلي (ت ٧٩٥ هـ). نشر مجلس دائرة المعارف العثمانية بالهند، سنة ١٣٧٤ هـ.
- الرد على بشر المريسي. للدارمي، عثمان بن سعيد (ت ٢٨٠ هـ). تصحيح محمد الفقي، مصورة عن الطبعة الأولى المطبوعة في سنة ١٣٥٨ هـ. نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- الرد على الجهمية. لابن منده، محمد بن إسحاق (ت ٣٩٥ هـ). تحقيق د/ علي فقيهي، ط الأولى، ١٤٠١ هـ.
- الرد على الجهمية. للدارمي، عثمان بن سعيد (ت ٢٨٠ هـ). تحقيق محمد الفقي، ط الأولى سنة ١٣٥٨ هـ. نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- الرد على من قال بفناء الجنة والنار، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق الدكتور محمد بن عبد الله السمهري، نشر دار بلنسية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- الرسالة. للإمام الشافعي، محمد بن إدريس (ت ٢٠٤ هـ). تحقيق أحمد شاكر، ط الثانية، ١٣٩٩ هـ، نشر مكتبة دار التراث بالقاهرة.
- الرسائل الشخصية للإمام محمد بن عبد الوهاب، طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض.

- رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار للإمام الصنعاني محمد بن إسماعيل تحقيق محمد بن ناصر الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- الروح. لابن قيم الجوزية.
- نشر مكتبة صبيح بالقاهرة، ط الثانية ١٣٧٦هـ.
- - طبعة أخرى بتحقيق د/ بسام العموش، نشر دار ابن تيمية بالرياض سنة ١٤٠٦هـ.
- ١٢٥- الرضا عن الله بقضائه. لابن أبي الدنيا، عبدالله بن محمد بن عبيد (ت ٢٨١هـ). تحقيق ضياء الحسن السلفي، ط الأولى، ١٤١٠هـ. نشر الدار السفلية في بومباي بالهند.
- الروض الندي. لأحمد بن عبدالله البعلبي. (ت ١١٨٩هـ). نشر المكتبة السفلية بالقاهرة.
- روضة المحبين. لابن قيم الجوزية. تقديم أحمد عبيد، طبع مطبعة السعادة بمصر.
- نشر المكتبة التجارية الكبرى سنة ١٣٧٥هـ.
- - طبعة أخرى، بتحقيق د/ سيد الجميلي، ط الثالثة ١٤١٢هـ. نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- روضة المحبين ونزهة المشتاقين لابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية بيروت - نشر عباس أحمد الباز، المروة - مكة المكرمة.
- روضة الناظر وجنة المناظر. لابن قدامة، عبدالله بن أحمد (ت ٦٢٠هـ). تحقيق د/ عبدالعزيز السعيد. نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- زاد المسير في علم التفسير (تفسير ابن الجوزي)، عبدالرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ). ط الثالثة، ١٤٠٤هـ. نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- زاد المعاد في هدي خير العباد. لابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر.
- ط الثالثة ١٣٩٢هـ، نشر دار الفكر، بيروت.
- - تحقيق شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، طبع مؤسسة الرسالة، الطبعة الثامنة ١٤٠٥هـ.
- الزهد للإمام أحمد بن حنبل، دار الكتب العلمية، بيروت ١٣٩٨هـ.
- - مخطوط محفوظ بالمكتبة الظاهرية بدمشق تحت رقم (١١٣١) وتوجد صورة منه بمركز الملك فيصل بالرياض تحت رقم (١١٠٥/ف).
- - طبعة دار الكتب العلمية، بيروت سنة ١٤٠٣هـ.
- الزهد. لعبدالله بن المبارك المروزي (ت ١٨١هـ). تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- الزهد. للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). تحقيق عامر حيدر، ط الأولى، ١٤٠٨هـ.
نشر مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
- سلسلة الأحاديث الصحيحة. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني.

- ط الثانية ١٤٠٤هـ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- مكتبة المعارف، الرياض ١٤١٥هـ.
- السنة للإمام أبي عبد الرحمن عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، تحقيق الدكتور محمد بن سعيد بن سالم القحطاني، دار ابن القيم للنشر والتوزيع، الدمام المملكة العربية السعودية الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥هـ). نشر دار إحياء التراث، بيروت سنة ١٣٩٥ هـ.
- سنن ابن ماجه، لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني مطبوع ضمن الكتب الستة، نشر دار الدعوة.
- سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث (ت ٢٧٥هـ). المطبوع مع شرحه عود المعبود، تحقيق محمد عثمان، ط الثانية سنة ١٣٨٨هـ، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- سنن أبي داود سليمان بن الأشعث، ضمن الكتب الستة، دار الدعوة.
- سنن البيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). ط الأولى سنة ١٣٤٤هـ، نشر مجلس دائرة المعارف العثمانية بالهند.
- سنن الترمذي، لأبي عيسى بن عيسى، مطبوع ضمن الكتب الستة، نشر دار الدعوة.
- سنن الدارمي، عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي (ت ٢٥٥هـ). نشر حديث أكاديمي، بالباكستان سنة ١٤٠٤هـ.
- سنن النسائي (المجتبى) لأحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- السنة، للإمام أبي عاصم، عمرو بن أبي عاصم الضحاك الشيباني (ت ٢٨٧هـ). تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، ط الأولى سنة ١٤٠٠هـ نشر المكتب الإسلامي بيروت.
- السنة. للخلال، أبي بكر، أحمد بن محمد هارون، (ت ٣٤١هـ).
- تحقيق د/ عطية الزهراني، ط الأولى ١٤١٠هـ، نشر دار الراية بالرياض.
- نشر دار ابن القيم بالدمام.
- طبعة أخرى راجعها محمد السعيد زغلول، ط الأولى ١٤٠٥هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- سير أعلام النبلاء، للذهبي شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب. لابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ).
- نشر المكتب التجاري، بيروت.
- نشر دار إحياء التراث العربي بيروت.
- شرح الإرشاد. لأبي القاسم الأنصاري، سليمان بن ناصر. (ت ٥١١هـ). مخطوط، توجد صورة منه بمركز الملك فيصل بالرياض تحت رقم ٤٢٥ / ف، ولم يشر فيها إلى مكان وجود الأصل.

- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة السنة لأبي القاسم اللالكاني (ت ٤١٨هـ). تحقيق د/ أحمد سعد حمدان، نشر دار طيبة بالرياض.
- شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار بن أحمد تعليق أحمد بن الحسين تحقيق الدكتور عبد الكريم عثمان، نشر مكتبة وهبة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٤هـ.
- شرح التصريح على التوضيح لخالدة الأزهرى، دار الفكر.
- شرح ديوان زهير، صنعه (ثعلب) (ت ٢٩١هـ). تحقيق د/ فخرالدين قباوة، ط الأولى ١٤٠٢هـ. نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- شرح ديوان المتنبي. لعبد الرحمن البرقوقي (ت ١٣٦٣هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- شرح السنة للبغوي، لأبي محمد الحسين بن مسعود، تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
- شرح صحيح مسلم للنووي، عبيد الدين، أبي زكريا بن شرف (ت ٦٧٦هـ). نشر دار الفكر، بيروت.
- شرح الطحاوية. لعلي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي (ت ٧٩٣هـ). تخريج الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، ط الأولى سنة ١٣٩٢هـ. نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- شرح علل الترمذي. لابن رجب الحنبلي (ت ٧٩٥هـ). تحقيق نورالدين عتر، ط الأولى ١٣٩٨هـ. نشر دار الملاح، دمشق.
- شرح القصائد التسع لأبي جعفر النحاس. تحقيق أحمد خطاب.
- شرح القصيدة النونية المسماة الكافية في الانتصار للفرقة الناجية لابن القيم، محمد بن أبي بكر. شرح وتحقيق الدكتور محمد خليل هراس، مطبعة الفاروق الحديثة للطباعة.
- شرح معاني الآثار. للطحاوي، أبي جعفر، أحمد بن محمد بن سلامة (ت ٣٢١هـ). تحقيق محمد زهري النجار، ط الأولى ١٣٩٩هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- شرح المنهج. لزكريا الأنصاري (ت ٩٢٦هـ). مطبوع مع حاشية سليمان الجمل، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- شرح نونية ابن القيم.
- لأحمد بن إبراهيم بن عيسى (ت ١٣٢٩هـ). ط الثانية ١٣٩٢هـ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- للشيخ محمد خليل الهراس، مطبعة الإمام بالقاهرة.
- الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، لابن بطة، محمد بن عبيد الله تحقيق وتعليق رضا بن نعيان معطي ١٤٠٤هـ طبع دار التوفيق النموذجية الأزهر، نشر المكتبة الفيصلية، مكة المكرمة.
- الشريعة للأجري، أبي بكر محمد بن الحسين (ت ٣٦٠هـ). تحقيق محمد حامد الفقي، ط الأولى سنة ١٤٠٣هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- شعب الإيمان. للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ). تحقيق د/ عبدعلي حامد، ط الأولى ١٤٠٦هـ، نشر الدار السفلية بالهند.
- الشعر والشعراء. لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ).
- تصحيح أبي فراس محمد بدر الدين النعساني. نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٣٢٢هـ.
- تحقيق الدكتور مفيد قميحة، طبع دار الكتب العلمية، بيروت، توزيع دار الباز.
- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن قيم الجوزية، تصحيح محمد بدر النعساني الحلبي الطبعة الأولى ١٣٢٣هـ توزيع مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.
- الصحاح. لإسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٣٩٣هـ). تحقيق أحمد عبدالغفور عطار، ط الثالثة ١٤٠٤هـ، نشر دار العلم للملايين، بيروت.
- صحيح البخاري، للإمام محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ). نشر المكتبة الإسلامية، استانبول، تركيا سنة ١٩٨١هـ.
- صحيح ابن خزيمة، محمد بن إسحاق بن خزيمة (ت ٣١١هـ). تحقيق د/ محمد الأعظمي، ط الثانية ١٤٠١هـ.
- صحيح الجامع الصغير وزيادته. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، ط الثالثة ١٤٠٢هـ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- صحيح الكلم الطيب لابن تيمية، تحقيق الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت الطبعة السادسة ١٤٠٤هـ.
- صحيح مسلم. للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري (ت ٢٦١هـ). نشر رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء بالملكة سنة ١٤٠٠هـ.
- صحيح الوابل الصيب لابن القيم، تحقيق سليم الهلالي، طبعة دار الجوزي، الدمام الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ.
- الصفات. للدارقطني، أبي الحسن علي بن عمر (ت ٣٨٥هـ). تحقيق د/ علي الفقيهي، ط الأولى ١٤٠٣هـ.
- الصفات الإلهية في الكتاب والسنة النبوية، للدكتور محمد أمان بن علي الجامي، مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- الصفدية، لابن تيمية، أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم، تحقيق محمد رشاد سالم، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ، الرياض.
- الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة. لابن قيم الجوزية. تحقيق د/ علي الدخيل الله، ط الأولى ١٤٠٨هـ، نشر دار العاصمة بالرياض.

- الضعفاء الصغير للإمام البخاري، محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ). تحقيق بوران الضناوي، ط الأولى، ١٤٠٤هـ. نشر عالم الكتب، بيروت.
- الضعفاء الكبير. للعقيلي، أبي جعفر محمد بن عمرو (ت ٣١١هـ). تحقيق د/ عبدالمعطي قلعجي، ط الأولى، ١٤٠٤هـ. نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- الضعفاء والمتروكين للنسائي، أحمد بن شعيب (ت ٣٠٣هـ). تحقيق بوران الضناوي، ط الأولى، ١٤٠٥هـ. نشر مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
- ضعيف الجامع الصغير. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. ط الثانية ١٣٩٩هـ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- الضوء اللامع للسخاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن، نشر دار مكتبة الحياة بيروت.
- الضوء المنير على التفسير لابن القيم. جمع علي بن حمد الصالحى نشر مؤسسة النور للطباعة بالتعاون مع مكتبة دار السلام، الرياض.
- طبقات الحفاظ. للسيوطي جلال الدين، عبدالرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ). ط الأولى ١٤٠٣هـ. نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- طبقات الحنابلة. للقاضي أبي الحسين، محمد بن أبي يعلى (ت ٥٢٦هـ). نشر دار المعرفة، بيروت.
- طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة (ت ٨٥١هـ). نشر دائرة العثمانية بالهند، سنة ١٣٩٨هـ.
- طبقات الشافعية الكبرى للسبكي، عبد الوهاب بن تقي الدين، طبع دار المعرفة بيروت، الطبعة الثانية.
- طبقات الشعراء لابن قتيبة الدينوري أبي محمد عبد الله بن مسلم، تحقيق الدكتور مفيد قميحة، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ. توزيع دار الباز.
- طبقات فحول الشعراء لمحمد بن سلام الجمحي. (ت ٢٣٢هـ). شرح محمود شاكر، طبع مطبعة المدني بالقاهرة.
- الطبقات الكبرى، لابن سعد، محمد بن سعد بن منيع، طبع دار بيروت، ١٣٩٨هـ.
- طبقات المفسرين. للداودي، محمد بن علي بن أحمد (ت ٩٤٥هـ). تحقيق علي محمد عمر، ط الأولى ١٣٩٢هـ، نشر مكتبة وهب بالقاهرة.
- طبقات المفسرين. للسيوطي (ت ٩١١هـ). نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- طبقات النحويين واللغويين. لمحمد بن الحسن الزبيدي. (ت ٣٧٩هـ). تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط الأولى، ١٣٧٣هـ، نشر محمد الخانجي بمصر.
- العبر في خبر من غير. لشمس الدين الذهبي (ت ٧٤٨هـ).
- تحقيق فؤاد سيد، طبع حكومة الكويت سنة ١٩٦١م.

- تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، توزيع دار الباز، مكة المكرمة.
- العدة في أصول الفقه. للقاضي أبي يعلى، محمد بن الحسين الفراء البغدادي، (ت ٤٥٨هـ). تحقيق د/ أحمد سير مبارك، ط الأولى ١٤٠٠هـ، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- العزلة. لأبي سليمان الخطابي (ت ٣٨٨هـ). تحقيق ياسين السواس، ط الثانية ١٤١٠هـ، نشر دار ابن كثير، دمشق.
- العظمة. لأبي الشيخ الأصبهاني (ت ٣٦٩هـ). تحقيق د/ رضا الله المباركفوري، ط الأولى، ١٤٠٨هـ. نشر دار العاصمة بالرياض.
- العلل للدارقطني، أبي الحسن عي بن عمر (ت ٣٨٥هـ). تحقيق د/ محفوظ الرحمن السلفي، ط الأولى ١٤٠٥هـ. نشر دار طيبة بالرياض.
- علل الحديث. لابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد (ت ٣٢٧هـ). نشر دار السلام بحلب، مصورة عن طبعة القاهرة سنة ١٣٤٣هـ.
- العلل ومعرفة الرجال. للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ). تحقيق د/ طلعت قوج، د/ إسماعيل جراح. نشر المكتبة الإسلامية، إستانبول بتركيا، سنة ١٩٨٧م.
- عمل اليوم والليلة. لابن السني أبي بكر أحمد بن محمد (ت ٣٦٤هـ). تحقيق عبد الرحمن كوثر البرني، نشر دار القبة بجدة، ومؤسسة علوم القرآن في بيروت.
- عمل اليوم والليلة. للنسائي، أحمد بن شعيب (ت ٣٠٣هـ). تحقيق د/ فاروق حمادة، ط الثانية ١٤٠٦هـ، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- عن المعبود شرح سنن أبي داود. لأبي داود، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، ط الثانية ١٣٨٩هـ، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- عنوان المجد في تاريخ نجد لعثمان بن بشر النجدي، نشر مكتبة الرياض الحديثة.
- العقيدة النظامية من الأركان الإسلامية. للإمام الجويني، عبد الملك بن عبدالله (ت ٤٧٨هـ). تحقيق د/ أحمد حجازي السقا، نشر مكتبة الكليات الأزهرية، ط الأولى ١٣٩٨هـ.
- عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي للدكتور صالح بن عبد الله العبود، طبعة الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة ١٤٠٨هـ.
- العين. للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٠هـ).
- غاية المرام في علم الكلام للأمدي.
- غريب الحديث. لأبي سليمان الخطابي (ت ٣٨٨هـ). تحقيق د/ عبد الكريم العزباوي، نشر جامعة أم القرى بمكة المكرمة سنة ١٤٠٢هـ.
- غريب الحديث. لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤هـ).

- الغنية في أصول الدين. لأبي سعيد النيسابوري. تحقيق عماد الدين حيدر، ط الأولى ١٤٠٦هـ ونشر مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
- فتاوي ورسائل سماحة الشيخ عبد الرزاق عفيفي. نشر وتوزيع دار الفضيلة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري. لابن حجر العسقلاني. تصحيح سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي. نشر رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء بالمملكة.
- فتح القدير (تفسير الشوكاني) لمحمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ).
- نشر دار المعرفة، بيروت.
- طبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر، الطبعة الثانية، ١٣٨٣هـ.
- والطبعة الجديدة المأخوذة عن مخطوطة دار الكتب المصرية، نشر المكتبة التجارية، مكة المكرمة.
- الفرج بعد الشدة. لابن أبي الدنيا. تحقيق عماد فره، نشر مكتبة الصحابة بطنطا في مصر سنة ١٤٠٥ هـ.
- الفرق بين الفرق. لعبد القاهر البغدادى (ت ٤٢٩هـ).
- ط الرابعة، ١٤٠٠هـ، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- تحقيق محمد عبيد الدين عبد الحميد، طبع دار المعرفة، بيروت، توزيع دار الباز، عباس أحمد، مكة المكرمة.
- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان. لشيخ الإسلام ابن تيمية. تحقيق زهير الشاويش. ط الرابعة ١٤٠٨هـ، نشر المكتبة الإسلامية، بيروت.
- الفصل في الملل والأهواء، لابن حزم أبي محمد، علي بن أحمد (ت ٤٥٦هـ). نشر دار الفكر، بيروت، سنة ١٤٠٠هـ.
- الفصل في الملل والأهواء والنحل، للإمام أبي محمد، علي بن أحمد بن حزم الظاهري. وبهامشه الملل والنحل للشهرستاني، للإمام أبي الفتح، محمد بن عبد الكريم. طبع دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ.
- فضائح الباطنية. لأبي حامد الغزالي (ت ٥٠٥هـ). تحقيق عبدالرحمن بدوي، نشر الدار القومية للنشر بالقاهرة، ١٣٨٣هـ.
- فضل الإسلام على الحضارة الغربية. لمونتجومري وات. نقله إلى العربية حسين أحمد أمين، ط الثانية ١٤٠٦هـ، نشر دار الشروق.
- فضيلة الشكر لله على نعمه. لأبي بكر محمد بن جعفر السامري. المعروف بالخرائطي (ت ٣٢٧هـ). تحقيق محمد مطيع الحافظ، ط الأولى ١٤٠٢هـ، نشر دار الفكر، بيروت.

- فوات الوفيات والذيل عليها. لمحمد بن شاكر الكتي (ت ٧٦٤هـ). تحقيق د/ إحسان عباس، نشر دار الثقافة، بيروت.
- الفهرست لابن النديم، أبي الفرج محمد بن أبي يعقوب إسحاق المعروف بالوراق، طبعة تحقيق رضا تجدد بن علي بن زين العابدين، طهران، مهرسته ١٣٥٠هـ.
- الفوائد، لابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر، تحقيق محمد بن عثمان الخشت. الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت.
- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة. للشوكاني، محمد بن علي (ت ١٢٥٠هـ). تحقيق عبدالرحمن المعلمي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- فيض القدير شرح الجامع الصغير، لمحمد عبدالرؤف المناوي (ت ١٠٣١هـ). نشر دار المعرفة، بيروت، سنة ١٣٩١هـ.
- القاموس المحيط، محمد بن يعقوب (ت ٨١٧هـ). ط الثانية، سنة ١٤٠٧هـ، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- القدر. لابن وهب، عبدالله بن مسلم القرشي (ت ١٩٧هـ). تحقيق د/ عبدالعزيز العثيم، ط الأولى ١٤٠٦هـ، نشر دار السلطان.
- القدر للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ) تحقيق أحمد الصمعاني، رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة، مقدمة لقسم العقيدة والمذاهب المعاصرة في كلية أصول الدين بالرياض جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- القدر. للفريابي، أبي بكر جعفر بن محمد بن الحسن. (ت ٣٠١هـ). تحقيق جمال الذهبي. رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة، مقدمة لقسم الحديث بكلية أصول الدين بالرياض.
- القضاء والقدر لشيخ الإسلام بن تيمية أحمد بن عبد الحلیم، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى.
- الكافي في علم الدين. للكليني، محمد بن يعقوب (ت ٣٢٩) نشر المكتبة الإسلامية بطهران سنة ١٣٨٥هـ.
- الكامل في التاريخ. لعز الدين بن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت ٦٣٠هـ). نشر دار صادر ودار بيروت سنة ١٣٨٦هـ.
- الكامل في ضعفاء الرجال. لابن عدي، أحمد بن عبدالله (ت ٣٦٥). ط الأولى ١٤٠٤هـ نشر دار الفكر، بيروت.
- الكامل في اللغة والأدب للمبرد محمد بن يزيد، نشر مكتبة المعارف بيروت.
- كتاب التفسير من السنن الكبرى. للنسائي، أحمد بن شعيب (ت ٣٠٣هـ). تحقيق صبري الشافعي وسيد الجليمي ط الأولى ١٤١٠هـ نشر مؤسسة الكتب الثقافية بيروت.

- الكشف للزغشري. محمود بن عمر (ت ٥٣٨هـ). نشر مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر ١٣٨٥هـ.
- كشف الأستار عن زوائد البزار. لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧هـ). تحقيق د. حبيب الرحمن الأعظمي. ط الأولى ١٤٠٤هـ نشر مؤسسة الرسالة بيروت.
- كشف الأستار لإبطال ادعاء فناء النار المنسوبة لشيخ الإسلام بن تيمية وتلميذه ابن القيم للدكتور اليماني علي بن علي جابر، دار طيبة، مكة، الطبعة الأولى.
- كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة. لأبي الفضائل اليماني محمد بن مالك (ت نحو سنة ٤٧٠هـ). تحقيق د. محمد زينهم عزب، ط الأولى ١٤٠٦هـ نشر دار الصحوة بمصر.
- كشف الخفاء للعجلوني، إسماعيل بن محمد، نشر وتوزيع مكتبة التراث الإسلامي، حلب، ودار التراث في القاهرة.
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. لمصطفى عبدالله الشهير بحاجي خليفة (ت ١٠٦٧هـ). نشر مكتبة المثنى ببغداد.
- الكشف والبيان عن تفسير القرآن. لأبي إسحاق أحمد بن محمد النيسابوري (ت ٤٢٧هـ). مخطوط محفوظ بالمكتبة المحمودية بالمدينة المنورة تحت رقم (١٠٥) تفسير، وتوجد صورة منه بمكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض تحت رقم ٣٣٨/ف.
- الكلام على مسألة السماع. لابن قيم الجوزية.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال. علاء الدين علي المتقي الهندي (ت ٩٧٥هـ). تصحيح بكر حياتي وصفوت السقا. نشر مؤسسة الرسالة بيروت سنة ١٣٩٦هـ.
- الكنى والأسماء. للدولابي، محمد بن أحمد بن حماد (ت ٣١٠هـ). ط الثانية ١٤٠٣هـ نشر دار الكتب العلمية بيروت.
- اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة. للسيوطي (ت ٩١١هـ).
- اللباب في تهذيب الإنسان. لعز الدين بن الأثير الجزري، (ت ٦٣٠هـ). نشر دار صادر بيروت.
- لسان العرب. لجمال الدين محمد بن منظور (ت ٧١١هـ). نشر دار صادر بيروت سنة ١٣٧٥هـ.
- لسان الميزان. لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ). نشر دائرة المعارف النظامية بالهند ١٣٣١هـ.
- لمع الأدلة للإمام الجويني عبدالملك بن عبدالله. (ت ٤٧٨هـ). تحقيق فؤاد حسين محمود. ط الثانية ١٤٠٧هـ عالم الكتب، بيروت.
- لوايح الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية للسفاري، محمد بن أحمد، نشر مؤسسة الخافقين، دمشق الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- المباحث الشرقية. للفخر الرازي. تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي. ط الأولى ١٤١٠هـ نشر دار الكتاب العربي بيروت.

- ٢٢٩- المبسوط في القراءات العشر. لأبي بكر بن مهران الأصبهاني (ت ٣٨١هـ). تحقيق سبيع حاكمي. ط الثانية ١٤٠٨هـ نشر دار القبلة بمكة ومؤسسة علوم القرآن، بيروت.
- مجاز القرآن. لأبي عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢٠٨هـ). تحقيق د. محمد فؤاد سزكين. نشر مكتبة الخانجي بمصر.
- المجالسة وجواهر العلم لأحمد بن مروان المالكي (ت ٣٣٣هـ). مصور عن مخطوطة محفوظ أصلها بمكتبة طوب قابوسراي في استانبول بتركيا. نشر معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية في جامعة فرانكفورت بألمانيا وأصدره د/ فؤاد سزكين سنة ١٤٠٧هـ.
- مجرد مقالات أبي الحسن الأشعري. لابن فورك محمد بن الحسن، (ت ٤٠٤هـ). تحقيق دانيال جيمارية، نشر دار المشرق، بيروت.
- مجمع البيان في تفسير القرآن. لأبي علي الطبرسي. نشر دار مكتبة الحياة ببيروت.
- مجمع الزوائد. للهيثمى، نور الدين علي بن أبي بكر (ت ٨٠٧هـ). ط الثالثة ١٤٠٢هـ. نشر دار الكتاب العربي بيروت.
- مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية. جمع الشيخ عبدالرحمن بن قاسم. ط الأولى ١٣٩٨هـ.
- مجموعة الرسائل المنيرية لعدد من العلماء، نشر وتصحيح إدارة الطباعة المنيرية بمصر، توزيع مكتبة طيبة، الرياض.
- مجموعة الرسائل لابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم، طبع إحياء دار التراث العربي بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ، توزيع دار الباز، مكة المكرمة.
- عصل أفكار المتقدمين والمتأخرين. للفخر الرازي، محمد بن عمر (ت ٦٠٦هـ). تحقيق د/ حسين أناي. ط الأولى ١٤١١هـ. نشر مكتبة دار التراث بالقاهرة.
- المحبط بالتكليف. للقاضي عبد الجبار بن أحمد (ت ٤١٥هـ). تحقيق عمر السيد عزمي، مراجعة د/ أحمد فؤاد الأهواني. نشر الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- غنار الصحاح، للرازي محمد بن أبي بكر، طبعة مدققة، مكتبة لبنان ١٩٩٦م.
- المختار وشرحه الاختيار. لابن مودود الموصللي. ط الأولى نشر مطبعة مصطفى البابي الحلبي، بالقاهرة.
- مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري، تحقيق أحمد شاکر ومحمد الفقي، طبع دار المعرفة بيروت.
- مختصر الصواعق المرسلة لابن القيم، محمد بن أبي بكر. اختصره محمد بن الموصللي. طبع مكتبة الرياض الحديثة.
- المختصر في أخبار البشر، لأبي الفداء عماد الدين بن إسماعيل. نشر دار الكتاب اللبناني بيروت.
- مختصر القدوري. لأبي الحسين أحمد بن محمد القدوري. (ت ٤٢٨هـ).

- مختصر كتاب قيام الليل. (الذي ألفه محمد بن نصر) لأحمد بن علي المقرئزي. ط الأولى ١٤٠٢هـ، نشر حديث أكاديمي بالباكستان.
- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين. لابن قيم الجوزية. تحقيق محمد الفقي، ط الثانية، ١٣٩٣هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- مراتب الإجماع لابن حزم الظاهري، الطبعة الأولى ١٣٧٨هـ، دار الأفاق الجديدة بيروت.
- المراسيل. لعبد الرحمن بن محمد الرازي (ابن أبي حاتم). تعليق أحمد عصام الكاتب، ط الأولى، ١٤٠٣هـ. نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- مسائل الإمام أحمد لأبي داود، سليمان بن الأشعث، (ت ٢٧٥هـ). نشر دار المعرفة، بيروت.
- مسائل الإمام أحمد. لابن هانئ، إسحاق بن إبراهيم (ت ٢٧٥هـ). تحقيق زهير الشاويش، ط الأولى ١٤٠٠هـ. نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- المسائل الخمسون في أصول الدين. للفخر الرازي، محمد بن عمر. (ت ٦٠٦هـ). تحقيق د/ أحمد حجازي السقا، ط الأول ١٩٨٩هـ، نشر المكتب الثقافي بالقاهرة.
- المستدرك على الصحيحين. لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم. (ت ٤٠٥هـ). - نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- مكتبة المعارف، الرياض.
- المستدرك على معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ. مؤسسة الرسالة، بيروت.
- المسك الأذفر في نشر مزايا القرن الثاني عشر والثالث عشر. للشيخ محمود شكري الألوسي (ت ١٢٧٠هـ). تحقيق د/ عبدالله الجبوري، نشر دار العلوم بالرياض ١٤٠٢هـ.
- مسند أبي عوانة، يعقوب بن إسحاق (ت ٣١٦هـ). نشر دائرة المعارف العثمانية بالهند سنة ١٣٦٢هـ.
- مسند أبي يعلي الموصلي، أحمد بن علي بن المثنى (ت ٣٠٧هـ). تحقيق حسين أسد، ط الأولى ١٤٠٤هـ، نشر المأمون للتراث بدمشق.
- مسند الإمام أحمد. (ت ٢٤١هـ).
- ط الرابعة ١٤٠٣هـ، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.
- ط دار المعارف بمصر، سنة ١٣٧٢هـ، بتحقيق الشيخ أحمد شاكر.
- مطبوع ضمن الكتب الستة، نشر دار الدعوة.
- مسند إسحاق بن راهوية. (ت ٢٣٨هـ). تحقيق د/ عبدالغفور البلوشي، ط الأولى ١٤١٣هـ. توزيع مكتبة الإيمان بالمدينة المنورة.
- مسند الحميدي، أبي بكر عبدالله بن الزبير (ت ٢١٩هـ). تحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.

- مسند الشهاب. لمحمد بن سلامة الفضاوي (ت ٤٥٤هـ). تحقيق حمدي السلفي، ط الأولى، ١٤٠٥ هـ، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- مسند الطيالسي، أبي داود سليمان بن داود الجارود (ت ٢٠٤هـ). ط الأولى سنة ١٣٢١هـ، نشر مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند.
- مشارق الأنوار على صحاح الأخبار. للقاضي عياض البحصي (ت ٥٤٤هـ). نشر المكتبة العتيقة بتونس، ودار التراث بالقاهرة.
- مشاهير علماء الأمصار. لابن حبان البستي (ت ٣٥٤هـ). نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- مشكاة المصابيح. لمحمد بن عبدالله الخطيب التبريزي. (ت بعد سنة ٧٣٧هـ). تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت ط الثانية سنة ١٣٩٩هـ.
- مشكل إعراب القرآن. لمكي بن أبي طالب القيسي. (ت ٤٣٧هـ). تحقيق د/ حاتم الضامن، ط الثانية، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- مشكل الآثار. للطحاوي، أحمد بن محمد بن سلامة (ت ٣٢١هـ).
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي. لأحمد الفيومي (ت ٧٧٠هـ). نشر المكتبة العلمية، بيروت.
- المصنف. لابن أبي شيبه، عبدالله بن محمد (ت ٢٣٥هـ). تحقيق غنار الندوي، نشر الدار السلفية بالهند، ط الأولى سنة ١٤٠٢هـ.
- المصنف. لعبد الرزاق الصنعاني (ت ٢١١هـ). تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ط الثانية، ١٤٠٣ هـ. نشر المجلس العلمي بالهند.
- المطالب العالية لزوائد المسانيد الثمانية. لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ). تحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت.
- المطالب العالية من العلم الإلهي. للفخر الرازي، محمد بن عمر. (ت ٦٠٦هـ). تحقيق د. أحمد حجازي السقا، ط الأولى ١٤٠٧هـ. نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- معارج القبول للشيخ حافظ أحمد الحكمي من مطبوعات الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية.
- معالم التنزيل (تفسير البغوي)، الحسين بن مسعود (ت ٥١٦هـ).
- تحقيق خالد العك، ومروان سوار، ط الثانية ١٤٠٧هـ. نشر دار المعرفة، بيروت.
- تحقيق محمد عبد الله النمر، وعثمان جمعة ضميرية، وسليمان مسلم الحرش، الطبعة الثانية ١٤١٤ هـ. نشر دار طيبة، الرياض.
- طبعة المنار بمصر، سنة ١٣٤٧هـ.
- معالم السنن لأبي سليمان الخطابي (ت ٣٨٨هـ). المطبوع مع مختصر سنن أبي داود للمنذري، تحقيق

- الشيخ أحمد شاکر ومحمد الفقي. نشر دار المعرفة، بيروت.
- معاني القرآن وإعرابه. لأبي إسحاق الزجاج. (ت ٣١١هـ). تحقيق د/ عبد الجليل شليبي، ط الأولى ١٤٠٨هـ، نشر عالم الكتاب، بيروت.
- معاني القرآن. للفراء، يحيى بن زياد (ت ٢٠٧هـ). تحقيق د/ عبدالفتاح شليبي، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٢م.
- معاني القرآن الكريم. لأبي جعفر النحاس، أحمد بن محمد (ت ٣٣٨هـ). تحقيق محمد الصابوني، ط الأولى ١٤١٠هـ، نشر جامعة أم القرى بمكة المكرمة.
- المعجم الأوسط. للطبراني، أبي القاسم، سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ). تحقيق د/ محمد الطحان، ط الأولى سنة ١٤٠٦هـ. نشر مكتبة المعارف بالرياض.
- معجم البلدان. لياقوت بن عبد الله الحموي (ت ٦٢٦هـ). نشر دار صادر، بيروت، سنة ١٣٩٩هـ.
- معجم الشعراء الجاهليين والمخضرين. لعبد الرحمن عفيف. نشر دار العلوم بالرياض ١٤٠٣هـ.
- المعجم الصغير. للطبراني (ت ٣٦٠هـ). ط الأولى ١٤٠٣هـ، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- معجم قبائل العرب. لعمر كحالة. ط الخامسة سنة ١٤٠٥هـ. نشر مؤسسة الرسالة، بيروت.
- المعجم الكبير. للطبراني (٣٦٠هـ). تحقيق حمدي السلفي. ط الأولى نشر وزارة الأوقاف العراقية.
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي. ترتيب مجموعة من المشرقين. نشره الدكتور أ.ي. ونسك (أستاذ العربية بجامعة ليدن) تولت نشره مكتبة بريل في مدينة ليدن بهولندا سنة ١٩٣٦هـ.
- معجم مقاييس اللغة لابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا. (ت ٣٩٥هـ). تحقيق عبدالسلام هارون. نشر دار الكتب العلمية بإيران.
- معجم المؤلفين. لعمر رضا كحالة. طبعة مطبعة الترقى بدمشق.
- معجم المؤلفين لعدم رضا كحالة، طبع مؤسسة الرسالة، بيروت الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- المعجم الوسيط، طبع دار المعارف بمصر، نشر وتوزيع دار الدعوة، استنبول.
- معرفة التذكرة في الأحاديث الموضوعة لابن القيسراني، محمد بن طاهر المقدسي، (ت ٥٠٧هـ). ط الأولى ١٤٠٦هـ، نشر مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
- المعرفة والتاريخ. للفسوي، يعقوب بن سنيان. (ت ٢٧٧هـ). تحقيق د/ أكرم العمري. طبع مطبعة الإرشاد في بغداد.
- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار لتخريج ما في الأحياء من الأخبار. بذيل (إحياء علوم الدين) للعلاقة العراقي، زين الدين أبي الفضل، طبع دار المعرفة، بيروت ١٤٠٣هـ.
- المغني في أبواب التوحيد والعدل. للقاضي عبد الجبار بن أحمد. (ت ٤١٥هـ). تحقيق توفيق الطويل وسعيد زياد. ط الأولى نشر المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر سلسلة تراثا.

- المغني. لابن قدامة، عبدالله بن أحمد. (ت ٦٢٠هـ). تحقيق د/ عبدالله التركي، د/ عبدالفتاح الحلو. ط الأولى ١٤١١هـ، نشر دار هجر بالقاهرة.
- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، لابن هشام، جمال الدين بن هشام الأنصاري (ت ٧٦١هـ). تحقيق د/ مازن المبارك، ومحمد علي حمد الله. ط الخامسة ١٩٧٩هـ، نشر دار الفكر، بيروت.
- المغني في ضبط أسماء الرجال. لمحمد طاهر الهندي. (٩٨٦هـ). نشر دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٢هـ.
- مفتاح دار السعادة. لابن قيم الجوزية.
- نشر زكريا علي يوسف، طبع مطبعة الإمام بالقاهرة.
- طبع دار الفكر بدمشق، ١٤٠٢هـ توزيع دار نجد.
- المقاصد الحسنة للإمام السخاوي، محمد بن عبد الرحمن، تصحيح وتعليق عبد الله عبد اللطيف وعبد الوهاب عبد اللطيف، دار الكتب العلمية بيروت الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لأبي الحسن الأشعري، علي بن إسماعيل. تصحيح هلموت ريتز، طبع دار إحياء التراث العربي، بيروت الطبعة الثالثة.
- الملل والنحل للشهرستاني الإمام أبي الفتح محمد بن عبد الكريم. طبع دار المعرفة، بيروت الطبعة الثالثة ١٣٩٥هـ.
- منادمة الأطلال. لعبد القادر بن بدران. (ت ١٣٤٦هـ). ط الثانية ١٣٧٩هـ. نشر المكتب الإسلامي، دمشق.
- منازل السائرين. للهروي، أبي إسماعيل عبدالله بن محمد، (ت ٤٨١هـ). نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨هـ.
- مناظرة ابن تيمية لطائفة الرفاعية. تعليق عبدالرحمن دمشقية. ط الأولى ١٤٠٨هـ، نشر دار طيبة بالرياض.
- مناقب الإمام أحمد. لأبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي. (ت ٥٩٧هـ). تحقيق د/ عبدالله التركي، ط الأولى ١٣٩٩هـ. نشر مكتبة الخالجي بمصر.
- منال الطالب في شرح أطوال الغرائب. لابن الأثير، مجد الدين أبي السعادات، المبارك بن محمد. (ت ٦٠٦هـ). تحقيق د/ محمود الطناحي. نشر جامعة أم القرى بمكة المكرمة.
- المنجد في اللغة والأعلام. ط التاسعة والعشرون، نشر دار المشرق، بيروت.
- المنتخب. لعبد بن حميد (ت ٢٤٩هـ). تحقيق مصطفى شلباية، ط الأولى ١٤٠٨هـ، نشر مكتبة ابن حجر بمكة المكرمة.
- المنتظم لابن الجوزي. أبي الفرج عبدالرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ). ط الأولى، نشر دائرة المعارف العثمانية بميدان آباد في الهند سنة ١٣٥٧هـ.

- المتقى من السنن المسندة. لابن الجارود (ت ٣٠٧هـ). نشر دار الكتب الإسلامية، لاهور، الباكستان.
- المتقى من المعجم الكبير. للطبراني. مخطوط بالمكتبة الظاهرية بدمشق ضمن مجموع تحت رقم (٧١).
- منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود. ترتيب أحمد البنا الشهير بالساعاتي. ط الثانية، ١٤١٠هـ، نشر المكتبة الإسلامية، بيروت.
- منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية. لشيخ الإسلام ابن تيمية. تحقيق د/ محمد رشاد سالم. ط الأولى ١٤٠٦هـ، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.
- المنهج الأحمد في تراجم الإمام أحمد. لعبدالرحمن العليمي. (ت ٩٢٨هـ). تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد. ط الثانية ١٤٠٤هـ نشر عالم الكتب بيروت.
- الموافقات في أصول الشريعة، للشاطبي، إبراهيم بن موسى، طبعة دار المعرفة، بيروت.
- المواقف في علم الكلام. للقاضي عضد الدين عبدالرحمن بن أحمد الأيجي (ت ٧٥٦هـ).
- نشر عالم الكتب، بيروت.
- عالم الكتب، بيروت، توزيع مكتبة النثني بالقاهرة ومكتبة سعد الدين بدمشق.
- الموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد بن حنبل، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ مؤسسة الرسالة، بيروت.
- الموسوعة الفلسفية. تأليف د/ عبدالمنعم الحفني. ط الأولى نشر دار ابن زيدون، بيروت.
- الموضوعات. لابن الجوزي، عبدالرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ). تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان. ط الثانية ١٤٠٣هـ نشر دار الكتب، بيروت.
- موطأ الإمام مالك. تصحيح وترقيم محمد فؤاد عبدالباقي. طبع دار الشعب بمصر.
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال. للذهبي. تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، توزيع عباس أحمد الباز.
- نظرات وتعقيبات على ما في كتاب السلفية من هفوات، لمحمد سعيد رمضان. للدكتور صالح بن فوزان الفوزان.
- نقد مراتب الإجماع مع (مراتب الإجماع لابن حزم) لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم دار الآفاق الجديدة، الطبعة الأولى ١٣٧٨هـ، بيروت.
- نفع الطيب في غصن الأندلس الرطيب. لابن الخطيب حفيد المقرئ. (ت ١٠٤١هـ). تحقيق إحسان عبدالقدوس. نشر دار صادر، بيروت، سنة ١٣٨٨هـ.
- النكت الظراف. لابن حجر العسقلاني المطبوع من تحفة الأشراف للمزي. تحقيق عبدالصمد شرف الدين، ط الأولى. نشر الدار القيمة بالهند.
- النكت والعيون (تفسير المارودي) مراجعة سيد بن عبدالمقصود بن عبدالرحيم. ط الأولى ١٤١٢هـ. نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

- نهاية العقول للرازي. تحقيق محمود محمد شاكر. طبعة دار الفكر ١٤٠٢هـ.
- النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير. تحقيق محمود الطناحي. نشر المكتبة الإسلامية.
- الوابل الصيب لابن القيم، مكتبة المريد، الطائف ١٣٩٣هـ.
- الروافي بالوفيات. للصفاي، صلاح الدين خليل بن ابيك (ت ٧٩٤هـ). ط الثانية ١٣٩٤هـ بعناية س. ديدرينغ نشر دار فرانز شتاينر بفسبادن.
- الروافي بالوفيات للصفاي، صلاح الدين خليل بن ابيك الطبعة الثانية ١٤٠١هـ بعناية هلموت ريتز دار النشر فرانز شتاينر بفسبادن.
- الوسيط لعلبي بن أحمد الواحددي (ت ٤٦٨هـ).
- جزء منه بتحقيق أحمد الطريقي، رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة، مقدمة لقسم التفسير بكلية أصول الدين بالرياض.
- جزء آخر، رسالة ماجستير مطبوعة على الآلة مقدمة للقسم نفسه من حمد البدر

فهرسٲ الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٩	خطة البحث
١٣	الفصل الأول (عصر المؤلف)
١٥	- الحالة السياسية
٢٦	- الحالة الاجتماعية
٣٢	- الحالة العلمية
٣٧	الفصل الثاني (حياة المؤلف)
٣٩	المبحث الأول
٣٩	- اسمه ونسبه
٤٠	- لقبه
٤٠	- مولده
٤١	المبحث الثاني:
٤١	- شيوخه
٤٧	- تلاميذه
٤٩	- وفاته
٥٠	- ثناء العلماء عليه
٥٤	- مؤلفاته
٦١	ثانياً : التعريف بالكتاب ونسخه الخطية
٦٥	- اسمه (شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل
٦٦	- صحة نسبته إلى مؤلفه
٦٧	- تاريخ تأليفه

الموضوع	الصفحة
- مصادره	٧٧
- مقارنته مع بعض ما ألف في باب	٨٣
- قيمته العلمية	٨٥
- التعريف بنسخه الخطية	٨٩
القسم الثاني (الكتاب المحق)	١٠٧
- مقدمة المؤلف	١٠٩
الباب الأول: في تقدير المقادير قبل خلق السماوات والأرض	١٣٩
الباب الثاني: في تقدير الرب تبارك وتعالى شقاؤه العباد وسعادتهم وأرزاقهم وآجالهم وأعمالهم قبل خلقهم وهو تقدير ثان بعد التقدير الأول	١٥٧
الباب الثالث: في ذكر احتجاج آدم وموسى في ذلك وحكم النبي ﷺ لآدم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين	٢٠٣
الباب الرابع: في ذكر التقدير الثالث والجنين في بطن أمه وهو تقدير شقاوته وسعادته ورزقه وأجله وعمله وسائر ما يلقاه وذكر الجمع بين الأحاديث الواردة في ذلك	٢٣٣
الباب الخامس: في ذكر التقدير الرابع ليلة القدر	٢٦٥
الباب السادس: في ذكر التقدير الخامس اليومي	٢٧٣
الباب السابع: في أن سبق المقادير بالشقاوة والسعادة لا يقتضي ترك الأعمال بل يقتضي الاجتهاد والحرص لأنها إنما سبقت بالأسباب	٢٨٧
الباب الثامن: في قوله تعالى: (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون)	٢٩٩
الباب التاسع: في قوله تعالى: (إنا كل شيء خلقناه بقدر)	٣١٣
الباب العاشر: في مراتب القضاء والقدر التي من لم يؤمن بها لم يؤمن بالقضاء والقدر (مرتبة العلم)	٣٢٣
الباب الحادي عشر: في ذكر المرتبة الثانية وهي مرتبة الكتابة	٣٧٣

الموضوع	الصفحة
الباب الثاني عشر: في ذكر المرتبة الثالثة من مراتب القضاء والقدر وهي مرتبة المشيئة	٣٩٧
الباب الثالث عشر: في ذكر المرتبة الرابعة من مراتب القضاء والقدر وهي مرتبة خلق الله سبحانه للأعمال وتكوينه وإيجاده لها	٤٤٧
الباب الرابع عشر: في الهدى والضلال ومراتبهما والمقدور منهما للخلق وغير المقدور لهم	٥١٥
الباب الخامس عشر: في الطبع والخبث والقفل والغل والسد والغشاوة الحائل بين الكافر وبين الإيمان وأن ذلك مجعول للرب تبارك وتعالى	٥٩٧
الباب السادس عشر: ما جاء في السنة من تفرد الرب تعالى بخلق أعمال العباد كما هو منفرد بخلق ذواتهم وصفاتهم	٦٩٥
الباب السابع عشر: في الكسب والجبر ومعناها لغة واصطلاحاً وإطلاقهما نفياً وإثباتاً وما دل عليه السمع والعقل من ذلك	٧٤٧
الباب الثامن عشر: في فعل وأفعّل في القضاء والقدر والكسب وذكر الفعل والانفعال	٨٠٧
الباب التاسع عشر: في ذكر مناظرة جرت بين جبري وسني جمعهما مجلس مذاكرة	٨٢٧
الباب العشرون: في ذكر مناظرة بين قدري وسني	٨٧٣
الباب الحادي والعشرون: في تنزيه القضاء الإلهي عن النثر ودخوله في المقضي	٩٧٣
الباب الثاني والعشرون: في إثبات حكمة الرب تعالى في خلقه وأمره وذكر الغايات المطلوبة له بذلك	١٠٢٣
الباب الثالث والعشرون: في استيفاء شبه النافين للحكمة والتعليل وذكر الأجوبة عنها	١٠٨٧
الباب الرابع والعشرون: في معنى قول السلف: من أصول الإيمان بالقدر خيره وشره حلوه ومره	١٣١٥
الباب الخامس والعشرون: في امتناع إطلاق القول نفياً وإثباتاً أن الرب تعالى مرید للشر وفاعل له	١٣٢١

الموضوع	الصفحة
الباب السادس والعشرون: فيما دل عليه قوله ﷺ (اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من عقوبتك) الحديث	١٣٣٣
الباب السابع والعشرون: في دخول الإيمان بالقضاء والقدر والعدل والتوحيد والحكمة تحت قوله ﷺ (ماض في حكمك، عدل في قضاؤك)	١٣٤٣
الباب الثامن والعشرون: في أحكام الرضا بالقضاء واختلاف الناس في ذلك وتحقيق القول فيه	١٣٦١
الباب التاسع والعشرون: في انقسام القضاء والحكم والإرادة والكتابة والأمر والإذن والجعل... إلخ	١٣٧١
الباب الموفي ثلاثين: في ذكر الفطرة الأولى، ومعناها، واختلاف الناس في المراد بها، وأنها لا تنافي القضاء والقدر بالشقاوة والضلال	١٣٨٥
الفهارس العامة	١٤٧٧
فهرس الآيات القرآنية	١٤٧٩
فهرس الأحاديث	١٥٢٢
فهرس الآثار والأقوال	١٥٣٣
فهرس الأعلام	١٥٥٥
فهرس الفرق	١٥٨٠
فهرس القبائل	١٥٨٢
فهرس الكتب الواردة في النص	١٥٨٣
فهرس الألفاظ الغريبة	١٥٨٥
فهرس أبيات الشعر	١٥٨٦
فهرس المصادر والمراجع	١٥٨٩
فهرس الموضوعات	١٦١٥

* * *

الفقيه إلى محفوظ
الإمام أبو بكر بن محمد بن
الشيخ أبو بكر بن محمد بن
الشيخ أبو بكر بن محمد بن

